

كتاب  
الاول

التحصيل لفوائد التفصيل لجامع لاعلم الشريعة

تصنيف الشيخ الامام الاجل اي العباسي الحسين علي

الهداية رضي الله عنه

وقد اسعد هذا  
مالك يوم الدين  
والمسلمين  
في شهر ربيع الاول سنة 1200

مكتبة العثماني  
في دار الكتب



Süleymanî Kütüphanesi	
Yer	AMCAZADE HÜSEYİN PAŞA
Yıl	
Eski Kayıt No	10







التكبر مع عدم المعرفة لجعل الصفة واستعمال الكبير من الآلات للقليل من  
 الحالات كما ان الاختار يعاب بالاحجاف وضعف القدرة على الجمع بين الارسطاط والاطراف  
 والاطراف ومن اصاب المفاصل لم يكن اكثر من عرف المخارب لم يزل الفرس والسيف الماصي الى  
 المضارب اما تقطع على قدر قوة الضارب والريح المشهود الموصوف بالنفوذ اما يساعده بتهمة  
 الساعد والنباشعه من هذه الباني ومساقة السهم بقدر قوة عضد الرامي ومن يستمر  
 في القضية بوفور ويب ومن انعم فامل الزميه لم يحب وكذلك الوامي المسدد كما ان  
 انه سصيب وانما جارهما احاوله من هذا الاختار على مذهبي المعهود في الاعتذار والنو  
 والاقوار وارغب الى من نزلوا الزجافات اليه بتوجه الطلبات لديه في حسن العون عليه  
 ومعمد على ان سعد الموتى ادام الله توفيقه بسبيله وتوفيقه بكلمه ومعول على انه يتامله ادا  
 الله امامه وسهل احكامه فامل محاف مسفق بظرف عن خلل الاوليا مطرف في بعضي ونصح  
 ويصلح ويتجاوز ويصح والله يفيقه للمفاخر يكره يدعها والماتز يستوا حلقها بجمع بدائع ومجدا  
 ما تحاوله في ذلك من التعاون ذخر اليوم الثقات وهو الولي والمستعان ومنه التوفيق وعليه  
 التكلان والصلوة على نبيه محمد خاتم النبيين وعلى ابرار خيرة الطيبين وهذا حين يتدبر  
 بذكر السور والله المستعان

**فلكه الكتاب**

النفوذ ليس من الزمان باجماع وملازمه الله لا يراه في الصلوة المفروضة والشنا فني  
 وابو حنيفة وغيرهما ينفذون في اول ركعه منها ومحمد بن سيرين ينعوذ في كل ركعه  
**السنة** والسمله ليست عند ذلك والاوزاعي من  
 القوان الا في سورة النمل والفرقان بها في الفريضة سراً ولا جهراً وهي عند الزهري والشنا فني  
 وابن خنبل وفي القرآن يقرأ في الفريضة وهو في صلوة الجهر وسراً في صلوة اللبس  
 وذلك مروي عن عمار وابن عمر بن الخطاب وغيرهم في اول فلكه الكتاب خاصة  
 وابو حنيفة واصحابه يقرؤونها سراً في صلوة الجهر والاسرار وذلك مروي عن عمار وعاصم  
 عنهما فاما قراءه ام القرآن في صلاة فانه لا يقرأ بها غيرها عنهما عند ذلك الشنا فني  
 فان نسيها المصلي في اكثر من ركعة ان صلواته سبها في ركعه من غير قصد

نفسه  
 يجزي

صلاه في غير وقتها خلاف فيه قول ملك فقال موه بلغني تلك الرقعة ولا يعتد بها وقال اخري  
 بسجد قبل السجدة وكبرته وما هو بالبين واسحب في خاصة ان يسجد لسهوه ويجهد الصلوة  
 وابو حنيفة يجزي الصلوة بآية واحدة من ام القرآن او غيرها ولا يجزي قل من اية ابو يوسف  
 ومحمد بن الحسن اقل ما يجزي ثلث آيات او آية بحولية كآية الدين وعن الحسن انه قال ان شئت  
 اجوزني مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة نحو الحمد لله ولا اسوغة في حرف لا يكون كلاماً  
 ابو حنيفة واصحابه ان شافوا في الركعتين الاخرتين وان شاسبهم وروي نحوه عن علي والتمحي  
 فاما فقها الحجاز فالقراءة عندكم في الاكثر من كل صلاة قراءة فاتحة الكتاب وما ينسروني  
 الا حين يقرأ فاتحة الكتاب **التامين** قال ملك بومن المأموم والمنفرد  
 ولا احب الامام ان يحضره ابن نافع ليس على المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام ان يقول امين  
 الشنا فني وابو حنيفة وغيرهما بومن الامام والمأموم والمنفرد قال ابو حنيفة واصحابه تحمدا  
 الامام وقال الشنا فني يحضرها الامام ولا يحضر بها المأموم **النفس**  
 ليس الله الرحمن الرحيم **الاسم** عند اهل السنة هو المسمى نفسه وهو المعنى المفهوم  
 من التسمية والتسمية غير الاسم قال الله عز وجل ما بعدون من دونه الا اسماء سميتهم بها  
 انهم واباؤهم فاجروا بغير علم ومن دونه الاسماء وانما عبدوا الاشخاص وقال تعالى سمع اسم ربك  
**الاعلى** **الاسم** اصل اسم الله الذي لا يسمونه الله لا دخلت عليه واللام للتعظيم  
 والتعظيم لا للتعريف ولتسميته ايضا قول اخوان اصله اياه فحرفت الهمزة وعوض منها  
 الالف واللام بعض اصحابه دخلت الالف واللام على اله تحققت الهمزة بالقار كما على  
 اللام وحذفها الرحمن الرحيم مشتقان من الرحمة فالرحمان صفة ممنوعة من المخلوقين  
 لما فيها من المبالغة والدلالة على عموم الرحمة ولذلك قال بعض الفسوف معنى الرحمان الذي  
 وسعت رحمة كل شئ وقال بعضهم الرحمان جمع خلقه في الدنيا الرحيم بالمؤمنين خاصة  
 في الآخرة وكرر فيها لفظ الرحمة لمعنى التكرار وقيل ان التكرار على انه لم يتسم احد بالرحمان  
 الرحيم غير الله عز وجل لان مسمله الكذاب في الرحمان والرحيم منه مطلقة للمخلوقين  
 ولما في الرحمان من العموم فذكر في الامانة على الرحيم بمعنى افضة التبريل  
 الحمد معناه الشنا على الحمد بكن صفة حمودة ويستعمل موضع الشك لا في اعجمه ولا  
 يستعمل الشكر في موصفه **الحمد لله** العالمين لعليم من الله عز وجل خلقته

الالف  
 شتان



الحق

لنفسه  
وقوله  
م

كيف يحمدونه وقيل هو حمد منه لنفسه واما يستحق ذلك من الخلق الذي لم يعطوا المال  
وليس تجب له الحمد لنفسه المنافع وقد دفع عنها المضار والرب المال والرب السيد والرب المصلح  
واحد العالمين عالم قال الزجاج لا واحد لعالم من لفظه انه جمع لاشياء مختلفة فان جعلته واحدا  
منها صار جمعا لاشياء متفقة واشتقاقه من العلى والعلامة فهو ال على خالفة هان عاشر يعني  
بالعالمين المليك والاسر واجي ملك يوم الدين المالك والمستقلان من ملكك ومعناه السند  
والرب وقيل معنى ملك قادر والدين هاهنا الجواز في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الدين  
يوم الحساب وقد يقع الدين للدائب والعادة ويقع للانتقاد والطاعة ويقع للمله ه اياك تعبد  
خروج من لفظ التعبد الى الخطاب والعرب تستعمل ذلك وتقدمه اياك على ما يستعملونه  
من تقدمه الهم والعبادة الطاعة مع تذلل وخضوع عند تعبد اذا الطاع وخضع وعبد من كذا  
تعبد اذا انف منه واياك تستعبدن اي واياك تسعين على العبادة وفي هذا دليل على ان العبادة  
غير مستغنى باستقامتها عن عز ربها ه اهنا الصراط المستقيم اي ارشدنا ووفقنا واصل الهدى  
الدار له ومنه هو ادي اكل وغيرها وفيما في هديت معنى يثبت خوفا ما هو فهدينا لهم ومعنى  
الهدى خوفا ما هديناه السبيل ومعنى دعوت خوفا لكل قوم هاد ه والصراط المستقيم الواضح  
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كتاب الله عز وجل اكبر والى الخاتمة هو النبي عليه السلام  
وابوبكر وحمر ولذلك قال في صراط الذين انعمت الله عليهم في الايام الاولى وقيل  
الانبياء وقيل هم جميعا ومعنى اهنا الصراط المستقيم قولوا اهنا الصراط امر الله تعالى عباده  
بالدعاء اليه ورعيته وحطهم عليه والمعصية عليهم اليهود والخالون المضاري  
روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو في كل من ضل عن طريق الحق فاستحق الغضب  
القراله ه اجمع القراء على انهما را القعود في اولها سوى جملة فانه  
اسره وروي ابن المسيب عن ابي الدردية انه كانوا يفتخرون القراء بالسلمه واجمعوا على السلم  
في اولها واختلفوا في الفصلين بها الروي عن حمزة وورش عن نافع تركه وعن ابي  
الفصلين موضعهما ليسكنه ومعه هاهنا ولم يأت عن ابن عامر فصله وصل وقد اخذ  
له الفصل بالسلمه وبالوصل والقراء هاهنا ولم يختلف السبعة في الحمد لله  
وروي عن سفيان عيينه وروبة بن الحارث الحمد لله واهم من ابي عبد الله الحمد لله والحمد لله  
بن علي واكسر البصري الحمد لله ه ملك بن علي

ما لا يوم الدين غير ان عبد الوارث روى عن ابي عمر وملا يوم الدين وروى احمد صالح عن  
 ورش عن نافع اشباع كسره الكاف من ملا يوم الدين وذلك مذكور في باب في آخر الكتاب  
 ابو جعفر ملا يوم الدين عن عبد العزيز وان السميع وعمرهما ملا يوم الدين الحسن البصري  
 ومحمد بن ابي ملا يوم الدين ابان لعبد واياك لمسه لاجل خلاف بين السبعة في اياك له  
 الفصل الرقاشي لفتح الهمزة ويشدد الباء عمرو بن قايك بكسر الهمزة وحذف الباء يستعين كسر  
 بن وثاب والتخفي والاعمش او كل فعل مسمى القاعل منه زائلا وروايدسوي خوف المظارعه  
 او فعل لا ياتي على فعل بفعل ولا تكسرون الباء الصراط قبل عن ابن كسر السواط بالسرة خلاف  
 عن سلم عن حمزة بن الصاد والزاي الدورى عن سلم عن حمزة كذا في المعرفه دون المكره الاصمعي  
 عن ابي عمرو زاي خالصه الباقون صاد خالصه والاحلاف في الها والميم من عليهم وهما  
 الكناية الواحد المذكور وغير ذلك مما يكثر دوره مذكور في آخر الكتاب مع جملة اصول الفرائد  
 ان شاء الله غير المعصوب عليهم روى اكليل عن ابي بكر بن كثر ضرب غير وروى ذلك عن علي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه وعبد الله بن الدهر وحمزة الباقون ولا الظالمين ابوب الفتح في الظالمين  
 بغير موضع الالف الباقون بالف ممدوده **الاعراب** له موضع بسم الله  
 عن البصري روى عنه امه مقام حبر المبتدأ والسد احد عرف وموضعه عبد الكوثر ضرب  
 فاصار فعلة الحمد لله على الصدور واكمل الله على ابداع الاول الثاني فهو مثل اقل وطاره  
 واحمد لله على اتباع الثاني الاول وهو اقوى في تغير حركه البناء ضعف واخف ومثل اتباع  
 تركه الاعراب حركه البناء قوله وقال اصوب السائق اقل فعل وضده  
 وهو متحذر ومثل اتباع حركه البناء قوله وغيره ومنه وشبهه ما سأل الاتباع في الحمد لله  
 وهو منفضل الشده حاجه المبتدأ الى الخبر فاشبهه الفضل ملأ واحماره ولا ناعم من ما لا من  
 من حيث لا يسعمل الا من ملأ الاشياء الكثيره بخلاف ملأ قاله فعلى ملأ الناصر ومن الملأ الذي  
 ملأ لا ينافيه جازبه على الفعل وهي حرج الاسم والناصر واهوله فعلة ملأ الملك وروى لا ملأ  
 نفس لنفس شيئا والامر بوسيد الله وملك تخوف وفتح وملك في يوم الدين على اخذ من يشيع  
 ركه من العرب وهو مذهب مشهور قد اوصف في التاج في اكمال الكبره اياك عند  
 ملأ اياك اسم مضمر اضيف الى ما بعد انما لا للتعريف وموضع الكاف جره المبرره واسم اضيف  
 ضميره للتعريف والكوثر منه في افوال الاول الكاف من اياك وما حل محلها ضمائر

بالتنصيص



لم تقع نفسها اذا تفرده ولا يكون الامتضاه بالافعال فحطت اياها احكاما والثاني ان اياها  
 يكنى عن المنصوب زيدت اليها الحروف علامات يعرف بها الغايب والمحاط والمثني والجمع  
 ان اياها كماله اسم صمد الجاح اياها اسم مظهر حربه الضمير يضاف الى ساير المضمرات ونحوها في  
 اياها لغة معروفة وكعفت اليها مع كسوة اليهم وجهها الضمير مع ثقل اليان والجموع  
 والكسرة وتحتاج تحقيقا يارب واز وكسواول فتعجب بل على انه من السجعان كما تكسر  
 الف والوصل ولم تكسر اليها لتقل الكسرة فيها الصراط السبيل الاصل والما دونها  
 لسوء الماد والظا في الاستعلاء والاحياء ونحوه اللفظ والراي ينفق مع الظا في الشبهة  
 والكهف مع كون الصاد والزاي مناسبتين للسبيل والمصارعة اعني بين الصاد والراي فرب  
 ايضا وهي لغة معروفة ويظهرها قولهم رجل اسدي وهذا احذر فربوا الشمن واحتم من ال  
 عبر المعصوب عليهم نصب غير من يلبه اوجه احوال من الدين او من الها والميم في عليهم والثاني  
 الاستثناء احواله الاحسن والطاح وغيرهما ومنعه الفراء احولا في قوله تعالى ولا اله الا  
 ولا يحتمل ان تكون صلة والوجه الثالث اصهار اعني وجره من يلبه اوجه ايضا اخبرها البدل  
 من الدين والثاني البعث للدين لانه براديه احسن ولم يقصد به قوم باعياهم وقيل لان غيرهما  
 لعوت بالاصافه على حكمها اذا وصفت على سبيل صور غير شابع نحو عليك الحركة غير السكون  
 غير السكون هو الحركة وذلك كل من لم يعصب عليه وهو منع عليه وانما يكون نكرة في نحو  
 غير زيد لان غير زيد يقع على جميع الاسماء واللات البدل من الها والميم في عليهم ولا عنة  
 الكون في قوله ولا اله الا الله غير وقيل هي ناكدة حلت لئلا يتوهم ان الصالحين معطوفون  
 على الذين هم الصالحين في اراء النفا العا كثر في كك الالف فانقلبتم همزة حكمي انور بدو  
 عن الغرب دابة وماده وشابهه وعليه قول كسر ادا ما العوالي بالعبد والجماد  
 نزلت ام القرآن بالمدينة في قول كسره واي هجره وعكا ان يساروا ان عباس با حلاوة  
 وهي في قول الله وقاد كسره وروي نحو عن ابن عباس وعددها سبع ايات ما ج  
 الا ان الكون من سجدوا باسم الله تعالى من الرحيم ايه ولم يعبدوا العت عليهم وسائر العباد  
 سواهم على صدق ذلك

بيان  
مضمون

بلغ

سورة الفزة له القول اولها وله تقبل

لنشا الله لذهب سمعهم وانما هم ان الله على كل شيء قدير لا احكام ولا سمع في هذه  
 النفس من قوله تعالى الم روى عن جماعة المفسرين في حروف النبي الواقعة  
 في اول السور احوال ترجع الى ان كل حرف منها دل على اسم اخبره وحذفت بقبته لقول ابن  
 عباس وعنه الالف مر الله واللام من جبريل واليم من محمد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ان  
 معنى كسره ما دعه برصادي وغير ذلك من الروايات المذكورة في الكتاب الكبر وهو ما ذهب  
 مستعمل في لغة العرب ومنه قوله نادوا يا اكجوا الاثا قالوا جميعا كلم الاثا  
 برديكون وفاد كيو كاهدي فواح السور فاده في اسمها اسمها القرآن احسن في اسمها السور  
 وفيها خفا الشعي هي من سائر القرآن والله في كل كتاب من كتبه سر وساد كرمها فيه منها المفسر  
 خارج عما تضمنه هذا الكتاب في موضعه انشا الله في ذكر الكتاب قبل معنى هذا وقال  
 المبرد المعنى هذا القرآن يريد ذلك الكتاب الذي كتم تستفيحون به على الذين كفروا في انكساي قال  
 ذلك لان الكتاب من السماء والرسول من الارض لا ريب فيه في عام وفيه الخصوص معنى لان المعنى لا ريب  
 فيه عذرة ووقفه الله والرب الشك ومعنى يؤمنون بالعيب كما عاب عنهم مما احببت به الانبياء  
 وقيل معناه يؤمنون بالعيب يريد يؤمنون بعلومهم بخلاف المنافقين واصل الايمان في اللغة  
 السجود ثم يضاف اليه في الشريعة العمل والهمون الصلوة الصلوة والادمن كون الدعاء وتكون  
 الصلوة المعروفة وقرئتموه الدعاء ومن الله الوحي وقد ذكرنا اشتقاقها في الكسر ووافاه الصلوة  
 ادامتها وقيل اداوها بواجبها ما رويها هم يصفون فعل المراد بالانفاق هاهنا الركوة وقيل  
 النقص وقيل الانفاق في الجهاد وقيل انفاق المرء على نفسه في عياله والذين يؤمنون بما ارسل اليك  
 وما انزل اليك هذا وصف لمن آمن واهل الكتاب والاول من امة من مسرى العرب ومن الاول والثاني  
 لنوع واحد ودخول الواو كدخولها في ان المسلمين والمسلمة والمؤمنين والمؤمنات والذين هم المؤمنون  
 الفلاح الكفرة البغية وقيل البقا فالعني الخافون في حقهم والبا فون في رحمة ربهم ان الذين كفروا  
 سوا عليهم انهم لم يندروهم لا يؤمنون هذا نحو ومعناه الخصوص وهو من سبيل في علم الله انه موب  
 على كفروا ان عباس نزلت في حبي بل احطت وكه الانشرف  
 مر قاده الاحزاب والالف في انزلهم للشو في مضارعة الاستفهام مرجعه انك اذا قلت قد علمت  
 اني في الدار ام عمرو قتل فدا اسم  
 انما احدهما واذا قلت في ساوا

الواقعة

بلغ

المان











مثله ومن على القول الاول لسان الحسن اورداه وقد قال في موضع اخر بسوره مثله وعلى القولين  
الاخرين كون التبعين وهذه الابه من معجزات النبي عليه السلام انه تخلى العرب على بلعهم وفصاحتهم  
ان ياتوا بسوره واحضر سور القرآن محروا عن الاسان بها وقد ثبت ذلك في الكبر والله المستعان  
وادعوا شهداءكم من دون الله اى ادعوا اعدائكم على ما اتم عليه عن ابن عباس ر عا هداى ناسا  
ليشهدون لكم اى ليشهدوا انكم عاصيهم فان لم يفعلوا ولم يعلوا اى ان لم يهدروا على ذلك  
ولم يطقوه عن قتاده فانفوا البارحوا فان لم يفعلوا اى انفوا النار هذه الكفه اى فانفوا النار  
صدى النبي عليه السلام والوجودا كطب وهو لم يولو المصدره وحكى الاحسن في المصدر الصم والفتح  
واكحاره حاره الكبريت عن ابن مسعود وان خرج ورورى انه الكبريت الاسود وليس في هذا دليل على  
انه لا يبرح حله غير الكافين لابل ما ذكره في غير موضع وكون اكر والشايعين فيها اى اعدت  
للكافين ليس في هذا ايراد دليل على انه لا يبرح حله غير الكافين لابل ما ذكره في غير موضع والى  
الذين في قوله ولشرا الذين آمنوا ما اجدوا لشرا الوجه وذلك استعمل في الخير والشر من غير لفظ  
ظهر في شرا واكثر ما يستعمل في الخير واكتات الساتر وبها سميت الكفه حله لا يبرح فيها  
اى تستر به شجرها حتى يحكمها الانهار اى ما الانهار وقوله هذا الذي رر وما قيل قال ابن عباس  
هذا على وجه النجيب وليس في الدنيا به ما في الكفه اى هو اهلها فكانهم يحبوا الماراه وحسن  
وعلم حلهما وقيل معنى من لم يبرح حله لانهم لم يبرحوا في شرا ولا في طهرها مثل صورها والهم  
قاله محاهدوا كبر وقيل تشبه في الدنيا في الطهر وليس مثله عن عمره وعيره ما  
متشابهها اى حياها الا اذا كثر فيه كقوله كتابا منسأها اولهم فيها ارواح مطهره اى مطهره مسا  
لجميع نسا الدنيا والدم لوجبه ومنه الذكر والاسى زوج ورعاه من الناس وجه وكل سكتين  
روحان وكذلك كل انسان السعدي اى صا حبه وهم فيها حاله دوران كالدوران في الشئ ابداه  
ان الله لا يسمي ان يحب مثلهما اى هو مما فوقهما لا يسمي الله تعالى بالاسم على حدهما توصف  
به المخلوقين والهي سى كحاجا حقتى اى سمي كقوله وحسى الناس والله اى ان كسناه قاله  
احمد من المفسرين واختاره الله سى بالاسم اى اى الى المخلوقين كانه قال انما يحب  
الله به الامثال لا سمي منه وقبل النبي اى ان يحب الامثال لا سمي منه وهذا انكار لقوله من  
عاب ضرب الامثال بالعبود والذباب والعنكبوت اى كبر ذلك عما داب الله به الامثال

منها في الناس والامثال

منها في الناس والامثال

ومعنى مما فوقها اى مما فوقها في صغر عن اى عبده والناسي وعبر عما وفضل في رر رر شاه  
عن قتاده وان جرحه واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا هذا استفهام معناه  
النجيب بفضله كبرا ويهدى به كبرا قبل هذا من قوله وقبل من قول الله عز وجل وما يصليه الا الفاسق  
هذا من قول الله عز وجل واصل الفسق اخرج عن امر الله تعالى وسمى الكافر والعاصي اليك الذين  
سعون عهد الله وبعد مسافه قبل هو ما احده على سى ادم خبر اخرجهم من طهره كالرز وقيل ما احده  
على النسر ومن اتبعهم وقيل ما عهده الى من اوى الكتاب اى بلسه ولا كتمه وقيل ما عهده اليهم في  
القرآن واموا به ثم كفروا عن قتاده وقيل الاستدلال على توحيد الله عز وجل ولطفه ما امر الله به ان  
يوصل الهي الرحم عن قتاده وقيل من محمد صلى الله عليه وسلم وهدمه من الاساء عليهم السلام وما احده  
الله عن الاساء وتباعهم اى اولئك الكافرون اى الذين حسروا انفسهم واهلبيهم واموالهم ومنعوا  
من اهلهم من اكله واصل الحسوان الصغار كلف كفرون بالله سوال عن اكله ومعها ماهاها النجيب  
وهو مردود الى العباد وكنتم امواتا فاحياكم ثم تمسككم ثم كسككم قال ابن عباس وان مسعود لم تكونوا  
سبا لم تلعنكم ثم تمسككم ثم كسككم يوم القيمة قال ابن مسعود وان عيسى يوم القيمة واكفوا الى يكون  
التي على هذا الناول في حله حياه الدنيا واولم بعدتها في عالم بعد موت من امانه الله في الدنيا  
ثم حياه في الدنيا قتاده كافوا اولاد الله اى اخرجهم منها اى امانهم في الدنيا اى اجاتهم بعد الموت  
للبعث وقيل كنتم امواتا في طهر ادم ثم اخرجكم من طهره كالرز ثم تمسككم موت الدنيا ثم بعثكم وقيل  
كنتم امواتا في القبور فاحياكم لمسايله الملئكم ثم تمسككم سعيكم والمراد على هذا القول من معنى وان  
كان اكتاب لمن حصر وكفرون بمعنى كبرهم وقد مضى مع كبرهم لان حالها قبله فان لم يكن على ذلك صار  
اكتاب لمن في القبور وقيل المعنى كنتم اموات الذكر فاحياكم اى اجاتكم ثم تمسككم موت ذكرهم  
ثم كسككم للبعث وقوله هو الذي خلقكم في الارض خضعوا لى خلقه لى دليل على وحدانيه و قدرته  
وقد اسدل الغم العما بهد الابه على ان اصل الاسد المتجمع بباء اى اجه من فوق الدليل على  
المنع اى من اسوى الى السماء معناه اصله اى اوقبا صعدا من رسل صعد الى حله ما لا رده  
واكبر ان كمل سى ما حاور اى ايهال ولا رواها كمل على علو قدرته واهله وما  
ما اسنو ما اسوا هو سبع سموات هذه الابه توجب  
حله الارض في السماء وكذا في غيره وقال في النار عات لانهم اسد خلقا ام السما بناها



رب سمعها ففساها ووصف حلفتنا ثم قال بعد ذلك دحاها فكان السما على ذلك خلق  
قبل الأرض والمعنى فيما ذكره مجاهد وغيره من المفسرين ان علي بن ابي طالب الذي كان عرسه عليه جعله  
أرضاً وتارسته دحان وارفع جعله سما فصار خلق الأرض قبل السما ثم قصدوا الى السما فسماها  
سبع سماوات ثم دحا الأرض بعد ذلك وكانت ارضها غير مدحوة والسما لمع الواحد والجمع ولذلك قال  
قال فسماها سبع سموات وهو اذ قال ربك للملك اني جاعل في الأرض خليفة اي اذكر اذ قال ربك وقيل  
معناه انما خلقك اذ قال ربك وقيل هو مردود الى قوله اعدوا ربك الذي خلقك والمعنى الذي خلقك  
معناه انما خلقك اذ قال ربك للملك اني جاعل في الأرض خليفة وواحد الملك ملك واصلة  
فذلك مقلوب من ملك مشتق من الملك اذا ارسل جمع على القلب فهو مجافله مقلوب عن مقلوبه  
والواحد عند ان كسان فلان على ان الله رابده كذا ذهابي سئل والميم فاشتق من ملك فملايكه  
على هذا فملايكه وهو عند اني عنده من ملك اذا ارسل اخذ ملكه فلا قلب فيه وواحد محفف  
من ملك مثل مقلوبه ومليكه مقلوبه وهذا اخبار في الفخ ومالكة والوك والكد عند مقلوب  
قدمت عينه واجرت فاهه والها في ملكه للمبايعه وكذلك هي في حليفه وحطفه فل هو معنى  
حالته اي خلف من اكر الذين كانوا في الأرض او خلف لهم درسته بعضا وقل هو معنى مقلوب اي خلفه  
درسته قالوا اجعل فيها من تسد فيها وتسفل الدما ونسج حرك ونفس لك الالف في اجعل فيها  
استعلام الحكمه في خلقه وقبل انهم قالوا ذلك في الأرض كان فيها خلق من اجعل فيها  
وسفلوا الدما فبعت الله انهم ابليس في حذر من الملك فسلهم واحفهم بالجار وروى انما خلق  
حسد جلته الغم فكانهم قالوا اجعل هذا خليفة كمن كان قبله او على غير ذلك الحال وكوران يكونوا  
قد كانوا خليفة يكون كل من قال فسماوه عروجه الحكمه في ذلك وقيل هو على معنى المعنى كقولنا انكرم  
فلانا وهو يوديك فاده كان الله تعالى عليهم انما اذا جعل في الأرض خلقا فسدوا وسفلوا الدما  
فسماوه حذر قال اني جاعل في الأرض خليفة اهو الذي اعلمهم ام غيره وقيل المعنى اجعل فيها من  
ليسد فيها وتسفل الدما ونسج حرك ونفس لك ام تتعجب من ذلك والسفك الصب ولا تسفل  
الا في الدم وفيه يسفل نثر الكلام يقال سفك الكلام اذا شربه وواحد الدما دم محدود اللام  
فيل اصله دمي وقيل دمي ومعنى حرك نثره عن السوء نثر كمنته واصله من السبع الذي هو  
اكرى والمسيح خارج في نثره الله تعالى ونثره من السوء لا الله تعالى اذ قد صار في  
لغائه الغفلة والعدس التظلم وقيل قدس لك يظهر لك فسفك البلاء المحذور وقيل قدس لك

لع

9  
فان قال اني علم ما لا تعلمون قبل علم من ابليس المعصيه وخطة لما عاين عمار ومجاهد فاده علم انه  
سبحون هو ذلكا خليفة انبيا وصاكون وساكنوا اكنه وعل ادع الاسما كلها ثم عرصهم على الملك  
الايه اشتقاق ادم من الارمه في اللون وهي السمرة ولا يعرف على هذا الوجه ادا سمى به ثم نذر عند  
سبعينه وقيل هو مشتق من ادم الأرض وهو وجهها صرف اذ اسمي في المعرفة والذكر والمجاهد  
وعلمه وان جهر علمه اسما كل شيء ان زيد اسما درسته كلمه السبع من حتم اسما للملكه حاصه الفس اسما  
ما خلق الله في الأرض وقيل اسما الانسا ومسايعها وقل اسما الانواع والاحاس الطبرى اسما درسته  
وانسا الملكيه لهوله اعرضهم له وقوله ثم عرصهم على الملكه قال ابن مسعود عرصا كل من عرص  
الاسما مجاهد اصحاب الاسما ان زيد اسما درسته وفي هذه الآية دليل على ان الاسم هو المعنى وقوله ان  
كنتم صادقين اي فيما ادعيتهم والعلم والعايه في قوله تعالى للملكه انما هو في باسمها هاوا وهو تعلم انهم  
يتمكنون من ذلك ولكنه اراد ان يظهر بظهور عرصهم عن ذلك لخلق من فانيه مصلحه لهم لا سيما ان علمنا  
الا ما علمنا اي تزيه بالذات لعل احد من علمنا لا ما علمنا انك انت العليم بالسر والعلانيه الحكمه فمقلوبه  
واصل الحكمه من اجل اني اذا الفقه ومنعه من اخرج عمار بيده وقوله واعلم ما سدوز وما كنتم تكتمون  
فلان الذي ابدوه اثم قالوا حبرا وحسدا ادم ملقى لخلق الله خلقا الا كما اكرم عليه منه والذي  
كبره من المعصيه من ابليس المعصيه وقلان الذي ابدوه قوله اجعل فيها من تسد فيها وتسفل الدما وقيل  
فاده انه علم مراد المعصيه والايه منها واما كون درسته فان قيل مراد الملكه حيز انما ادم  
بالاسما صحه قوله قبل كوران نور الله عن كل احد في اكمال العلم صحه قوله وقيل كانت لغات  
الملكيه مخلقه فكل من علمه منهم يعرف الاسما بلغاتنا فقال لهم على بحري كل من علمه من كل جميع الاسما على  
احكام اللغات فلما اخرجهم بها ادم اجعل كل من علمه منهم صاحبه صحه قوله وادعيا للملكه ابليس  
لا ادم مسدوا والابليس الايه اصل السجود الكسوع والذل والسجود لا ادم كمال ان يكون نكرمه له تسجدوا نوى يوسف  
ولجونه وكتمان يكون سجودا لقبلة والمعنى السجود والى ادم محمل لهم كالقبلة لنا وابليس مشهور بالابليس وهو  
الباس مرجه الله ولم يعرف الله معرفه ولا يظن به في الاسما فاشبهه بالاعصيه طاله او عسده وغيره  
وقيل هو اعني الاسما وله ملك يعرف للعصيه والتعرف قاله الاحاج وقوله وكان من الكافون اي  
صار الكافون ولم يكن له كان من كان قبله كاهن او هيا من كان في الأرض وكان شديد العباده واسمه عرسل  
فعله كان يروي عن ابن عباس كان من الملكه وكان في الأرض وكان شديد العباده واسمه عرسل  
فعله كان يروي عن ابن عباس كان من الملكه وكان في الأرض وكان شديد العباده واسمه عرسل











التي كانت

نطلب

والعبر مقام عَصِدْ هـ وسعدا لما مضى على جواب الاستفهام ومن رفع فعله العطف على  
 بفسد لها والهمزة عنداني على ام الفعل فغاوه واما هـ فمنه وهي عند المبرد مبدلة من الياء التي  
 في الذي والتي لما وقعت بعد الالف قلبت همزة ان كنتم صادقين الخ جواب عن المبرد نحو وفي اي ان  
 كنتم صادقين اني ادع لفسدون في الارض فاسودى قالوا اسجد على المصنوع وهو نودي عن سجدك  
 تسبيحا الفرائح لاننا وبه الاضافة فطالب الكاف مع واعلم ما سدر من حوران بسحب على ما با على  
 على انه فعل وحوران يكون معنى عالم وتكون ما جارا لاضافه وحوران مصدر السور على اذا فزبه بمعنى  
 عالم وسحب ما به فتكون مثل حواج بيت الله هـ للملكية اسجدوا صم الناصفة ووجهه على ضعفه  
 الاسماع تعبر حركة الاعواب لحركة البناء استسقاء الخروج من كسر الى صم وطبوه الحمد لله فمن  
 كسر الدال وقد قدم القول فيه مخرج والابليس اسما اما منضلا واما منقطع على ما قدم من اقوال  
 المفسرين فيه وقد قدم القول في امتناع صرفه وصرف ادع واستغاثما هـ وقوله وكلامها  
 بعد القول في اسكان العين كالقول في اسكان الواو من كونها من الكالمين حوران تكون مكويا مضمونا  
 على جواب الهن او محروما على العطف على فربا هذه السجدة وقوله هي السجدة هو الاصل والها هي هذه  
 بدل من يا ولذا كسر ما قبلها وليس في الكلام ما تانيث ملها كسره سواءها وذلك لان اصلها البناء  
 فارلما السطكان عنها وندفع القول في معنى اربما وازالهما وقلنا اصبوا صم البالغة لقوله ما انت  
 غير منعد والاكتر في عمود المعدي ان ياتي على فعل هـ فلهي ادع مربية كلمات الفروان نوحان  
 معنى لان ادع اذ انللي الكلمات قد بلغته هي باب عليه انه هو التواب الرحيم من كسر ان فعل الاستياد  
 ومن فتح فعله معنى لايه واما ما سلم من هدي ان ما هي ان التي للشروط ربيت عليها ما للتاكيد ليجد حول  
 النور للوكيد في الفعل ولو سقطت لم تدخل النون لانها لا تدخل في الواجب الا في القسم وما تشبهه كالاسم  
 والامر والهي والتمني وحيث كان ذلك مما يشبه كاجبة الى التوكيد مما توكدا اول الكلام والنون توكدا  
 والفعال مع النون مهي وما قبلها مفتوح لانها الساكنين او النسا وجواب اكرا في القامع الشرط  
 الباني وهو قوله فمن تبعه راي وجواب الشرط الباني ولا خوف عليهم ومن رفع ولا خوف عليهم فلان الباني  
 معرفة النون فيه ا. فاحاء. الاول الرفع لشكر الكلام من وجه واحد ومن نصب لما في نصب  
 من عموم النفي لخصه اكوف على يذر. اهـ للعطوف بانيه. كسر وانه قال او فوالفقدى. الع  
 الهمزة او ف لعمركم او ف واو ف. والسديد. كسر وانه قال او فوالفقدى. الع  
 في نونكم مخرج وحلان اعطى الكسر عن التبدل فما قال اعلم. ما كسره. ما كسره. ما كسره. ما كسره.

باب

التي مضى بها حمار فحل فقدر يعوده النذر وانا اي ارضوا فارهبون وكان الضم اولي لانه امر  
 وحزني الكلام وانا اي فارهبون على الابتداء والجر وكون فارهبون اكر على لهدو اكر حرف كان المعنى  
 وانا اي فارهبون مضى فالما عمل حال والها المحذوفه النذر ما انولنه مضى فالعامل فيه اربل  
 وكون حال من ما والعامل فيه اربل النذر ما انولنه مضى فالعامل فيه اربل  
 عند سبويه اسم لم يسمو به لعل وفواوه وعينه واوان فلا يستعمل منه فعل لا حجاج الواو ان وهو  
 عند الكوفي من فعل من وال ادكا وخفف بالبدل وللادعاء وحيل هو فعل من ال بول فاصله الاول  
 فل ثم قلب فهو على هذا الفعل مقلوب من فعل هـ او على لو كان كذلك كارهيه التحقيق كما حارمي سقوه لان  
 هذا التحويلات ملها البدل ولو كان موال كارهيه الفام وال وولي وان كارهيه لانه ان الغواخ  
 كانت همزة خفيفة لم تلزم الواو مضار مثل ووري فهي الواو مهمم الفال البدل دليل على انها واولدنت كما ابدل  
 في وفكر الواو في والسير وانا اي كونا قليلا اصلها عدا كليل وسيبويه ايتيه اعلمت العين والاصل  
 والاصل ان نزل اللام وسيل العين وهي عند الكسائي ايتيه فعله ابدلت الياء الساكنة الفا استسقاء للضعف  
 من الادعاء ما يلزم في دابة فسل وعذا الفا ايتيه فعله ابدلت الياء الساكنة الفا استسقاء للضعف  
 في الدلوا في دوان وقبراته بعض الكوفي هي فعله ايتيه استسقاء للضعف فعلت الياء الاولى الفا  
 لا كسر لانه وحرك ما قبلها اعترض او على قول الكسائي بار قال اخلوا ان تكون المحذوف العين واللام  
 في سبويه ان تكون العين ايتا تحرك في هذا القبيل محرم الصحيح انراها تحرك كذلك في باب عيبه وحيث  
 ولا كسر حدها من حيث حار اعلا انما في قول الكليل لان الاعلال كسر في اسمها لا كسر فيها كدوف والاعلال  
 كوي على الاطوار وليس اكر حرف كذلك اسماء العجاف ان اكر حرف فيها فليل خذوا لا يكون المحذوف اللام  
 انا لم اكر حرف على هذا اكر والعاين على ما قاله الكليل من قولهم ما باليت به باله لانه ساد مع ان اكر  
 مذحري في فعله باله مخوي مخوي المصدر مخوي الفعل هـ القول في قوله تعالى  
 وانللسوا اني بالاجل ونكتموا اني وانتم تعلمون الخ قوله ذلك مما يحصوا وكانوا يعدون الاحكام والسبح  
 والسبح فيها النفس من اللبس الحالك والمعنى انهم لم يحصوا ما عدكم في الكتاب من كسر بالاجل  
 وهو العذر والتبدل وروي بمعنى ذلك عن ابن عباس وغيره ونكتموا اني وانتم تعلمون يعني كما انهم لم يحصوا  
 وهم لم يحصوه واقموا الصلوة الخ قول فيه وانوا لوكوه زكوه المصروحة سميت زكوه لانها تضهر بظهور  
 اهل وقيل لانها شمية والعوامع العن اي صلوات من فعبه عن الصلوة بالروح ادهو منها وملا  
 اليهود انهم لم يحصوا انهم وهم الحابون انا مرون الناس بالبر وسنور انفسكم مثل كانوا مرون الناس

دولي



بالتمسك بحالهم وهم به كانوا في كفرهم بها فيه واما التي عليه السيل وقيل يامرون بالطاعة ويعصون  
وقيل يامرون بالصدقات ويحلون ومعنى تفسون هاهنا تتركون وانتم سلون الكتاب اي تروونه سميت  
القرآن تلاوة لان بعض الحروف فيها سبع نغصا فلا يلقون اي فلا يسمعون من المعاصي واصل العقل الاعم  
واستعينوا بالصبر والصلاة اي بالصبر الصبر على المعاصي وقيل الصوم عن مجاهد والصوم صبر لانه  
امسأل عن الطعام وهو اصل الصوم اعني اكسب الامساك ومنه المصورة الدابة حلس وكحل غشا  
لرمي السهام واما علي بالاسماعان بالصوم على هذا القول لانه يزهد في الدنيا والصلوة لانها تليق فيها  
ما سجد به وانها لكثرة الاعلى كاسع من صلواته الاسماعان وقيل فان الصلوة وقيل احابه حمر عليه السلام  
ان الصبر والصلوة مما كان يدعو اليه والكاشع المتواضع المسكين ويكون كشوع في الصوت والبحر ايضا  
الذين يظهرون انهم ملاقوا ربهم الكثر هاهنا في قول الكثر المفسر من معنى الصبر وقيل هو معنى الشك على  
تقدير حذف المعنى يظهرون انهم ملاقوا ربهم بذنوبهم لشدته اشفاقهم وجاز ان يستعمل الحرف لليقين والشك  
لان كل من يشوبه يقين يساغ ان يماله الى احدا كما يظن ان الفواق قد يقع الحرف بمعنى الكذب ومعنى ملاقوا ربهم  
ملاقوا ربهم وقيل جاعل المفاعله وهو من واحد مثل عافاه الله وقيل المعنى النظر الى الله عز وجل  
واتم اليه راجعون اي الى ربهم راجعون وقيل الى جرابه ناسي اسرايل اذ ذروا الغنم التي اغتبت عليكم واني  
فصلكم على العالمين يعني عالمي زمانهم وانفوا نوما لاخرى لفسون عن نفس شيئا اي لا تقضي حقيقته  
المقابل والمعنى انقابل لفسون ثوب لفسون ثوبه عنها والاصل منها سفاعه سميت السفاعة  
سفاعة لانها ماني باخر لفسون لانه والشفع هو الروح وهذا عام في اللفظ خاص في المعنى فوجب  
به اليهود انهم زعموا ان اباهم يسفون لهم وينزلون قوله تعالى في موضع اخر والسفون الامن  
ارضى وقوله مما سمعهم سفاعة السامع وجاب في السفاعة انما ذكرته بجول الكتاب بذكرها  
والسفاعة انكون الا لاهل الكبار من امه التي عليه السيل وذلك قال عليه السيل سفاعي اصل  
الكابر من امي لانكون لمن اراد به ولا لاهل الصغار كما راع بعض المعتزلة اذ لاطحه بالقرنفس الى  
السفاعة مع سلامتهم من الكبار وانكون السفاعة لكافر بذكر قوله تعالى مما سمعهم سفاعة  
السامعون وقدوا وكما كذب بيوع الرب فزال بعض المعتزلة السفاعة حملا وهذا رد  
الكتاب والسنة وهو قوله تعالى ومن بعد اصاب العدة اي وروى عن النبي عليه السيل  
وعن واحد من المفسرين منهم ان هذا هو الاول وهو الاول  
ايضا العدل البديل وهذا راجع الى الاول هو وادعائه

الاتباع واصله من الوبول والال الرجل خاصته الذي يبول اموهم اليه في نسب او صعبه او مذهب  
واصله اول وقيل اهل فقلت الهاهه هم ادبت الله الها وجمعه ألون وصعبه اول فيها  
شكاه الكساي وحكي غيره اهيل وجمع الال الذي هو السواب أو ال وفورن اسم الملك العماقه  
كعصر للروم وتسمى للفرس وكان اسم فرعون موسى فمادحة المصرون الوليد بن مصعب وقيل  
مصعب بن الزبير فالماهد كان فارسا من اهل اصبح لسمو منكم سوا العذاب اي لصر فوكم موه كذا  
وموه كذا انما فعل بالجمع الساميه وقيل معنى سمته سوا العذاب ارسلته عليه من ارسل الابل  
للرعي وقال ابو عبيدة يولولم يقال سامه حكة تحف اذا واه لدكون السامح وتسمى السامح  
اي يفتكون الذر الماراه فرعون منامه من الرؤيا التي عرفت له ان رجلا من بني اسرائيل يفسد  
ملكه والنساء اسم يقع للصغار والكبار وفي ذلك بلا من ذلك عظيم قبل بعثه وفي فعلهم ذلك لم  
بلا اي مكره وشدة وقيل معناه في انجائه اياكم بلا اي انعام وادق ما لم الحراي جعلها كم  
سرفوقيه وقيل الباء بمعنى اللام والمعنى فرعون لم الحراي وروى ان موسى خرج من بني اسرائيل من مصر  
وهم في سبعمائة الف فاسعه فرعون الف الف حصان سوى الامات فامواله موسى ضرب البحر  
بعصاه فاهلوا بني عسر حرقا فدخل كل حمر بن سبعمائة من اسرائيل وفتح الله لعلهم من كل طرفهم  
كوا من الماري منها فقصم بعضا واهج فرعون على اثارهم في تلك الطريق فاجي الله موسى ومن معه ولحق  
فرعون ومن معه واجرح جسد فرعون ميتا ليل يشك في موته واذ وعذنا موسى ان يعبر ليله  
قال الاحسن المعنى وعدناه تمام اربعين ليلة او كودك وقيل الاربعون كلما داطله في الميعاد  
والاربعون في قول الكثر المفسرين هو القعدة وعشر مردى الحمر وكان ذلك بعد ان جاور البحر  
وساله فومه ان ياتهم بكتاب من عند الله فخرج الى الطور وسبعين من حباري اسرائيل وصعد  
اجبل وواعدهم الى تمام اربعين ليلة بعد واهما ذكره المفسرون عسرون يوما وعسرون ليلة  
وقالوا فداخضا موعده ثم اكدتم الحمل اي اكدتموه الهام من بعد موسى وفعل ذلك الصامري  
واسمه فماروي موسى بن جعفر وكل من فوقه بعدون البقر وكان فردي جوتل عوليه السيل  
موه وقدحا الى موسى راكنا على فوس الحبر فاحد قبضه باب من تحت فوفوسه وكان  
اسرايل فذرحوا ففعل المعنى اسعاروه من القبط فاه هارون ان كفو واحفه وسبكبوا  
فادلكم الى ويزكوه اي ياتي موسى في رايه فكان كل وعذته سي ما كلى ياتي فلقبه  
كفوه لا السفاة وقال في ذلك لكان وقال في ذلك لكان وقال في ذلك لكان







عن الله عز وجل وهو يعبرهم بحفف من المفقور وقيل هو اذ لم يبر من نيا نيلوا اذ ارفعوه مني  
 الا عندنا الجاور في الباطل وقيل يعرجون قتل الاسماء لا يكون الا يعرجون في قول العرب لا يوحى  
 خيره وهو اخبرته وقيل ما رأت كذا وهو لم يره وكذلك قوله ومن دمع مع الله الها حرا برهان  
 له به ودعا اليه مع الله لا يكون الا يعبر بهان في بياضه كثره وهو مذهب معروف في اللغة  
 والقول يوما لا حري ليس عن لسان انا اسمع الحركي نعم التا والهمز والفعل منها سفلته  
 ابن كثير وابو عمرو بن نيار يذكرون انما ان يحسن لكونه في اليا حفا واذ فورا في البحر  
 الرهوي واذ فورا بتسد لواء واذ وعدنا موسى ابو عمرو وعرف الماقون واعدا بالالف فتولوا  
 الى بارئكم مذكور في اصول العرب فاقبلوا الفسك فناداه فاقبلوا الفسك بمعنى الاسفالة حتى نزل الله  
 جهره سهل ابن سغب ليع الهاد كذا فعل هو ويعسوب في فقهه فاحد في الصاعقة عن وعلى اذ كمال  
 وعبرها الصعقة لعفر ليم خطاياكم نافع يعفر باليا ابن عامر يعفر باليا الجعفي عن ابن عمر عن عامر  
 يعفر لكر ورويت عن الحسن البصري يعفر ليم خطاياكم الماقون يعفر والقوا السبعة على خطاياكم  
 وروي عن الامام يعفر ليم خطيتكم وعن محمد بن يعفر ليم خطيتكم وعن فنادة كذا لا يعفر باليا  
 والذي في الاعراف مذكور في موضعه فانزلنا على الذين علموا رجاساتهم ان يحصروا في ايامهم الى  
 يعفون ابن وثاب والحق في غيرهما بكسر السين استي عشره عينا ابن وثاب وابن ابي ليلى في غيرهما  
 بكسر الشين وروي ذلك نعم السعدى عن ابن عمر والمشهور عنه الاسكان وعن الامس الاسكان  
 والكسر والفتح وفتاها ابن وثاب وحلته من حرف وغيرهما اسم القاف وهو ما انفسعود وابن  
 عباس بن ثا وهو خلاف المحفف وقد قبلها في بعض نسخ عثمان كذا السسد لور ابي هو اذ  
 وهو الرسي ويقال له الكساي ايضا اذ نادى لهم اهبطوا مصر اكسوا الكسوا واما في ثواب يعبرون  
 ما نكسوا سالتهم ابن وثاب والحق سالتهم بكسر السين ولعلون النبيين وروي عن الحسن البصري يعفون وعنه  
 ايضا كاجماعه نافع يعفر النبيين والاشياء والنبوه الا قوله بيوت النبي ان اراد الله في الاحزاب  
 فانما عبرهم من جميع الروايات عنه سوى ورشق فانه بهمها لانه حقق الله في نفسه  
 الثانية **الاعراء** قوله ونكسوا الكسوا يكون معكوف فاعلى تلبسوا ويكسوا  
 او منصوبا على الصرف وهو منصود **ان كانه** قال لا يكون من ليس الكسوا كانه اي ان يكونه  
 والقوا لوما لا حري ليس عن لسان سياتر **ي يفضاه بكيها** اي ياتي ويحكي لقي في قوله  
 وموضع لا حري بصب على البغت ليو ما وذلك ما بعد الى ولا **عرو** في كل حله ضمير غا

بلغ  
 الف

عولها  
 ٣٥

اعراب

يعود على يوماء ذلك الصبر كثرها التقدیر الحريمه اوقية اخرى فيه والوجه ان حاد ان عند  
 مسبوته والاحسن والرجاح الكساي لا يكون المحذوف الا الهالان الطرف عند هذا كثر حذفا قال  
 لا حزان لعل هذا رجل صدق وادانت رجلا رعب وان يرد صدق اليه وارعب فيه واحمدار  
 ابي علي ان اليوم معقول على السعة والها حذوفه من الصفه كما حذوف من الصلة التثنية هما في ان الصفه  
 محض الموصوف والعمل منه لا العمل الصلة في الموصول ومرتببه الصفه ان يكون بعد الموصوف كما ان  
 مرتببه الصلة كذا يرد ابو علي لعل ان اليوم معقول على السعة صمير اليوم المحذوف من كونه قال  
 ولا يكون اليوم هاهنا الامفعوا ولا يكون محذوف لان المكلف ذلك اليوم موقع وانما المعنى انقوا هذا اليوم  
 واحذر زه فهو لولك لصب يوم اجمعه وشبهه ولو التقدير الصمار في هذه الحمله لم تكلفه  
 واضفت يوما الى ما بعده والصل منها شفا عدا التا على اللفظ والبا على المعنى ومعنى سفعه وشفاعه  
 سوا وليس يادى الشفاعة معصي ليس واقع على اني من اكلوان يا زاهدا خذوا ذكرا من معصوف  
 على اذ ان عملها اذ كثر من قوله اذ كثر وانعمي الي انعمي علم والشفاعه في يكون ال على الكسرة  
 والتخفيف يودي عن معناه وادوا وعدنا موسى من قوا وعدنا بالوعد كان من الله عز وجل وليس  
 القول من موسى بوعد فال كثر من العلم لا يكون المواعده الا بين البشر ومن قوا واعدا فامام القول  
 من موسى مقام الوعد وكوران يكون معصي وعدنا مثل عافاه الله وشبهه وقوله اذ صر ليلاه معقول  
 به تار على ما تقدم حذف المضاف والمعنى واعداه تمام اذ صر ليلاه ثم اخدم العمل الصلة اتخذتم  
 تحل كثرته في الكلام معمله ما فاه واذا ويا حوا تعذر والتبيرا الاحسن على دوات الواو  
 لان كل واحد من الهه والواو تبدل من صا حمتا وقد حاد اخذ الله واحده المفعول الباني اتخذتم  
 محذوف والتقدير اخدم العمل الهه ولا يكون من المعصية الى المفعول واحد نحو كمثل العكوب اتخذت  
 بيتا لان علمهم انفسهم والفضب الذي نالهم اما هو لا يحادهم العمل الهه لا لصياحته فاقبلوا انفسكم  
 مرفوا فاقبلوا هو معصي اسفعلوا كانه قال اسفعلوا لانفسكم واستمعوا عمنها اي اسالوا وانك  
 ان يعفوك عن انفسكم وغير معروف افعلوا من هذا المعنى اما يقال اسفعلت وقد تكون لغة  
 وقوله واد فليم ياموسى ليو من كذا حتى نرى الله حره صدر **بع** اكال من المصمى قلتم  
 ان يكون من جملة قولهم **حي** نرى الله عينا ناد **من** حره ورهه عند الصبر لعه  
 كذا كذا يهاهما وا حرف **ان** اذا كان ما قبله **وحا** كالحز والحر وهو عند الكو بين قياس  
 حره وكره **افنه** حرف حلق الصعقة هو مثل الزجره وهو الصوت الذي يكون عن الصاعقة

العلم  
 الحزم



والصاعقة هي التي تنزل من السماء وهي معروفة وقوله حكمة حيا اسدا محذوف اي مسئلتنا  
 حكمة او يكون حكاية ولو قوى يصب حكمة على معنى احطت عندا نوبيا حكمة حازوما في  
 لغز من الفساده ظاهر والعم والكسر في الرجز ونفسه من لسان اثنتا عشرة مكيه كسر السنين  
 لغه هم والاسكان لغه اهل الحجاز ونحو الشين غير معروف ويحمل ان تكون لغه كوا حار ابو علي  
 في اللغز من اثني عشره وثنتي عشره واحد عشره ان تكون للمانيث ولم يمنع اجتماع العلامة من  
 اعني علامي المانيث في قوله انني عشره من حيث كان الاسم الثاني وان ضم الى الاول ميموله المضاف  
 والمضاف اليه فصار لهو لك علامة حكمة قال ابو علي ونحوه تنبأ عند كل واحد من العالمين من  
 الاخرى وليس كسلمات والعطف بالفاع في قوله فالتحرف علي محذوف كانه قال ضرب والفحرف  
 فادع لما ربك كخرج لما حرم كخرج علي معنى ضله وقيل كخرج كخرج وقيل هو علي معنى الدعا  
 علي بعد حذف اللام فلما حدثت اللام حذف كوا كوا ب ه الراجح هذا الوجه ضعف لان ما  
 حا علي بعد ذلك مرفوع في قوله نومون بالله ورسوله ثم قال بعد لفعل لم دون لم وهو علي معنى  
 امنوا لفعلكم ومثله وقيل العبادي يقولوا الي هي احسن ابو علي ليس معنى وقيل العبادي يقولوا الي  
 هي احسن اكرا اي ان طلت لهم فقلوا لانه قد قال لهم ما لم يفعلوا والمعنى انه قال بل العبادي افعلوا  
 وافعلوا عبر ممكن في الاعمال فصار الممكن لما وقع غير الممكن مثله واسمعي بفعلوا عن افعلوا  
 كما وقع باريد موقع انت زيد فني كما بني واسمعي به عرايت وقوله مما است الارض فذهب ان  
 كسان ان المفعول محذوف والمعنى كرج لنا مما است الارض فاكوا من الاولي علي هذا التبعيض والثانية  
 للتخصيص ومن قبلها ابدل من ما باعاده الجار وقال غيره من رايه والمفعول ما وقتها بها الكسر  
 والضم في القاف لغتان والكسر اكثر ومن قبل الصم في الواو اب القام وهو القام وهو القام  
 والثقا وهو الخردل وتقدم القول في نومها وثومها وبديل الثامن الفاكه والواو محذوف وجرت  
 ومغافرو مغافرو وقام زيد فم عمرو وعمرو وتقدم القول في ادني وادناه او ريد في الهموز  
 دتوا الرجل دنا دناه ودنا ودني تدنو وتقدم القول في صرف مصر فتوا صر منها فان لم تاسالتم  
 من كسر السين مع تركيب اللغه اقال انثالت وسلفت لغزهم وهو من الواو بديل قولهم يتسلاون  
 وكأنه كسر السين علي لغه من قاله ثم تنبأ الي الغم بعد ان كسر قال  
 اذا حينتم اوسا اليتم وحدت بكم عند حاضره ه الاعل سالكه والعادة ان نقل الغم  
 بافقال سالكه مكانه جمع بين العوض والمعوض منه واصطوره الوراء الي تقدم القول في

الناس

موقع

فاعلت ابو الفصح وكوران يكون ان يكون ابدل الغم من سالتكم بالما ابدلت الفاعلي كجسالت هديل رسول  
 الله فاحشته فالكسرت العبر قبل الياء منه لله و قد قدم الغم وتزك في السين وما تضر منه  
 ذلك ما عسوا وكانوا يعيدون في قال ابو علي كوران يكون ما عسوا بامن ما تهم كانوا انكفرون لان قوله مما  
 عسوا قد تضرعوا في غير الكفر قد اخرجوا عنهم في غير موضع فلا سهل البديل لذلك ان البديل الكور  
 ز ابدل علي المبدل منه انما يكون وفقه او بعضه ه **القول في قوله فاعلت**  
 ان الذين امنوا والذين هادوا الي قوله من كسب سسه واحاط به حكمه فاولئك اصحاب النار هم  
 فيها خالدون والذين امنوا وعملوا الطاعات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ه

والذين امنوا والذين هادوا الي قوله من كسب سسه واحاط به حكمه فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون

**الاحكام والناسخ والمنسوخ ه**

روى عن ابن عباس ان قوله  
 ان الذين امنوا والذين هادوا واليه منسوخ لهوله علي ومن منع عبوا الاسلام ديناً علي فقتل منه  
 الابه وقال غيره ليست بمنسوخه وهي مزيلت علي امانه من المؤمنين بالنبي عليه السلام وقوله واذ  
 قال موسى لقومه ان الله باكم ان تدخا بقره في هذا جبل علي ان السنة في القران المدح والتمجيد ما حابر  
 عند سائر القوم ولم يمنع ملاده الله من اكل ما يحرمها واشتد تحكما لرب المبحر من المدح وكره  
 اكل العبر يدج او الشاه بحر ضرورة ولذا ما سننه الخردج وما سننه الدج بحر ضرورة  
 سوى ما تقدم من مذهبه في البقر وانما اكلوا من العباد لك لغير ضرورة وهو مذهب عطاء والزهري  
 والشافعي وابن حنبل وغيرهم وما من المدح من مدح عند الضرورة عند سائر العلماء بخروفي  
 حال الضرورة ما اكل من كراودج والحي عند ملك وربعه عبود لك من القائل في الضرورة وكركي  
 عند عطاء والكسر واي حشفه وعبره ان ينظر عند الضرورة حيث ما اكل وروي كود لك عن ابن مسعود  
 وابن عباس وغيرهما من الصحابة ه **التفسير** قوله علي والذين هادوا والصهي اليهود  
 قبل سمو ابدل من قولنا هاد اذ اناب واصله القمانينه وهذا الطمان الى الاقناع عن الدين وقيل تصبوا  
 الي يهودا بن يعقوب صلى الله عليه وسلم فقلت الذال الاحبر عوب والنصاري منسوبه الي قوته كان  
 ينزلنا علي عليه السلام سفي ناصره عن ماله وعبره وقبل الصرم عليه السلام والصاوي بالمر  
 الكا حوز عن ابي ومنه صبا ناك للهي صبا صبا واذا سارا ان يكون صبا صبا  
 دامال وحار ان يكون من المهور علي ما هو في ابواب الفهم في الاصول وتقدم القول  
 في ابواب الفهم في الاصول وتقدم القول في ابواب الفهم في الاصول وتقدم القول في ابواب الفهم في الاصول  
 في ابواب الفهم في الاصول وتقدم القول في ابواب الفهم في الاصول وتقدم القول في ابواب الفهم في الاصول

فقد



متاكتهم والنوكل دياحم واذا احذنا مساعلم ورفعا فوكل الكور ان عباس هو اجل الذي ناجى الله  
عليه موسى عليه السلام وعنه ايضا الطور من احوال ما ثبت دون ما لم يثبت له محاهد وفناده الطور  
اجل اي جيل كان محاهد وهو بالسريانية وروي ان سبب رفع الطور انهم لما لم يوفوا ما حابه  
موسى اقتلع اجل من اصله ورفع عليهم واتوا بغير من خلفهم وراى من قبل وجوههم وقبل لهم جردا ما  
اسلم بقوه فاخذوا الكتاب كارهين وقبل رفع عليهم الطور حين لم يسجدوا وسجدوا وجعل كل واحد  
منهم يظن باحدى عينيه الى اجل خوفه ان يسقط عليه وكذلك سجد اليهود الى اليوم ومعهم بقوه يحد  
عن عباس وعبره واخر ما فيه من امواله ونهيه وصفه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم  
ثم توليهم من بعد ذلك اي توليهم عن امواله من بعد ما رايتهم من الايات ولقد علم الذين اعتدوا من السبب  
اي عن قنومهم واشتقاق السبب من معنى القطع من روع قطع العمل وقبل السبب الهدوء والراحه  
وكان من اعتدائهم في السبب انهم جلسوا فيه اكلان وكان جمع فيه ولا ياتي في غيره وصادوها في الاحد  
بعلما لم كونوا قوده حاسين روى انهم مسحوا قوده فاقاموا لنته ابايهم ما نوا قاله ان عباس وقال في مشي  
قطا اكثر من نلته ابايهم ولم ياكل ولم يشرب وذهب محاهد من سائر المفسرين الى انهم لم يمسحوا حقيقه  
واما مسحت فلو لم يمسحوا كاتوا ملكت ففرقه لفت وفوقه عصت وفوقه لم تنه ولم تفهم ولم تحلف  
المفسرون ان التي عصت مسحت سوي ما ذكرناه عن محاهد وان التي لم تنه لم تحلف واختلفوا في التي لم تنه  
ولم تنه فقبل مسحت وقيل تحت ومعنى حاسين لعلها اكلها كالماس يد بها وما حلفها اصل  
الكال المنع فهو منع من اجله من عمل ما نكل بسببه ان عباس لما يد بها وما حلفها المخرجهم  
ولم ياتي بعدهم وموعظه للمفسرين انه محمد صلى الله عليه وسلم وعنه ايضا ما عملوا قبل صيدا كيتان  
وبعد الصالح ما من يدى العقوبه من ذنوبهم وما حلفها من يعمل مثلها محاهد واكثر ما يد بها  
من ذنوبها المتقدمه وما حلفها التي مسحوا بسببها وانصحتي محلفناها للامه المسوخه والعقوبه  
او القزوه واذا قال موسى لقومه ان الله يدكم ان تدكوا بقوه روى ان سبب ذلك ان رجلا قتل عمه  
لسبب ابنه حكىها اليه فليرد وجهه منه ورمى قوما بقتله وكانت البصره التي دكب فمارى  
لرجل صالح تركها في غيبه واستودع الله تعالى ومات وترك ولدا ولم يترك احد فذكر ان قهره بالبصره  
فلما لم توجد الصفه التي ذكرها الله تعالى الامه اسروها بجل جلد هاهنا قبل بوزنه عشر مواد  
وقال طح من حرف رلت البصره من السماء لما دكبت ضرب القليل بعصا من اعطى راما للجرها عن عا  
وقال ابو العالبيه لعظم من عطاها ه السدي بالبصره التي من الكف عن الفؤاد في القبر واخذ

بقا ثلثه مات وقوله انها بقرة لا فارض وانك الفارض المسك والمكر الصعير محاهد الى لم تلد والحوار  
الي ولدت بطنا او بطنين واكرب الحوار الي في قوتل فنهاوه او اكرو وقوله سر ذلك لغى من الصفتين  
المدكورين فاعلموا ما توفرون في هذا دليل على ان الامر على الفور وهذا ذهب اكر الصفا ويدل على صحه  
ذلك ان الله تعالى استقصى حبل لم يبادر والى فعل ما امرهم به فقال قد كرها وما كادوا يفعلون وقبه  
ايضا دليل على حوا تاحوا السان الى وقت الكاحه اليه عند كاحه الى ذلك والاوصاف المتأخره  
عند بعض اصحاب هذا المذهب للبصره المتدفع ذكرها ولا يحج الاموال اول عز ان يكون مقبلا انه افاد  
بقره على سبل اكله ولم يترك ذلك معلوما قبله ولولم يطلب القوم السان لورده عليهم عند كاحه اليه  
وذهب بعض العالين الى ان التكلف الاخر مستوفى لجميع الصفات المذكوره كما قدمنا وذهب بعضهم الى  
انه بالنسبه الاخيره فقط الاما امر وادخ بقره غير معينه فلو ادكوا اي بقره شاءوا جوامع لما لم يفعلوا  
كلها الصفه الثانيه فلما لم يفعلوا كلوا الصفه الثالثه والاستنصار عند العالين كحوا تاحوا خبر  
البيان انما وقع لنا خبرهم اقتتال الامر بعد البيان المذكور وقوله انها بقرة صفراء في قول محاهد وعبره  
الصغره المعروفه اكسر وعبره صفراء حتى قوتها وظلها وقبل معنى صفراء سودا نسر الناهر من عجبهم  
انها بقرة اذلول اي لم تدل بالاجل تشبه الارض اي باكوت والمعنى ليست بذلول ولكنها تشبه الارض وقت  
على اذلول مسلمه اي من العيوب عن قناده وعبره محاهد من الشبيه وتشبهه من الوشي وهو اختلاف  
الوان واصحابا وشنيه فالوا لا حمت ناكى اي الذي نلنا دكها يدكوها وما كادوا يفعلون قال محمد  
تركعت لعلها ثناء وذهب حوا من صفحه القاتل ان عباس من كفاي حليها اربع سنه وادملهم نفسا  
قبل موخر معناه التمدد قبل ذكر البقره وقبل هو معلوم لبعده كانه قال قد كرها وما كادوا يفعلون  
ولا يك مسلم نفسا فادارتم فيها امر باكم بصره ببعض البقره لتكشف لكم الامور اذ اراهم فيها اي اذ اراهم  
اي تداقتم فالق عصم على بعض والصبر في اذ اراهم في النفس او القتله والاشارة في ذلك على الله  
الموني الى مناع القتل وقد ندد ذكره فعلمنا ان صبره بعضا كذلك على الله الموني هذا انبياه لمنكري  
البعث ومله حكاية لقول موسى لبي اسرائيل واسئلك ملك وعبره لعلها على النفسامه لاق القليل  
مما جاء في الخبر لما ضرب ببعض البقره حتى القليل فقال قتلني فاح الله ثم قست فلو لم يبعث  
ذلك اي غلظت وطلبت من الايات التي رايتهم بها بخاره تعني في صلاتها او اشدد مشقه قبل  
التي يمشي بها فانها او هو ما هو اشدد مشقه وقيل او معنى نل ومله معنى الواو وقيل او  
ود الشيا العال اي لور ايتهم لقلهم ذلك وقيل اراو للتميز والفضيل والمعنى ان لو لم يعصم كا

والقوله انها بقرة صفراء  
والقوله انها بقرة صفراء  
والقوله انها بقرة صفراء



كالحجارة ولعصا الشد فتشوه من الحجاره اي هي في نهابه البعد فهو كقوله وفلاوا كونا هودا اوتضاري  
نقدوا اي واثت اليهود منهم كونا هودا واثت النصارى منهم كونا نصارى واصل المعنى ان فلواتهم في  
وقت كالحجاره اي كادت تلبس كالبس الحجاره التي يسمع بها وفي وقت اسد فتشوه من الحجاره اي هي في نهابه  
البعد من الجبر والنهي وعنه انما يصعد اخبر الله تعالى ان منهم من قلبه في الفساده كشده الحجاره وان منهم  
من قلبه اسد فسادا من الحجاره او من الحجاره لما يتبع منه الانوار والنهار المجري في حمار الماوان منها ما  
يشقق هي العيون وان منها لما يصب من خشية الله قبل المعنى الجبل الذي كل السبعه عليه موسى  
وشبهه وقيل ان معي اليهود ما يرى فيه من اثر الصغره محاهد وعبره كل حجر تزد في راس جبل  
منه وخشيه الله لا يطمعون ان يوصلوا لكم وقد كان يوم من يوم سمعوا كلام الله ثم كرمونه الابه  
الالف اسفهام ومغناها الانكار ايا الله المومنين من امان هذه الفقه من اليهود على ما يعرفه  
المخوفون بالايات فكانه قال قوا اهلككم في ذلك بدليل ما فعل اباؤهم قيل ان المراد بذلك السبعون الذين  
سمعوا كلام الله فخره وقيل ما جرفه وعبره من النوراه من صفه التي عليه السبل واذ القوا الذين  
الذين امنوا قالوا انما هذا في المناقطين واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اكرهونهم مما يح الله عليهم  
به عند ربكم قال ابن عباس ها اوافع من اليهود فاقبوا بعد ان سلاهم فكانوا احدون المومنين والعرب  
ما عذب به اباؤهم فقال لهم اليهود اكرهونهم مما يح الله عليهم والعرب اكرهونهم على الله منهم  
فناداه كانوا يقولون سمكون بنى ان زيد قال لم صلى الله عليه وسلم يوم بني فريضة بالخوة القودم  
واكتانير فقالوا ما خرج هذا اكبر الامم عندنا ومعني في حكم ويكون البيع معني النضر ومعني الفرق  
بين سبلهم ومعني عند ربك اي في الآخرة وقيل عند ذكر ربك اكسر عند معني في المعنى لما حوكم به  
في ربكم فكونوا الوحي عنكم اولا فاعقلون خطاب من بعض المناقطين لبعض في قول فباده وغيره احسن  
رجع القول الى المومنين فقالوا فلا تعقلون انهم ايوهون او ايعلون استفهام ومعناه التوبيخ ومنهم  
اميون الضمير في ومنهم لليهود وقيل لليهود والمنافقين والاميون منسوبون الى ما عليه الله من انهم  
لا يحسبون الكتابه وقيل نسبوا الى الام كان الامي منسوب الى ما ولدته عليه امه مؤانته انكت وقيل  
سبل لهم الاميون انهم لم يصدقوا باق الكتاب عن ابن عباس ابو عبيده قبل لهم اميون لفرق الكتاب عليهم  
كانهم نسبوا الى ام الكتاب فكانه قال ومنهم اهل الكتاب ايعلون الكتاب عكرمه والحق انهم نصارى العرب  
ابن عباس في يوم لم يوصلوا رسول الله ب فكسوا كتابا وقالوا له عند الله سموا اميون كحجدهم  
الكتاب فصاروا اميون له هو لا يحسن شيئا وقيل لهم من اهل الكتاب رفع دمهم لذنوب احدهم فاصاروا  
اميون وروى عن علي بن ابي طالب ومعني الاماني قبل تلاوة كانوا يتلون بها والابن المومنين منه

بلغ

فوق

ادامني التي السطوح امينة قاله ابو عبيده والفرادوس معناه الدواب اي نعمهم بدلون على الله  
من قولهم انت تمني هذا اي تملكه عن ابن عباس وجاهد وقيل هو من التمني معني التمني عن خذاه  
وان زيد قال محاهد لعلون في النوراه كذا لما ليس منها فكانهم يمتنون ان يكون في النوراه ما ليس فيها  
وقال ابن زيد هم قوم يقولون من اهل الكتاب ثمنيا وليسوا منهم وانهم لا يظنون ان يكون قول  
لله نكسوا الكتاب بايديهم الابه قال ابن عباس الويل العذاب وعنه ايضا واد في جهنم وروى نحوه  
عن النبي عليه السلي وعنه ابن عباس ايضا هو ما يسيل من صديد اهل النار الاصحى الفخ وروى عمار رضي  
الله عنه ان الويل جبل في النار واصل الويل الهلاك العرب تقول لكل فروع في هلكه وبلاله والابه  
في الدن غير واصفه النبي عليه السلي والنوراه وقيل باليدهم تاكيدا ذقوا يا عرويه بنسبهم اليهم من  
الشراخ كخمل ان يكون معني باليدهم من تلقايم من عرويه بنسبهم اليهم من تلقايم من عرويه بنسبهم اليهم من  
وقيل من المال كرام وقالوا ان محسنا النار الا اياما معدوده ان عمار بن عمار ان العذاب اياما نائم  
الى ان يثبوا الى شجرة الزقوم ثم تذهب جهنم وتقال وان ما سطر فيها الى صخر الزقوم اربعين سنة  
اكسر والوايعون الا عدد الايام التي بعدنا فيها العجل كاهد قالوا الدنيا سبعه الاف سنة لغدب  
لكل الف يوما السدي قالوا لغدب فاذا اكلت النار خطاينا فودي اخرجوا كل محتون فقال الله عز وجل  
قل اخدم عند الله عهدا وهو قريز وبيع واخ حوران يكون مثله معادله الف الاسفهام فكون المعنى  
انقولون على الله ما لا تعلمون ام ما تعلمون ام منقطع فبين انكلام على عهدهم ام ابتداء يقولون على الله  
على معني بل يقولون على الله ان عمار معني قل اخدم عند الله عهدا هل علم الله الا الله ولم يقرروا  
ولم يقرروا ثم رد تعالى قولهم فقال بل من كسب سيئه واخطى به حكمائه ما وليك الكتاب النار  
لعمري خال دون عطا وغيره السيئه لها هنا الشوك وهذه الابه في اليهود والى يلها في امه محمد صلى الله  
عليه وسلم الفراء قوله والذين هادوا ابو الشمال هادوا والجمع الدال  
انخذنا هموا انخذري بعدنا باليا وروى جعفر عن عاصم فقرأوا وكفوا اسم الزوا انما ابدل الله وادوا وجوا  
داسكان الزاي والهجرة وحجته تسكرهم من غير وابو بكر عن عاصم نعم من غير الما فون بهم ومنهم وسكنون  
الواي من قوله حوا وصومون في الاخرى وروى عن ابن جعفر وسبيبه زك الله وشدهم الواي من قوله حوا  
ان البقر عكرمه وابن عمر وعبرهما البقر لثابته عليهما اكا بعيره ثبنا عنه ايضا ثبنا به محمد  
المعطي المعروف بذي الشاخشته ابن مسعود وحي ثبنا به عليا وقراه السبعه ثبنا به  
علينا اذ لول ابو عمار السلي اذ لول او اسد فتشوه محمد مصفى عن ابي حبه قساوه مثل  
كاهه وانهم حجاره لما قتاده يحفظ ان ولد له ما بعدها الا عشرين ما يهتكم نعم الباقين على علمون

من قولهم انت تمني هذا اي تملكه عن ابن عباس وجاهد وقيل هو من التمني معني التمني عن خذاه



ان كثير ساء وقد كان يروى منهم ليس يجوز كلام الله خلاف كلم الله او يعلمون ان محض خلاف قول الله  
بنينا الاماني او جعلوا في شبهه وعبرها بالحقف جث وقع ورواها ان حمارا عن نافع وهو من غير ان

عمر ورواها عن ابنه حكيمه فاقع نافع وافرذ الساقون **الاعراب**

تقدم القول في الصائغ من الله كوزان كوز من الشوك مبني له وخصها قبلها جزم عند شتم  
وهو جواب الشوك والعايد محذوف التقدير من امن منهم وكوزان تكون لدا من الذين يبيعون الشوك  
انه العمل فيه ما قبله وحدثت الفا للاباء الذي في من وكوزان تكون لدا كونا فوزه خاسين  
بجوزان تكون لفا لفرزه او خبرا مانبا او حلا من المضمي كونا وقوله لفرزا الخ والاسكان فيه  
وفي اخوته المذكورين معه لغتان وكذا كل اسم اوله مصحوم كالشوك والحسر ومن اسكن لعضا وضم لعضا  
جمع من اللعين ومن شدد الراء في قوله حوا والاصل عنده الهمز مخففة الهمزة ثم شدد  
للووقف على مذهب من يقول خرج ثم حمل الوصل على الوقف وترك الهمز في قوله لفرزا وكذا هو كحفف  
فتياسى ومذهب آخر فيه مذكور في باب من اصول الفوائ لا فارص وانكر خبر اسدا محمدا في بابي الفارص  
او فعث لبقرة وكذا لبعوان وكذا لول ومن قول اولي اصحاب حوا النفي من ذلك اصيب من ذلك الله  
على الكثرة والاصاف الا الى ما دل على اكثر من الواحد وذلك يراى به مرة الاقوا وهو الجمع والكثرة  
لمشابهته الموصولة كالذي وما لوفوع كل واحد منهما على غير سبب بعينه هذا قول ابي علي وقال الخ  
جار لان ذلك ينوب عن الحمل لقول القائل كذبت ريدا ما يما فقول الخيب له كذبت دال وكذبت لك  
وقوله يلو ليا ما لونها ما استغفها مبتدا ولونها اكبر وكور ضب لونها على ان تهر ما رايته تلبس  
الارض موضع كمال من المصم في قول في قول من جعل المعنى ليست للول وامثلة الارض والتسقي  
اكوب له لبقرة او خبر مبتدأ ثان محذوف وكذلك مسلية الاشياء فيها الاشياء منها لبقرة  
او خبر ثان للمبتدأ المحذوف ان المراد تشابهه علينا البقر والباق والبقور والبقير لغات بمعنى  
والعرب تدكره وتؤنثه والى ذلك يرجع معاني الفوائ تشابهه وما فيها سوى ذلك فظاهر وانما يشا  
الله لمهندون اكواب عند المبرد محذوف نحو كواكب عند غيره ان وما عمل فيه فالوا الان حيث كح  
الان حرف الرمان الذي انت فيه من الحافنة سائر ما فيه اللام واللام ادق منه لغيره عند مقدم  
والاحسن ولم يعرف بهما قيل الاصل ان اللام من الواو الالف وحدثت احدى الالفين الالف الساكنة  
انكر هذا النوع على من جث كان مشتبهه بحروف والاصوات فهو عيب من شئ ان الحروف والاصوات  
كذلك عال وانما صار الحروف لانه تسمى حرف المعرف لانه متفرق لغير الالف واللام الا براه  
لم بات منكورا كما ياتي بالعرف بالالف واللام وذلك لانه انما يراى به ملوك الوقت وهو الفاعل

بلغ

١٩  
وما بعد لهولهم انا اصل من قطعني بالالف  
والام قه صح

والعرف لذلك وقد تشعخ فيه العرب فتشعخ له اللوف الذي القابل فيه رايته ان خيادتها  
في سات الا وبر وبالك ام العرب تشبهه وقوله او اسد تشبهه فتقدم القول فيه والتشبه والتشبه  
افدا بمعنى وان من الحارة من حفف ان فهي ان المحففة من الصلبة واللام لانه لفرز تشبهه من ان التي  
بمعنى ما والتشابه اليامي يعلمون وما كان مثله الوجه فيه ظاهر وقد كان في نومهم ليس يجوز كلام الله ثم  
الكم جمع كلمة والكلام ما استقل برأسه وهي الحامل المكنية وقوله ومنهم اميون لا يعملون الكتاب الا  
اماني من سدد فهو الاصل ومن حفف فاصله التسيب محففة بحرف اليا وميله في كدق انقبه  
واتاف ورع الاحسن ان قولهم اتاف لم السبع الا بالحقف وقال الكسائي قد سمع التثقل وارتفاع  
قوله اميون عند سببونه بالابتداء وفي منهم عنده صمير لقوله امنوز وموضع منهم رفع لوفوعه موضع  
خبر الابتداء وارتفاعه لمحمد الاحسن بالطرف الذي هو منهم والصمير في منهم واموضع له ووجه  
الرفع بالطرف عنده ان هذه الظروف كوي يحكي الفعل في مواضع وذلك انها تحتمل الصمير كما تحتمل الفعل  
وما قام مقامه من اسم الفاعل وما تشبه به وتؤكد ما فيها كما تؤكد ما في الفعل وما قام مقامه كجوز  
لوعم لك اجمعون ويصعب عنها اكمال ونوصل بها الاسما الموصولة كما نوصل بالفعل والفاعل وصير  
فيها صمير الموصولة كما يصير ضميره في الفعل وتوصف بها التثنية ما جواها مبتدأ تحكي الفعل كما قامت  
في هذه المواضع مقامه فويل للذين تكسوا الثياب بايديهم ارفعاه بالابتداء وانما فيه في الكا جازم بمعنى الهم  
الله ويلا ولم يات مريد بل فعل وكذلك روح وليس روح وهذا دليل على ان الفعل مشتق من المصدر بل من  
كسب شبهه بل يبر له نعم الا ان يلى تكون جوابا للمعنى تقدم ونعم تكون جوابا لاجاب تقدم واحاطت به  
حكايته من جمع معناه الكبار الموقفة والسبيته في قوله بلى من كسب سببه الشوك ومن افرد الخطية فلا يفا  
اضيف الى صمير مفرد محسن افراد المضاف اليه والمراد الكثرة ومثله وان بعدوا نعمة الله الاكصوها

### القول في قوله تعالى

واذا اخذنا مناسقهم السوايل العذرون الا الله والوالدين

احسانا الى قوله يندعو من الدين انوا الكتاب كتاب الله ورايهم كاتبة يعلمون ما احكام فيها

الناسخ والمنسوخ وقوله وقولوا للباس حسنا قال ماره هي منسوخة بالسيف

وقال سفيان المعنى مروه بالمعروف وانهم عن المنكر قبل الا بها هنا اليهود والصارى امر وان يظهروا ما

في التوراه والا يحيل مرفعه التمس عليه السبل في النفس فليعلم العذرون الا الله

فلما التمس والله العذرون الا الله على القسم وفضل العذرون الا الله فسقطت ان ترفع الفعل

في الدين احسانا الى انفسنا انما اودى القربا يعني فراه الوحم والصلب واليتامى قبل التمس في

باغلام العرب من الشجر



الناس من قبل الاب وحي غير الناس من قبل الام واذ ابلغ السهم خد الباع والاعنه السهم البع والمسكر  
الذي اسكنه الفقر يسمى به من اسمي له ومن له سمي يسيركم بولسم الاملا منكم اي فولي اسما فلو انتم  
معصون عن الحق منهم واد احدنا منكم لا يسفك لكم دم بعضكم ولا يذبح احدكم  
العسل من دياركم ثم افرم وانتم تسفدون اي اعرفتم ان هذا المساق احد علمي وعلي ابايكم وتسفدون  
جميعه لذلك وكوران ثور المراكا اوليكم ثم حصوا ما كطاب فقالتم انتم هاوا لعلون العسل لعل العسل  
وكوران ثور فطامكم من دياركم وهذا نزل في قبضه وني قبضه والنصير من اليهود وكاتب بنو قبضه  
اغدا قبضه وكانت الاوس خلفا بني قبضه واخرج خلفا بني قبضه والنصير والاوس واخرج اخوان  
وقبضه والنصير اخوان ثم افترقوا ضارب النصير خلفا اخرج وقبضه خلفا الاوس فكانوا  
يفسلون ثم يرتفع اكب فيفسدون اسرارهم فيغيرهم الله بذلك فقال وان ياتوكم الساري فادعوه وهو مخرج  
عليكم اخوانهم اسومنون نصير الكتاب ويكررون نصير ومعنى يطافرون عليهم بها ونون عليهم مسومنون  
لان نصيرهم لغوي بعضا فكون له كظفره والاسير مسومنون من الاسار وهو القدر الذي تشد به المحمل اسم السير  
لانه يشد وثاقا ويسير اسارى مذكور في اصول العراف والقدح من الشئ العوض منه وهو محرم عليهم اخوانهم  
اي والاوس محرم عليهم اخوانهم وكوران يكون هو كتابه عن الاحراج ثم فسروا كوري في الدسا الذي جعله الله  
جرائم ما نال نصير من الجلا وما نال نصير من قبضه من قتل المقاتله وسمي الذاري وقيل هو عام في اهل الذار  
واكوي اكوي والدل وعبد ذلك ولعلنا موسى الكتاب ومسامن نصير بالرسل التقية الاناع والاودار  
وايدياه نرج الدرس الابد القوه وايداه قوتياه روح القدس جبريل عن ان عباس وعنه ايضا الاسم  
الذي كان به كحي الموتى اس ريد الجبل سمي وحيات اسمي الهان ذلك انه كحي بها وكذلك جبريل ياتي ما يحيى به  
وقد احبوا الله عن الموتى يحيوه وعن الكافرين بالموت فقال او من كان ميتا واجيبياه والقدس الطهاره  
وقد قدم نرفا كدتم فوزها لعلون ما فعله اسلامهم بالاسا وقالوا جلونا علف اي فلو ما مستور  
عما يقول كقولهم وقالوا فلو نسا في اكنه مما دعوا باليه فلب اعلف كانه في خلاف وكذلك سيف اعلف  
كانه في خلاف وكذلك ومنع الام من جمع علف وكانهم قالوا او حجه للعل فما بالنا لا نفهم عندك  
طالعتم الله اللعن الاعداد والمعنى اعدكم الله من رحمة تعلق بالابومنون اي فاما نا فليلا ابومنون  
وهو اخوانهم ما حي والمعنى بعد انهم من نور الان من من المسركين من مومنين هذا الكتاب  
وقوله لما احبهم كتاب من كتب في القرآن فمدوا اليهم من الكتب المتقدمة وكانوا من قبل  
لسمعون على الذر كفي واي لسمعونهم على المسوكين بالذي استوكهم جبريل كانت العرب تودهم فلما  
حاجهم ما عرفوا النبي عليه السلام كروا به وزوي معناه عن ان عباس ولا يسمي الله

سهم الابيه مسومونه كجميع الدم واسمها منه من الشدة وكأنه عباره عن شدة الفساد وقيل  
الاسير والباسات انو عياش معي اسيروا باعوا ولعدوا لاله مد توري الاحواب ومعنى بوله عيا  
ما عيا النبي عليه السلام واصله من اسعيا كما اذا اطلبه مكانه اسمي الفساد فبنا والعص على عصب  
سب الاول العباد الفحل والباي لكرهم محمد صلى الله عليه وسلم فاده الاول لكرهم بالاحيل والباي  
نرم بالقران في احس وعيره لكرهم لعلي عليه السلام ولكرهم محمد صلى الله عليه وسلم واذا قيل اللهم  
ما انا الا الله يعني الهوان قالوا نؤمن بما انزل علينا يعنيون كما بهم ويكررون ما وراه فاده وعيره  
ما بعده الهوان ما سواه فكل على لعلون انبيا الله من قبل ان كنتم مومنين اي فلو علمتم وكثرا ما كبر العرب عن  
الماضي المستقبل اذا كانت الصفه لازمه وكسر ذلك ها هنا لاله من قبل عليه ويجوز ان يصاح عن  
لسمعون الماضي اذا مكنت الله به ومنه قوله علي وباني احباب اكما صاحب النار وسيد روله  
ان كنتم مومنين حرزان يكون المعنى ان كنتم مومنين قبله فلي لعلون اسما الله وكوران ثور علي من قبل وكون  
ان كنتم مومنين معي ما كنتم مومنين فوله ثم اعدكم الفحل بعد اي وبعد حجه حدوا ما اسامكم بقوه  
واسمعوا اي املوا فالوا اسمعوا وعصينا احبار عن قول العاصي لموسى اكسر الهى الذر ادر كوا  
محمد عليه السلام رجوع الى ذكر اوابيهم واسمعوا في قلوبهم الفحل بكرهم اي سمعوا حجه اي حب  
لعبادته فلي سماء بامرهم به اما كنتم معي من الامه علي فلي الاسما ان كانت في الدار الاخره شهد  
الله حاله من دور الناس فمبوا الموت ان كنتم صادقين هذا من معجوات النبي صلى الله عليه وسلم  
لانه قال الله ذلك واعلمهم انهم ان تمنوا الموت ما نوا وكانوا لعلون ذلك وكاتب بنو فلو مواعلي  
ثم فيه وكذا اسماع النصارى من المباله على ما ساد كره في العران وهذه المعجزة اما كانت علي هذا  
النبي عليه السلام ارفعت يوفاه صلى الله عليه وسلم ففعل ذلك ليكون كالباع على صدقه ونصير  
ذلك رجل هو في الفوق حدثهم حديث داله صري ان اركب بدي ولا بعد احد منكم ان يكون له في فعل  
وهو يكون لبلا على صدقه والاسهل داله صدق ان حر كوا اليهم بعد ذلك وقوله ما قدمت  
ايديهم اي لعلهم ما قدموه من اللع بالنبي عليه السلام والله عليهم بالالمين اي عليهم ما يستحقونه  
من اكرامه وعبد وقيل هو احسان من الله بانه لعل ما في صحابهم ولقد رثم احرص الناس على  
حياه وقر الدين اسوكوا اي وحرص من الدين اسوكوا يعني المحوسن بورا عدهم بولع الفسنة يعني  
ان يحبه المحوسن قلوبهم غير اليب وذهب اكسر الى ان الدين اسوكوا مسوكوا العرب هو ابدك  
الابومنون بالبعث لسمعون قول العروا اصل سته قبل سنته وقبل سنته ودخلت في



ومن الذين اشكوا انهم اصفوا فليست اليهود بعمر الجوس فاني بعمر من كل احوال الناس اذ  
كانوا العصر الناس وكور ان يكون القدر من الذين اشكوا من يود منوف على حياه وقيل في الكلام  
لقد تم وتاجير والمعنى ولقد تم وكما قلنا من الذين اشكوا احوال الناس على خياه وما هو من حياه  
من العذاب ان يعمرى وما احدث من حياه من العذاب لعمري قد بوه في الاعواب فلم كان عدو  
حبيب لاني بوي ان اليهود قالت لو كان صاحب محمد الذي بانيه بالوحي عمر حبيب لانا به فامر  
حبيب وهو عدو لانه صاحب القتل واكسف والعذاب موات الابه فانه نزل على فليد باذن الله  
الهامي انه حبيب لوي نزل للقران وقيل الهامي فانه لله عز وجل المعنى فان الله نزل القران او نزل حياه  
وحبيب في قول ابن عباس وعبره كعدا لله ولذا لم يكابل حسب ما تقدمناه في السوابل ومن اراد هذا  
الاسماء العجميه اسفوا لينا ودر بعض المفسرين ان تفسير حبيب بالعبويه عند الله ومكابل عند  
الله واسوابل عند الرحمن وقوله من كان عدو الله وملكته الابه كمر حبيب ومكابل لفضلها على الملك  
وقيل لاني بوي بسببها فان الله عدو للكان فون ولم يقل عدو له لئلا يلتبس موع ان الله اعدو  
على حبيب ومكابل ولقد اوتينا اليك ان نمان نزل هذا فماروي بسبب قول النصور بالسمي عليه  
عليه السلام يا احمد ما اوتيت عليك لاني بويته او كلما عاهدوا عهدا الو او عهد سببه واو عاهد  
وعهدا لا حفس ابيه ومعنى سببه وقوله فون منكم لان منكم من امر فليد لم يقع وقوله  
فون من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله كور ان يكون تعمي به القران فكور ان تعمي به كتابهم لانهم لم يبعثوا  
بما فيه السدي بدو التوراه واحد واستاب اصعب ربحه هاروت وماروت كانهم لا يعلمون  
تنبيه على انهم كفروا على على اعل على حبله **الاول**  
لا يقيدون الا الله ان كثر حرمه والكساي بيا والباقون نزل وقولوا لله حسنا حرمه والكساي  
حسنا والباقون من السبعه حسنا عطا الراني باح وعبره حسنا لا سفيكون حكمه من صرف  
وسعب نراي حرمه نعم انما انون هيك تسفكون بجم التامشدا واذ لك فليعلمون اسما الله  
ويعلمون السمل الرهي راد من تعلمون السمل بجم التامشدا واذ لك فليعلمون اسما الله وتعلمون  
السمل من قبل كاهرون عليهم عاصم وحرمه والكساي بالعطف فيه السبعه بالسنديد محامد  
وفتاده ما لا فتعنا كرون فان ياتوكم اساري حرمه السوي بالماور اساري فتادوهم  
بافع وعاصم والكساي فتادوهم والباقون قد رهم وبوم القيمه نودون الاسد العذاب ان  
هم من واكسنا حلاف نعمنا وعبرها بيا ناعملون بافع وابو كرواه كثر نسا والباقون نسا

ومن الذين اشكوا انهم اصفوا فليست اليهود بعمر الجوس فاني بعمر من كل احوال الناس اذ  
كانوا العصر الناس وكور ان يكون القدر من الذين اشكوا من يود منوف على حياه وقيل في الكلام  
لقد تم وتاجير والمعنى ولقد تم وكما قلنا من الذين اشكوا احوال الناس على خياه وما هو من حياه  
من العذاب ان يعمرى وما احدث من حياه من العذاب لعمري قد بوه في الاعواب فلم كان عدو  
حبيب لاني بوي ان اليهود قالت لو كان صاحب محمد الذي بانيه بالوحي عمر حبيب لانا به فامر  
حبيب وهو عدو لانه صاحب القتل واكسف والعذاب موات الابه فانه نزل على فليد باذن الله  
الهامي انه حبيب لوي نزل للقران وقيل الهامي فانه لله عز وجل المعنى فان الله نزل القران او نزل حياه  
وحبيب في قول ابن عباس وعبره كعدا لله ولذا لم يكابل حسب ما تقدمناه في السوابل ومن اراد هذا  
الاسماء العجميه اسفوا لينا ودر بعض المفسرين ان تفسير حبيب بالعبويه عند الله ومكابل عند  
الله واسوابل عند الرحمن وقوله من كان عدو الله وملكته الابه كمر حبيب ومكابل لفضلها على الملك  
وقيل لاني بوي بسببها فان الله عدو للكان فون ولم يقل عدو له لئلا يلتبس موع ان الله اعدو  
على حبيب ومكابل ولقد اوتينا اليك ان نمان نزل هذا فماروي بسبب قول النصور بالسمي عليه  
عليه السلام يا احمد ما اوتيت عليك لاني بويته او كلما عاهدوا عهدا الو او عهد سببه واو عاهد  
وعهدا لا حفس ابيه ومعنى سببه وقوله فون منكم لان منكم من امر فليد لم يقع وقوله  
فون من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله كور ان يكون تعمي به القران فكور ان تعمي به كتابهم لانهم لم يبعثوا  
بما فيه السدي بدو التوراه واحد واستاب اصعب ربحه هاروت وماروت كانهم لا يعلمون  
تنبيه على انهم كفروا على على اعل على حبله **الاول**  
لا يقيدون الا الله ان كثر حرمه والكساي بيا والباقون نزل وقولوا لله حسنا حرمه والكساي  
حسنا والباقون من السبعه حسنا عطا الراني باح وعبره حسنا لا سفيكون حكمه من صرف  
وسعب نراي حرمه نعم انما انون هيك تسفكون بجم التامشدا واذ لك فليعلمون اسما الله  
ويعلمون السمل الرهي راد من تعلمون السمل بجم التامشدا واذ لك فليعلمون اسما الله وتعلمون  
السمل من قبل كاهرون عليهم عاصم وحرمه والكساي بالعطف فيه السبعه بالسنديد محامد  
وفتاده ما لا فتعنا كرون فان ياتوكم اساري حرمه السوي بالماور اساري فتادوهم  
بافع وعاصم والكساي فتادوهم والباقون قد رهم وبوم القيمه نودون الاسد العذاب ان  
هم من واكسنا حلاف نعمنا وعبرها بيا ناعملون بافع وابو كرواه كثر نسا والباقون نسا

بالرسل حقيقة يحيى وعمر واكسنا ووافعه ابو عمرو واذا اضعف الى حياهه مكين نخر سنا  
ورسلهم وورسلهم وكذلك يجعل سينا ما ان اصف ذلك واصف الى فعد ثقل وانداه بروج  
القدس ان يحصر وانداه بالمدور واه احسن عن ابي عمرو ان كثر القدس بالسكا الدال ولونا  
عطفهم اللام ان عباس وان هم وعبرها ان نزل الله فصله ان كسر وابو عمرو وكحلانه مضاع  
انزل في جميع القران او ما نزل له الا بعد معلوم في الحروف حالف ابو عمرو في قوله على ان نزل الله في  
الانعام فسدد وحالف ان كثر في ونزل من القران ما هو شفا ورجه للموسى في حتى نزل علينا كاتا  
نقلوه في بي السوابل فسدد واهما وسدد الباقر ذلك كله جت وقع وحالف حمره والكساي محققا  
ونزل العتب في اخرها ان وهو الذي نزل العتب في السطورى فمما الموت مذكور في اصول القران  
بصبر ما يعلمون اكسنا وفناده وعبرها بيا والباقون بيا فل من كان عدو حبيب حرمه والكساي حثمل  
نسخ اكسنا عموهمون الباقر من السبعه حبيب كسوا اكسنا يحيى حبيب حثمل مكان العهد ان عاصم  
باحلاف عنه حبيب ميكابل ابو عمرو وحضر عاصم ميكابل بافع ميكابل لفته السبعه من قبل  
ان يحسن ميكابل من قبل ميكابل لا عمن باحلاف ميكابل سنا او كلما عاهدوا عهدا اسكروا السها  
الواو من او كلما عاهدوا عهدا وعي ابي رجا عاهدوا وهذا حلاف المصحف **الاعواد**  
الاعدون الا الله الباعلى معنى بل لم لا اعدون الا الله والما دار على حكاية اكال في وقت حكاية  
فار تقاعه عذرا لا حفس على قد نرحد ان القدر واحد نامسا فلي موحدين واحار الميود والكساي  
والفوا ان يكون جواب قسم كانه قال والله لا اعدون الا الله وقال القوا البجا كون في موضع رفع على  
الهي وحالفه اكبر والسند العطف وقولوا للناس حسنا عليه قال وهو مثل انصار والده فرفع  
ومن قوا بيا ما لم يله واد احدنا مساوى السوابل وهو لفظ عنيه والهل في ارتفاع التسفكون  
دما لم حسب ما تقدمه والكور منه السا ان القدر واحد نامسا فلي فلي لا تسفكون دما لم واكور  
اجماع لقدم الكتاب كما اكور الباع لقدم العنه وبالا الذين احسانا اسما به على لقدم اسفوا  
بالا الذين احسانا مكنون معوا او احسنوا بالو الذين احسانا مكنون معدا والبا معطفه باحسنا  
واستوصوا وقيل هي معطفه ما كبر المعطوف على المعنى كانه قال احدا ماسا فلي بالان بعدوا وبيان  
تحسنوا وقوله وقولوا للناس حسنا حسنا مصدر والقدر وقولوا للناس قولا احسن وكور اصيان  
يكون صفه كاكلو والمكون القدر قولا حسنا وذلك قد رفاه من قوا حسنا اي قولا لهم قوا حسنا  
وقيل ان حسنا العبر منضوب على المعنى لان المعنى لحسن قولكم وهم السنين الباع لجه احسا

والسبب في ان  
الاعواد  
الاعواد  
الاعواد



وانتم معصون حال موكره لان التولي عنه داله على الاعراض وضغ الفاضل لسكون لغته ثم انتم  
هاوا الفاضل السكلي اسم مبتدا وتعلو ان كبر وهو لا يحسن لما هو على احوال التي هي عليه  
معصون فانه ان كسبان وقبل هو احمر انتم وتعلو حال من ادنى السعي عنها ولم السعي عن حال المبتدأ  
فالم السعي عن لغته وقيل هو المصوب باصهار اعني وقبل هو لا معني الذي هو حبر انتم وما بعده  
صله له وقبل ان هو امانادي ولا يحسن هذا السبب به والحقف والتشديد في تظاهر وجه الواحد وان  
بانوكم اسارى هو جمع اسير واسير بمعنى ما سوره والباب في تكسبه اذا كان ذلك فعلا واسارى على التثنية  
وكسالى كما قالوا كسلى لشبهه بالسوى ومن فواتقاده وملائه وان السكلي الكلام لغير حرف المفعول  
الثاني بحرف احوال المفعول فادوم بالمال وغيره وفقدوا صنع للواحد وهو راجع الى المعنى الاول  
ومنها ايضا فغير حرف المفعول الاول وهو محرم عليهم احوالهم هو مبتدا وهو كناية عن الاحراج  
او عن الامور كما ورد منها فان كان كناية عن الاحراج طار ان يكون اجبر فوله محرم واحواهم بدل من هو  
وان كان كناية عن الامور الاحراج مبتدأ ثان في محرم خبره واحمله خبر عن هو وفي محرم ضمير ما لم يسم  
فاعله فهو د على الاحراج وكوران يكون محرم مبتدا واصبر فيه واحواهم مفعول مالم يسم فاعله  
لسد مسد خبر محرم واحمله خبر عن هو واطار الكويز كونه هاهنا عما اذا والقران الواو هاهنا  
تطلب الاسم وكل موضع تطلب فيه الاسم والعماد فيه حابر ولم حركه البصرون ويوم العبه نردور الى  
يوم مصوب بتزودون والفول في البيا والتا طاهر ولا حاحه الى ذكره والى ذكر امثاله واسكان السير  
من الرسل استسقال التوالي المحمدين واحصاء في عمر والمصاف الى جماعه ممكن بالحقف لانه يتوالى فيه  
ارب محركات وذلك مستقل ولذلك اليع في الشعر وادناه بروج القدس من فواتقاده وهو اعلناه  
من الادب وهو القوة والاصل ايدناه وصح العجز في محرم كحو اعلمت ولو اعل على حرف احدث  
فالعيت حركه العيز على الفاء وحدثت العيز لوجب ان يطلب الفاء واو الخ كها والفتح ما قبلها كما  
اعلمت في اواخر او خرم يطلب الواو الفاء كها والفتح ما قبلها فاما ادي السماس الى اعلال الفاء  
والعيز في رخص الاعلال من فواتقاده عدل الى فعلت فواتقاده الاعلال وتقدم الفول في مثل القدس  
والقدس وتقدم الفاء في علف وعلمت فاعلا ما يوفون فاعلا لغت لمصدر علف القدس فاعلا ما  
قبلها يوفون على ما مدناه في الدى هو او على انه في عنكم لا بما لم يولد الشئ اي لم يوجد وما صله  
للتوكيد والكون مع الفعل مصدر لانه لا رافع له ومذهب فواتقاده المعنى فاعلا منهم من نوموا وانكم النجوم  
وقالوا لو كان ذلك للرمم رفع قليله واطاره او على ان يكون المعنى بلا يوفون في الاشارة الى ما كان حاله

ويراد به قله العدد كما قال تعالى وما من معه الا حليل ولما حاقهم كتاب وعند الله جواب لما في  
قول المبدد كبروا به وكبرت لما يقول الكلام والكتاب عند الاحسن بخلاف القران القاحا ابا  
لما الاول وكبروا جوابا لما الثاني وهو قوله فاما ما سلك من هدى فمن هداي ولا حو وعليم واهم  
حرون والو تدل على ان الفاء هاهنا ليست بناسقة ان الواو اصل في موضعها فاسما استروا به  
به القسم اصل ليس بليس لعل حركه العين الى الفاء من اجل حرف اكلت واستكنت العين كما قالوا شهد  
وسيم والى ليس ونعم الاسم مذكورا واسما الا حواس المعرفة باللام لان نعم متوفيه كجمع المذكر  
وليس متوفيه كجمع المذكر فعولت نعم الرجل ريدا ونسب الرجل ريدا اخبار انه اسحق المذكر او الدرع الذي  
يكون لسائر حليته واحار او على ان يلبسها ما موصوله وغير موصوله من حيث كانت مبهمة لفع على  
الكسر والآخر واحد بعينه ويكون معرفة ونكره فاسمها الا حواس واحار المبدد ان يلبسها الذي  
اذا كان عاملا عبر محصر نحو والذي جابا الصدق وصدوقه مما هو قوله بليها محوران يكون ما في موضع  
رفع بليس وان من قوله ان تكفروا ايد لا منها او يكون مبتدأ او حبرا مبتدأ محذوف وما عند الاحسن  
وموضعها نصب على التفسير وقوله اسير وابه انفسهم لغت لما وان موضع رفع بالابتداء خبر  
مبتدأ ضمير قوله ليس رجلا لغير الفاء ريدا الكساي ما نكرم موضعها نصب وبم ما احوي مخففة لعود الهاميه  
عليها المبدد ليس شيئا ما استروا به انفسهم اي الذي اسير وابه وعنه ايضا ان ما واسير في الاسم واحد  
في موضع رفع الفاء كوران يكون ما مع ليس ميموله كلما وقال في ان من قوله ان تكفروا ان سببت كانت في موضع  
جر د على الهاميه اسير وابه انفسهم بان يكفروا بما انزل الله ان نزل الله من فضله ان نصت على الهدى  
لان او بدل من ما في قوله مما انزل الله لعبا ولعبا مفعول له او مصدر لان ما تقدم يدل على لغوا والتشديد  
والحقف في نزل تظاهر واحصاء في عمر والذي في الاعمال بالتشديد لان صله تزل في ما بالماي لذلك  
واحصاء ان كثر الموصفين في اسو ايل ان صلبا حي نزل علينا كتابا لفر ومحيي لحيانا بالتشديد وقوله  
ونزل القرآن ما هو سفا وجهه للمؤمنين لان القرآن نزل منفردا واحصاء حرمه والكساي الموصفين الذين  
حفظوا القرآن بعيت مذكور مع ما وعلمه ما ذكره العت في القرآن جاعلا في فعل واما هم على التشديد  
وما نزله الا بعد معلوم لان الاخبار عن الان في كثيره منه في قوله هو كذا مصدا لما معهم  
مصداقا حال موكره لان كبر مصداق الكتاب الله عز وجل والعامل فيها معني كبرف واكثر هو ريدا  
فاما ان ذلك يدل على انه اذا لم تكفروا ما فليس ينهد واحار ذلك في هو كذا مصداق لان كبروا ان يكون  
مصداقا لما معني ان كبر الله تعالى ولقد جاء في موسي السلام للقسم ولست بالابتداء لان الام لا يبتدأ







المعنى ملك سليمان وما كثر سليمان بكذب اليهود ورد عليهم في اصنافهم السحر الى سليمان ورغم ان  
ملكه قاع به وما انزل على الملكين سابل هاروت وماروت اختلف في الملكين فعملهما ملكا هاروتا الى  
الارض ليجلبا بين الناس ما فتنما بامواه من لسانى اسوابل جملتها على سوب اخبر القتل وسالتهما  
ان يعلماها الاسم الذي كما يصعدان به الى السماء فعملها اياه فدرجته صعدت الى السماء فصحت وكبسا  
فيقال انها الزهرة وقيل لم تكثر امواه وانما صورت الزهرة لهما امره وروى انهما خيوس عذاب الدنيا  
وعذاب الآخرة فاختار عذاب الدنيا فصارا هاروت وماروت في سوب والارض فقتل سابل العراو وقيل سابل  
لهاوند في سوب من الارض وقيل ان الملكين حبريل وميكائيل رعت اليهود انهما تارا بالسي بامو الله  
فاعلم الله انه من عمل الشيطان فان الذي كان لعله سابل هاروت وماروت وهما سبطان هاروت  
وماروت على هذا بدل من الشياطين واتجمع في ذلك الساطين كهر على هذا على ما جاع العرب في  
التشبيه انما جمع او يكون على انها اسمان للجنس وفي الكلام لهدم وتاخر المحدث وانبعوا ما تتل  
الشياطين على ملك سليمان وما كثر سليمان وما انزل على الملكين وكذا الساطين كهر والعلوم الناس  
السحر سابل هاروت وماروت وقيل كانا رحلين من بني ادم فكون هاروت وماروت على هذا بدل  
الناس وما على هذا القول وعلى قول من جعلهما سبطين تافيه اعني ما في قوله وما انزل على الملكين ومن  
كسر اللام من الملكين هاروت وماروت بدل من الملكين وكذلك فزاكس وقال انهما علمان من اهل سابل  
وقيل هما داود وسليمان عليهما السلام وما على هذا ما فيه ايضا والذي تنله السباطين على ملك سليمان  
تختلف فيه ما لا يرتعاس كل اصف كاتب سليمان وكان يعرف اسم الله الاعظم فكان يكتب على سي باموه  
به سليمان ودفنه تحت كرسيه فلما مات سليمان اوحى الله اليه ان يذهب الى قبره ليعلم به سليمان  
فاكرو خصال الناس ومفهاهم وكانوا على ذلك الى انزل الله هذه الآية على لسان بنه عليه السلام  
وعن ابن عباس ان سليمان لما ذهب ملكه ارنه كثر فراكي والاسن واحد تواسن كثره فلما رجع سليمان  
الى ملكه دحر ملك الكعب تحت كرسيه فلما مات استخرجت اكي والاسن ذلك وقالوا هذا كتاب رب الله  
احفاه عنا سليمان ان اصعوا انما كتب السباطين ما كتب بعد موت سليمان ودفنه تحت كرسيه  
كتبوا ما اراد ان يفعل كما فعل كذا واشبهوه الى اصف ورغموا انه كتبه بامو سليمان ثم السحر فوه  
وعملوا به وقيل كانت اسن تواسن وتخبره الكهنة فقال الناس ان اكي لعل العيب وكسوا عنهم  
كثرا ما اسن فوه جمع سليمان ملك الكعب ودفنها ولم يكر احد بعد ان لرب الوضع الذي دفنها  
فيه حتى مات سليمان فتمثل حتى في صورة انسان ودلهم على موضعها ما سمي حها وعملوا بها

ونسبوا لها الى سليمان فبقي الله سبحانه ذلك عنه وقال ابو عبيد كذب الشياطين ذلك حين  
ذهب ملك سليمان ووصعته في حوانة فلما مات اسن تواسن وقوله وما لعلان واحد حتى لعلوا  
انما هي فيه ولا تكفر نال على رضى الله عنه كان لعلان تعلم انذار العليم دعا اليه كاتما لعلوا ان  
العمل كذا يكون منه كذا كما لو سأل سابل عن صفه التنا والقتل فاخبر بصفته ليجنبه فكان  
معنى لعلان السحر لعلان ويكون المنزل على الملكين الهى فيكون المعنى لعلان الناس السحر وهما لعلان  
ما انزل على الملكين وقيل كانا في ذلك الزمان محبة يحضرها المؤمن والكافر كما هو الحال اصحاب  
الحالوت وشبهه وقيل كان الذي انزل عليهما كلاما لفرقة من المرو وجه السدي كانا  
لعلوا ان ملو حاهما انما هي فتنه ولا تكفر ما ان يرجع مالا له ايت هذا الرما د قبل فيه واذا  
بال فيه خرج منه نور يسبح الى السماء وهو الايمان يخرج منه دخان اليهود فيدخل في اذنيه  
وهو الكفر فاذا اخبرها بما رآه من ذلك علماه وقوله فلا تكفر قيل معناه لا تكفر بعلم السحر  
وقيل بالعلم به وقوله فعملون منها الهول عطفه مدح في الاعجاب وما هم بضاربين من  
احد الا باذن الله اى بقضا الله وقيل لعله وسعملون ما يضرهم ولا ينفعهم لعلوا في الآخرة ولقد  
عملوا ما اشتراه ماله في الآخرة من خلاق قبل الضمير في عملوا للسباطين وقيل في وليس ما  
شتروا به السهم وفي لو كانوا يعملون الانس الذين تعلموا السحر وكوزان يكون ولقد علموا الملكين  
فما خير عنهما كما يخبر عن اجماعه وقيل ان القهار كلما لعلوا اليهود والمجى في لو كانوا يعملون  
لوانتفعوا بعلمهم وقال لعلوا اشتراه لانهم كانوا يوردون على العمل الاجرة له الخلاق النصب واخير  
عن عاهد وغيره وليس ما شتروا به السهم اى باعوا ليقال شترى ادا باع واشترى ادا ابتاع  
وقوله ملتوبه من عند الله الملتوبه والثواب اسمان من انا ب واضله من ثاب ادا رجع والثواب  
ما يرجع اليهم من حوا اعمالهم ومعنى ملتوبه ايتوبوا وتقدم القول في معنى لا تقولوا راعدا وقوله  
ان تزل علمكم من خير منكم من الاولى زايدة والثانية الى اسد التعايبه لا ما تنسخ من اية او تنسخها  
فات تحو منها او مثلها اصل السبع ابدال الشئ من غيره وهو على ضرب لسبع الرسم ولما اكمل  
وسبع اكمل ولما الرسم وسبع اكمل والرسم جمعها وتكون السبع تحويل اكمل من كتاب الى كتاب وقد  
يتب ذلك كله في الكبير وقوله او تنسخها يحتمل ان يكون من الشياطين الذي هو ضد الدخا ومن الذي  
معنى التزك هو قوا تنسخها فالسني بالهز التاخير والاية تختلف في معانيها ومن قوا او تنسخها  
فقد قيل ان المعنى ما تنسخ من حكم اية ويبقى رسمها او تنسخها بمعنى الشياطين الذي هو ضد الدخا  
كما قال لعلوا سفلت فلا تنسخي ذات بخير منها او مثلها المعنى غير منها الدخا العاقل او في الاجل



لأنها ان كانت اخف كانت خيرا لنا في العاجل وان كانت انقل كانت خيرا لنا في الاجل لكونه ثوابا  
ويكون ان يكون المعنى او نفسه انما لم يتركها اي ترك العمل باروي معناه عن ابن عباس وقد قيل ان معنى  
السمع هاهنا السمع الرسم وبقا اكل وقيل لسمعا جميعا على ما اوضحته وبيان ذلك في الكبير وهو قوله او  
نفسها على هذه القراءة قد نوحى الفعل الاول والمعنى او نفسا ومن هذا واشهداه فقد قيل ان المعنى  
ما ننسخ من حكم اية او غيرها من التلاوة ويتوكلنا فان خبر منها او مثلهما وقبل المعنى ما ننسخ من حكم  
اية او غيرها فلا ننسخ حكمها فان خبر منها او مثلهما روي معناه عن ابن عباس وغيره وقال ابن  
عباس فيه تقديم وتأخير والمعنى ما ننسخ ما ننسخ من حكم اية فان خبر منها او مثلهما وهذا انما يصح  
ايضا على ما تقدم من تقديم القديم والتأخير وقيل ان معنى فان خبر منها فان خبر منها خبر وعيوض  
هذا القول يحذف او مثلهما على خبر منها وقبل ان السمع هاهنا بمعنى نقول اكله ومعناه ما ننسخ من  
اياته في اللوح المحفوظ او غيرها فلا ننسخها فان خبر منها او مثلهما وهذا انما يصح ايضا فلا ننسخها  
ما ننسخ على هذا جميع القرآن في السبع هذا القول هو ان ظاهره يوجب الايمان بخبر من الممنوع  
والمنزول وذلك مستحيل وما في ذلك من القرائن المذكورة في معانيه مما بعد المفعول ان الله على كل شيء  
قدور لفظه لفظ الاستفهام ومعناه اجر ويجوز ان يكون تنبيها للامه والكتاب للشيء عليه السبل كتاب  
رامة ام تريد من ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل تجوز ان تكون اردود على المفعول على ان  
يكون معناه المفعول ويجوز ان يكون منقطعاً واذ كانت كذلك كان القاعد الا لا الاستفهام في قول من  
جعل معناه المفعول واحد وفاك انه قال المفعول ام علمتم ومعنى كما سئل موسى من قبل تسألوا انما ان  
يربهم الله جبره وسألوا واحدا ان ياتي بالله والملئكة فملا عن ابن عباس ومجاهد سألوا النبي عليه السلام  
ان يجعل لهم الصفا ذهباً فقال هو لئلا لا ياتيهم من اسوان فابوا فقد ضل سوا السبل اي ذهب عن قصد الطريق  
يعني لم يتركوا غايته الله ابن عباس سبب نزول الآية ان رافع بن جرهم وذهب من ريد قال النبي عليه السلام  
ايتنا نكاتب السما نقره او حرقنا انهارا ننبعك ودكيت مر اهل الكتاب لو ردوك لم يردوا اهل الكتاب  
حسدا وعند انفسهم يجوز ان يكون قوله من عند انفسهم متعلقا بقوله حسدا فيوقف على قوله كفارا  
ولا يوقف على قوله حسدا ويجوز ان يكون متعلقا بورد فيا يوقف على قوله كفارا ولا يوقف على قوله حسدا  
والمعنى انهم فعلوه من عند انفسهم وادعوا روابه والابه في اليهود وقيل نزلت في حين احطت وكعب  
بن الاشرف واصحابها من اليهود ومعنى فعوترك العقوبة وكذلك الصلح واصله بدنت له صلحه جملة  
والصلح كاهل الشئ وقيل هو صحت الورقة وصحت الكتاب فمعناه انما اوزع عن الدين والوالد دخل  
الجنة الا من كان هوذا النصارى اي قالت كل قوفة منهم لم يدخل الجنة الا من كان على ديننا وهو دهم هابيد

وهو الغائب الراجع وقيل هو مصدر وقيل هو واحد وجد على لفظه من افوا اجله يودي جدفت  
اليا الاولى وبيا النسب مع العلم هاتوا ايرها نكل والبوهان اقامة الدليل على الدعوى تلك الاماينهم اي  
افاويلهم وابا حيلهم وكذبهم على ما قد مضى والقول فيه وفي الزامهم البرهان دليل على اتيان النظر  
وابطال التقليد وقوله بلي من اسلم وجهه لله بيا جواب الحمد بالكذب وقيل هي محموله على المعنى  
كانه قيل اما يدخل الجنة احد فقيل بلام من اسلم وجهه ومعنى اسلم وجهه اخلاصه وحر الوجه لانه اشرف  
ما في الانسان والعرب تخبر بالوجه عن حمله الشئ ابن عباس اسلم وجهه اخلاصه اخلص استسبل الامواله  
وقالت اليهود ليست النصارى على شئ الاية قيل كانوا يقولون ذلك قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم  
ولو قالوه بعد بعثته لم يكونوا كاذبين فذل الله على ابطال انكارهم مله الاسلام لكونهم على ذلك في  
مقدم الايام ثم قال كذلك قال الذين لا يعلمون من قبل قولهم نعي فتشركي العرب وقال عكاهم ايم كانوا قبل اليهود  
والنصارى الذين من السن المعنى كذلك قالت اليهود قبل النصارى ان عباس قدم اهل بخران على النبي عليه السلام  
فانتم احبار يهود فتنازعوا عند النبي عليه السلام وقالت كل قوفة منهم للاخرين نسيم على شئ فنزلت  
فاله يحكم بينهم يوم القيمة قال الزجاج حكمه ان يريهم ويدخل الجنة ومن دخل النار عيانا ومن اخلص من  
منع مساجد الله الى خالفين ابن زيد يعني كفار قريش الذين صدوا النبي عليه السلام عن البيت عام الحديبية  
فمنعهم من عمار البيت بالتوحيد بحريهم له قتاده يعني النصارى الذين اعانوا تحت لحر المحمدي على حبيب  
بيت المقدس وقال مساجد وهو يريد الواحد من فعل ذلك الفعل في شئ والمساجد دخل في الآية اولان في  
المسجد الواحد موضع كل موضع منها مسجد ودخولهم خالفين ان كان في المنصور كنفيد النبي عليه السلام  
بأبعادهم عن المسجد الحرام فان كان النصارى منهم على ذلك في بيت المقدس الى اليوم والحري الذي لم في الدنيا  
الجزية عن قتاده السدي بتمام الهدي ونج القسطنطينية ورميه والعداب العظيم في الاخرة عذاب جهنم  
وقد قالوا لعوامه في اخو الدنيا وهو ما وعد الله به المسلمين من فتح الروم ولم يكرهه وتقدم القول في ذلك  
المسروق والمغرب الآية ومعنى واسع واسع الرحمة علم ابن عباس وقوله وقالوا الحمد لله ولله هذا الخبر  
عن النصارى كاله فانقوت السدي وغيره اي يوم القيمة اخلص كل قائم بالشهادة انه عباد وقيل كل دايم  
على حالة واحدة القوا هو خاص اهل الطاعة الرجاء القنوت ما تروى ما ترى من اثر الصلح واهل  
القنوت المداومة على الشئ وهو يستعمل في طول القيام والسكوت وجملة السكوت وكله راجع الى الطاعة  
لرب السموات والارض ينشئها على غير مثال عن ابن عباس وغيره واذا قضى امر الله واحله وفرغ  
منه ومعهم فانما القول له كمن يكون له قول ما جله وقيل قال له كمن هو معدوم لانه بمنزلة الموجود وهو



ادهو عند معلوم الطبري امره للشيء بالوجود والابتداء خرقه فلا يكون الشيء ما هو بالوجود الا  
 وهو موجود بالامر والوجود الا وهو ما هو بالوجود قال ونظيره قيام الاموات في يومهم المتقدم دعا  
 الله والابتداء خرقه كما قال تعالى ادا دعاهم دعوة من الارض اذ انتم تحجون فالله تعالى له تعود على الامور وعلى  
 القضا الذي دل عليه قضا او على المراد الذي دل عليه الكلام وفي هذه الآية دليل على ان كلام الله غير مخلوق  
 لانه لو كان مخلوقا لكان قابلا له كونه وكان قابلا للتركيب حتى ينتهي اليه لا يتناهى وذلك متحيل مع ما يورد في آية  
 ذلك بانه لا يوجد من الله تعالى فعل البتة اذ كان لا بد ان يوجد قبله فقال هي اقاوتها لا غاية لما ودل متحيل  
 ولا يجوز ان يحل على المجاز اذ ذلك لما يكون في الجمادات والبلون في موضع منه القول لا بدليل وهو ذلك ان  
 المصدر فيه وهو الذي قولنا من قوله اما قولنا الشيء اذا اردناه ان نقول له ان يكون هو المصدر اخر وهو ان  
 يقول اهل العربية يجمعون على انهم اذا اكدوا الفعل بالمصدر كان حقيقته ولدا لاجا قوله وكل الله موسى  
 فكلمنا اذ كان الله تعالى منوحي بكلمته وتقبل ان يعنى فاما القول ان يكون هو المصدر اخر فاما يكونه  
 وقال الذين يعلمون لا يكلمنا الله او يتكلمنا الله او يتكلمنا الله او يتكلمنا الله او يتكلمنا الله او يتكلمنا الله  
 ايضا اليهود مجاهد النصارى والذين من ملهم اليهود وقيل الذين يعلمون العرب والذين من ملهم الامم  
 المذكورة ومعنى لو اهل التقابيل قلوبهم اي في الفقر واقتراح الايات وعن ابن عباس ان رافع بن جرهم  
 قال النبي عليه السلام ان كنت رسولا فقل لله بكلمنا حتى نسمع كلامه فتولت الآية وقوله وانما نزل عن  
 اصحاب الحكيم قال محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب شفعني ما فعلت اباي فتولت في غيره سال النبي  
 عليه السلام اي ابي ما حدث موتا فتولت الآية وان ترضى عنكم اليهود والنصارى حتى تسمع ما تهم المسلمة  
 النخلة التي تنفخ في الدن واصله الخرافة وسبب ذلك انهم كانوا يسلبون المسألة والتقية ويعبدون  
 النبي عليه السلام بالاسلام فاعلمهم الله انهم لو رخصوا عنه حتى تسمع ما تهم وامره بجها رهم فلان هدي  
 الله هو الهدى يعني الاسلام وليس انبعث اهلهم جميع الا هو الا خلافتها وداخبت الله بكنية بهذا  
 ناديبا لامة الذين اتيناهم الكتاب يتلونونه في تلاوته فانه اصحاب النبي عليه السلام انزلهم المومنون  
 بالنبي من بني اسرائيل ومعنى يتلونونه في تلاوته في قول ابن مسعود وعنه يتبعونه حتى ايتهم والكرونية  
 اكسرت يومنون بكنية ومعنى يتلونونه في تلاوته في قول ابن مسعود وعنه يتبعونه حتى ايتهم والكرونية  
 راجع الى ما تقدم وسبقه الذي قوله اوليك يومنون به واليك يومنون به في تلاوته ان جعل على العموم  
 ويجوز ذلك ان جعل خصوصا من اهل الكتاب واخبر ما فيه من صفه النبي عليه السلام او في  
 الاسماء والعاملين ما فيه **القرآن** قوله ولما انزلنا من السماء

المرات

كبروا فزنا ان عامر وجره والنسائي بحففه ولكن رفع ما بعدها وكذلك ذكر الله ربي وذكر الله فتلهم في الانفال  
 وراحمه والنسائي وذكر الناس القسم بطولون في لونس والناون بالتدبير والضبط وما انزل على الملكين  
 ببابل ابن عباس واكسرت وعبرها بكسر اللام هروث وماروث الرهوي برعها المرو ورحه والمرو قلبه  
 اكسرت الرهوي وقناده المرو غيرهم محففا وعن الرهوي ايضا المفسد ان ابن ابي اسحق المرو يسم الميم والهمزة  
 الاسنهب الموز بكسر الميم والهمزة لثوبه قناده وعبد الله وانزل يسكنون المتأرجح الواور اعنا  
 اكسرت النصري وغيره بالتشويخ وعن ابن مسعود قوله كالف المصاحف وهي راعونا ابن عامر فزنا ما نسمع  
 بعم الموز وكسر السين الناجون لفتحها او بفتحها ان كسر واو بحر وبالمرو في الموز والسين لعم السبعة  
 نكسها النورجا نكسها سعد بن ابي وقاص واكسرت ابن عمر بفتحها بيا ابن المسيب والفتح نكسها  
 خامسيل موسى من قبل اكسرت او الشمال بكسر السين وباء عن ابن جعفر وسببه والرهوي اسمع السين  
 العم وباء فابن ما تولى لكسرت لعم اليا واللام واحلف عنه وقالوا اكذبا الله ولدا ابن عامر والواو غير  
 واو والناون نواو كرمكون ابن عامر بالضبط وكذلك موضع في عمران كرمكون وموضع في الحنبل  
 وموضع في مريم وموضع في نسر وموضع في المومنون واقفه الكسائي في الحنبل وليس ولم يحلف في كرمكون  
 الحنبل عمران كرمكون الحنبل الانعام والنسائي عن اصحاب الحنبل نافع والنسائي عن ابي الهيثم الباقور  
 نكسرت على كبر **الاعراب** ولما انزلنا من السماء  
 حابلون على باها ومن حففه وهي حففه من الهله وبطل عليها واحمار الكسائي بالتدبير اذ ان  
 فلما واو والحقف اذ لم يكن معها واو وذلك لانها حففه تكون عاظفة والكاخ الى الواو معها  
 فاذا كانت فلما واو لم تسببه بلي لان بلي لا يدخل عليها الواو فاذا كانت لكرشيد عاظفة عمل ان  
 ولم يكن عاظفة وما انزل على الملكين ما في موضع نصب على العطف على النحر او على ما في قوله وانبقوا  
 ما سلوا المشاهير او يكون حوا عطف على ملك سليمان وقبل هي نافية على ان يكون هاروت وماروت  
 بلام المشاهير او بلام الناس على ما تقدم في التفسير وقوله اما نحن فلهذا استنزلنا  
 كقولك كعبع اما انا ضالا بلا سعي وعدم القول في معنى اللام وكسرت ام الملكين نصب هاروت  
 وماروت على البدل من المشاهير الباني على قوله من سدد ونصب او من سدد او يكون في موضع حر  
 على البدل من الملكين لعم اللام او كسرها على ما قدمناه في التفسير ورفع حار على قول من جعلها ملكين  
 ان يكونا خبر مستأخرون وجار ان يكونا بدل من المشاهير لاول الباني في قوله من رفعه في جعلها  
 سدا

الاعراب







في قوله اني جاعلك للناس اماما وما اقل به السدي هي قوله رسا فسل منا انك انت السميع العليم قال اني  
جاعلك للناس اماما الذي يؤتم به ويصدق قضاة قال ومن دريني اي واحملوني درسي ايمه وقيل  
سالا ان يكون عليه عهده ودينه فاحضره الله على ارج درسته العالم وقيل هي على وجه الاستعظام فسل  
يكون درسته انبياء ومعني عهدي يعني عن ابراهيم عبادي عهده هو الامامة والكون في درسه امام يعني به  
ارجح العالم هنا المشترك فاده واكثر لان الاله في الاخرة في الاخرة وعمل عهدي يعني وقيل طاعني  
اني لا اوقطط طاعني الا اولا بي وفي الاله دليل على ان بعض درسته يعطي العهد انه انما لفاه عن العالم منهم  
ومعني منابه للناس وامنا نحو ويتوبون اليه اي يرجعون وقيل نحو واليه يرجعون فلهي معطلة واصلاها  
منوبه وامنا يامر مدخله من اقامه اكدود وعيود ذلك على ما كان في اول الاسلام واخذوا من مقام ابراهيم  
معلي قال الرسع من انس هو الحار الذي وصعته امراه اسمعيل تحت قدم ابراهيم عليهما السلام حين هبطت  
راسه فاشترى منه نبيه وعمر ابراهيم ان الحار الذي قام عليه حين بي البيت لما ارفع البناء وعمر محاهد  
وعمرهما مقام ابراهيم الح كله ومعني معلي مدعا ومن صلى اليه وقد روي عن عوف السدي عليه السلام  
ما رسول الله لو احدث مقام ابراهيم معلي منات واخذوا من مقام ابراهيم معلي وعهدنا الي ابراهيم  
واسمعيل ان كل من اسى للطائفتين سمي سافلا ان سني انه كان بيتا قبل ذلك ومعني في قول محاهد طهره من  
الاوثان وقبل من العرت والدم الذي كان يخرج فيه وصل الساء على الكهارة عن السدي والطائفتين كل من  
خاف حول البيت ان حذرهم الرعي والعابون هم المفقون من بلاد عرب عن عطاء محاهد الحار وروى ابراهيم  
المصنوع ان جبراهيل البلد الكرام وصلهم انما السور بعير كوايف والوكع السور المصنوع عند الكعبه  
في قول عطاء وعبره اكس جميع المؤمنين واحلف العلماء بحرم مكة وقال قوم ما نزل بحرمه لقول النبي  
عليه السلام حرما الله يوم خلق السموات والارض وقول ابراهيم عند سكر الخمر وقال قوم لم يكرهها  
قبل ابراهيم لقول النبي عليه السلام ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة المكي كانت حرما ولم يعبد  
الله اكلو يد لك حي ساه ابراهيم عليه السلام في سارب اجعل هذا بلدا منا يا ابن اهلك وارر واهله  
من التماث بروي انه لما دعا بهذا امر الله القاه جبريل عليه السلام فاملح الضام وخاف بها حول البيت  
اسبوعا سميت الكايف لذلك ان زمانا منه قال وكره ما سعه هذا من قول الله عز وجل حين سال  
ان يزوج من امر اهل اكرم فاحضره الله انه برزوا الكاوم بعديه في الاخرة وادبوع ابراهيم القواعد  
من البيت واسمعيل يعني فواعدا البيت وكانت قبل الدرست فاطلعه الله عليها ابراهيم وعمر وضع  
البيت على اركان الماصلا ان كلوا الدنيا بالهي عامم دحيث الارض من تحتها حتى اكرادهم عليه السلام

في البيت من خمسة ارجل طور سيناء وطور زيتا ولبان وجودي وجوا في حواجره نزلت  
مواكبه وكان يحوف به كما يحاط لوقتي الرجز في السماء رفع اباغ الطوفان فكانت الاسماحه  
والعرفه حتى اعلم الله ابراهيم مكانه فيها ان عبادا ابراهيم بنى البيت واسمعيل سفل الكاره  
فما اسى الى موضع الحار فقال له حتى تحرس نلون علما الناس ففاح انو قيس ما ابراهيم باجليل  
الوجن ان كرمي دعيه محدها ما ذا تحاره بعمر من باقوت اكنه كان ادم برابه وراكنه في قوله  
ربنا فعل منا اي هو ان ربنا ولد ربنا واحملنا مسلمين للدم من دريتنا اي واحمل من دريتنا  
امه مسلمه لك ودلت مر على بحصر نصر الدريه والامه هاهنا الجماعة ويكون ايضا المله ويكون  
السينين ويكون القيامه واصله كله والفصد وادنا مناسكتا اي عوفناها هو مروي به القلب وكور  
ان يكون مروي به البحر والمراد بالبناء سلك هاهنا مناسك الحج وقيل هي المداخ والمعني اربا كلف تدخ  
وقيل هي جميع المقدرات وكل ما يهرب الى الله به منسك ومنسك وهو واحد المناسك وتب  
علينا اصل والاد لك لكون ذلك الموضع معروفا بالقوبه وقيل معناه نب على الظله منار بنا وابعث  
مهم رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم الكتاب وهو القرآن الذي ياتي به واكمل  
المعروف بالدرن والفقه في الشاويل غو ملكي انس وبركيم ويظهرهم من العتوك عن ابن حرج وعين  
وقوله ومن رعب عن ملأنا ابراهيم الامر سغه نفسه مله ابراهيم الاسلام ومعني من سغه نفسه  
في قول اني عسده اهلكما الاحمر في لغة معني سغه الرجاح صفه معني حمل اي جعل امر نفسه  
بما ينكر منها ومن المعني سغه في نفسه محدث في فاصب الفراه هو مير ولقد اضحى عنياه في الدنيا  
اي احتواه وهو افعلناه من الصفر وانه في الاخر لم يالصا كبر اي وانه صاح في الاخرة وقوله لم يالصا كبر  
سفر المحذوف والسعول في الاخر بالصا كبر ان جعلت الالف واللام معني الذي لان الصلة اسعد  
على الموصول هذا على التقدير المتقدم وان كانت الالف واللام للتقريف حار فقدمه عليه وتلقفه  
به اذ قال له رب اسئلي اي اصصاه اذ قال له رب اسئلي ووصي بها ابراهيم بنه ولعوب الما والالف  
في بها المله ولعوب عطف على ابراهيم عن ابن عباس وعينه والمعني حال ابراهيم في قبل ان يعصوب  
مستأنف والمعني ووصي يعوب ان ياتي الله اصطفي ليم الدين فلا يموس الا وانتم مسلمون اي الى الله  
الاسلام لصا دلك الموت وانتم مسلمون اع كتم سهدا اذ حرك لعوب الما الاله ام مقطعه ومن  
تقدم القول في مثلهما والعامل في الاول في معنى الشهادة واد البانيه لدا في موكده وكما  
ما اهل الكتاب الذين ينسبون الى ابراهيم ما لم يوص به بنيه ولم يحرمه وقوله قالوا انقيدوا لهك واليه



ابا بك ابراهيم واسمه واسمى الله تعالى كل واحد من العلم واكدوا بابل وخر اكد واسمه  
 الفم انه اكرم من اسمى تلك امه دخلت اى مصت والاشكالون عما كانوا يفعلون اى ابا واحد احد  
 احد وقالوا اكونوا هودوا او نصارى فهدوا اى دعت كل فرقة الى ما هي عليه فادله ابراهيم حنيفا  
 اى ما يلا الى الاسلام والملة اكنيفه انها ما يله الى اكنيفه عن اليهودية والنصرانية وهذا الحق  
 في الرجل وقيل معنى اكنيفه الخنق سمي بذلك على التقا والحق قيل للرب سليمان ومعنى يله ابراهيم  
 فهو نصيب يله ابراهيم او الهم يله ابراهيم وقوله قولوا امنا بالله الآية قال ابن عباس ج  
 لهم اليهود الى السى عليه السلام فقالوا له عن من تومر به من الاسما مولت الآية فلما ذكر عيسى والوالا  
 نوم عيسى والامر امريه وقوله والاسباط الاسباط ولد يعقوب وهم اى عشيرة ولد اكل واحد منهم  
 امه من الناس واسماهم فيها ذكره المنصور لوسف وبنامى ولهاى وروسل ويهودا وشمعون  
 والوى ودان وقيبات وسحر وحاث واشتروا سبوا الاسباط من السبط وهو التناج منهم جماعة  
 متناجون وقبل اصله من السبط وهو السحر والسبب اجماعه الراجحون الى اصل واحد اله وبن  
 احد منهم اى النور بعضهم وبكر بعضهم فان امنوا اتمل ما اتهم به قال ابن عباس المعنى ما اتهم  
 به فتمثل على قوله رايه ومثله ليس كمنه شئ المعنى ليس كمنه شئ وقيل الباريد والمعنى وان  
 امنوا اتمل انما يلى وقيل هو معنى على المعنى فان امنوا على مثل ما نك فان اتوا بمتصدق قبل صدق  
 وان تولوا فانما هم في سقاء السقاء النفاق واصله من الشوق وكل واحد من القريش سوعير شوق  
 صاحبه وقبل هو من السقة ان كل واحد منهما خسر على ما شوق على صاحبه فسبك فيهم الله هذا  
 من اعلام السجدة السبل انه اجبره بانته كافيا باهم فكان ذلك صعبه الله ومن احسن من الله صعبه  
 وحل عابدون اى دين الله عواكس ومجاهد وغيرهما واصل ذلك ان النصارى كانوا يصغرون اولادهم  
 في الماء وهو الذي يسمونه المعمودية واعلم الله ان صعبه الله احسن من صعبهم وهي الاسلام  
 وقبل اكنان وذكر الصبح هاهنا التسماعا ومحاروا وحل عابدون اى صعبه الله التي كرهه عابدون  
 اولى بان تفتح وقوله قل انا حو ضاعى الله قال اكر كانت المحاجدة ان قالوا اى اولى بالله منكم انا  
 ابنا الله واحباوه غيره لهدم الكتاب والنبوة فينا ولا عالم بعدوا الا بان في كل له محاصون  
 اى محاصون العباد ام يقولون ان ابراهيم واسمه الله الهم الله الحق حين قالوا لربك اكن  
 الامم كل هودا او نصارى باجبارها وانها الاسما كانوا على الملة اكنيفه ووختم على ادعائهم  
 عليهم ذلك فقال انتم اعلم الله وام هاهنا مقصده على فراه من قولنا السامى يقولون ان المعنى

انا حو ضاعى الله ام يقولون ان الاسما كانوا على سلك وهو على فراه من قولنا السامى مقصده ومن  
 اظلم منكم سهاد عنده من الله ليعي عليهم بان الاسما كانوا على الاسلام وقيل ما عندهم من صفه النبي العز  
 عليه السلام **الفراف** قوله تعالى ضايه للناس لا عمن اجلاف  
 عنه فتابت واحد وامر مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم وان غامر لهج اكل وكسوها الباقون وقوله ابراهيم  
 انوعامر وهو هشتام بالالف جميع ما في القرية واخرا الا حفس عن ابن دكران البيا وروى هشتام عن ابن غامر  
 الالف في جميع ما في القرية وهو خمسة عشر موضعا ورياء فها منه عشرون موضعا سوى ما في النساء  
 واسع ملة ابراهيم حنفا واحدا لله ابراهيم حنفا وواحدا الى ابراهيم وفي الانعام ديننا فاما ملة ابراهيم  
 وفي التوبة وما كان اسعفار ابراهيم وفي يومه وادرك في الكتاب ابراهيم ومنها عن المفتي ابراهيم ومن  
 دريه ابراهيم وفي العنكبوت رسلنا ابراهيم وفي ابراهيم وادوال ابراهيم وفي النحل ان ابراهيم كان امة  
 وفيها ان ابراهيم ملة ابراهيم وفي الشورى وما وصينا به ابراهيم وفي الداريلاب صيف ابراهيم وفي النجم  
 وابراهيم الذي وفي في اكد يد فو حوا وابراهيم وفي الممجة اسوه حسنه في ابراهيم وما سوى هذه  
 المواضع بالياء والماقون البيا في جميع وامنغه قلما ابراهيم وامنغه حنفا موقعا وبقية السجدة  
 بالتشديد ابراهيم وعبدان ومجاهد وغيرهما فامبعه ام اضطره على الدعا واحلنا مسلمين المعروف الاعوان  
 مسلمين على اجمع وارنا ما اسكتنا ان كثر والسوسى عراى عرو تسكن الدامه ومن ارى حيث وقع وروى  
 عن ابن غامر الاسكان والاحلاس والاشماع وكسر الماقون الواو مع الا ان غامر وابا بكر عن عاصم اسكتنا  
 الواو انا الذي السجدة نافع وان غامر واوصى الماقون وصا وقوله ويعقوب روى عن اسمعيل بن  
 عبد الله المكي نصيب يعقوب والله ابا بك ابن عباس واخسر وعبرها والاسك فله يله ابراهيم ابن  
 هو من رجع ملة انا حو ساء ان محصور واخسر وعبرها انا حو ساء بالادغام ام يقولون نافع وان كثر وابو  
 عمرو وابو بكر عن عاصم بيا الماقون **الاعوان** من قولنا واخذوا من مقام  
 ابراهيم فعلى الامر تقوية ما دمناه من حو عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكوران يكون معطوفا على اذكر  
 نعمتي كانه قال لليهود ذلك او على معنى وادخلنا البيت ثمانية لان معناه اذكروا اذ جعلنا او على معنى  
 جعلنا البيت مثابه لان معناه ثبوت او قبل هو من الخلفات التي اسلم بها ابراهيم كانه قال الذي طاعك  
 للناس اما ما وقال واخذوا من مقام ابراهيم ورفخ انا حو على ابراهيم وهو معطوف على وادخلنا البيت  
 وابراهيم ابراهيم لسان قال ومن لم يحوز ان يكون موضع من رفع بالابتداء وهي ضرورية وحسب الابتداء  
 ابراهيم يكون نصبا بجار فعل بعدها وهي للشيء ايضا او على معنى وارروا لغيره



فلما يكون المشهور وهو فرا ما منعه من اضطره فعلى الدعا والصبر في الابراهيم واعيد قال القول الكلام او  
بحوجه من الدعا القوم الى الدعا على احرر والعا على قال على قراه الجماعة اسم الله عز وجل وفتح الواو  
على قراه الامر القاسا كسر وكسر كسوه اوله بروه وبنواوا جعلنا مسلمين لك التثنية على ان المراد  
ابراهيم واسمه على واجمع على ان الدعا لهما ولغيرهما من اهلها الامن نفسه لنفسه قد عدوا القوافيه وفيه  
في الاخره من الصالحين ووصي بها ابراهيم وصي واوصي بمعنى وفي وصي معنى الكثير ولعقوب من رفع فعلى  
العطف على ابراهيم والاشهاد اي وصي لعقوب ان ابني قد نصب فوجهه ان الوصيه من ابراهيم  
كانت لبنه لصلبه وان ابنه لعقوب فهو معطوف على بنيه قالوا لعبد الهك واله ابائكم كجمع ظاهر  
ومن قرا الماسك احتمل ان يكون واحدا وابراهيم بذكره جمع سلامه كما قال  
فلما سمع اصواتا تكبر وقد بدا لانيثا وحمل ان يكون واحدا وابراهيم بذكره واسمه على واسم  
عطف عليه وكوزان يكون ابراهيم على هذه القراءه مضويانا صهارا على فعله عليه ما بعد الها واحدا  
قال من الهك او بذكره وافتاده فيه ذكر التوحيد فلما لم يله ابراهيم ومن نصب فالمعنى بل يسمع ماله  
منه معطوف على المعنى لان المعنى كونه اهودا او نصارى اسموا اليهوديه والاضرايه وقيل نصب على تقدير  
كونه اقل ماله ابراهيم محذوف المضاف وقيل اخرا اي الرمو ماله ابراهيم وجمعها حال من ابراهيم  
صعبه الله صعبا على انما روده على ماله فممن نصب او على اسموا صعبه الله ولو قرئت بالرفع  
كار على ابراهيم صعبه الله او على الدعا على ماله ابراهيم فممن رفع والادعاء على احوالها  
المتشابهة والاولا في قولون ظاهران في القول في قوله تعالى سيقول  
الاسف من الناس ما واهم عن صلته التي كانوا عليها الى قوله والهدى الى واحد الله الا هو الرحمن الرحيم  
الاحكام في قوله تعالى ان الصفا والروه من شعاب الله التي تضيء للناس والروه  
في الحج على فقه ذهب ملك والسامع وان حبل وعبر فيه انه فرض من حج من زكاه او شوطا منه  
ناسيا او عاردا من بلد وسوا كان ذلك عند ملك حج او حرمه وان لم يكن اليه فوضعا فان كان في صاحب  
النساء فعليه حرمه وهذا مع تمام صعبه وروي عن انس بن مالك وان عبد الله بن مسعود  
وعبرهم انه تكوع وترا الوصفه واصحابه ان من شاربها اسوا عليه دم وان تركها فمناخا  
فعليه اطعام ثلثه مساكين وان ترك سوطا من الحنظل او سوطا من الكرم مسكنا وضعا  
المستفترج اذا نصف من الاطعام وما كان نفع ذلك من شعاب الله فان ترك السوط  
في الحج والعمرة عليه ما ياتي به دم وكذلك قال البوري والبيهقي في الحج من شعاب الله عليه دم طوير

عابور عليه عزم وسبب نزول الآية المذكورة في التفسير في نفسه في قوله تعالى  
سيفول الاسف من الناس اسفها هاهنا اليهودي غير ابراهيم وغيره احسن مشقوا العرب السدي المناقرون  
وكذلك جعلناهم امه وسما الى عددا من ابراهيم وغيره وروي ذلك عن النبي عليه السلام والكاف في ذلك  
منعققة مما دل عليه الكلام فلهذا التفسير العننا على ما جعلناهم امه وسما كما العننا على ما جعلناهم  
الى الصراط المستقيم لمكونا سهدا على الناس روي ان امه محمد صلى الله عليه وسلم تشبه روي سائر الامم  
على ما احوهم به يمدهم على السيل روي معناه عسده عليه السيل وتكون الرسول على ما تشبه اي تشبه على  
باعتها والى قبل شهيدا لك بصدرك على معنى اللام وما جعلنا الله اليك عليها الا لتعلم من ينفع الرسول  
فهو العمل الذي يجب به العواب والعقاب وفيل معناه لتعلم التي تتباعد فاحذر على ما ذكره في نفسه في ان قال  
تعمل الامر كما واما فعله اساعده وسما لانه تعني بالعله العلة الاولى وقبل الثانية على ان المعنى وما جعلنا  
العله التي كتبت عليها الان كما قال كتم خيرا ما اخرجت للناس في قول بعضهم وقوله فمن شاربها على عقبة تشبه  
لستعملنا العرب والمرايه من اردت عن الاسلام حين حوت القبه وان كانت لكسره الاعلى الذي فيها الله  
لغنى البول عن ابراهيم وغيره وما كان الله لصنع انما لاي صلا لاي القبله الاولى ذلك لانهم انما يصنع  
في مات وهو يصلي اليها الى الله الناس ليرف رحيم الوافه اشد ارحمه فذكر في قلب وحسن هذا حسن كان  
حب ان يحول الى الكعبه ولم يبع ما احبه من ذلك حتى ادله وقيل كان من شعاب الله الذي كان  
محسنه الكعبه من اجل انما ادعى الى ان يارب الى الله اسلم ابراهيم عليه السلام من شعاب الله الذي كان  
وصاها بحبها وسطر المشركه اس غلبا على وجهه كواليت كله ابن عمر خيال المشركه وصلى الله عليه  
عليه وسلم مما روي الى الله الا وهو ليله سبع عتقه من سبع الاحمر النعمه بسنة الى الله الكعبه  
في رحبه من البيت الذي وقيل حمادي الاحمر وان الذي ادوا الكتاب لتعلمون انما هي من شعاب الله الذي كان  
وقيل هو الصاري ولين ان الذي ادوا الكتاب بطلانه ما يتبعوا في ذلك عام راديه اكا صواب  
لن جواب وفي قوله تعالى ان اسئلنا ان يحافوا وده صف الصلوات بعد بغير رز والمعنى ان لا اصل  
ان المسئلوا والمناصي في الحديث لو جواب ليس وقوله ولوانتم امنوا بالقول المشقوبه ان المناصي اليها كما يلي  
لو وكل واحد من ان ولين عبد يبي يوه على ما به انما لا دخلنا في ان باب لداله اللام على معنى القسم في جواب  
في الجواب في باب القسم في حقه لا يفتقر بنا لاداءنا واسجل كل واحد منهما مكان اخرى في اصل لو المناصي  
ومعنى بها انما ما عاين في مقتتل ولع بها ان في وقوع غيره وقوله وما انت في الع بانه اسلم  
والله تعالى بقلبه انه لا يفتقر الى الكعبه وما بعضهم بتا مثله بعض اى اليها اليهودي يماري



كلمهم والاصحاب الصغار هوذا كلمهم الذين اجمع الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم اي يعرفون ان الله  
 قبله ابراهيم ومن قبله من الانبياء عليهم السيل قاله ان عيسى وعيسى فانه يعرفون النبي عليه السلا و  
 فانه منهم ليكنون انهم قتلوا وانهم لا من اسم الا من ركب اي هو الذي ركب ومعنى المهيمن الساكن  
 وهذا خطاب للنبي عليه السلام والمراد منه ولكل امه هو مولها اي ولكل قومه من اليهود والنصارى  
 قبله الله فمولها اباهم وصاحب قبله مولها وحده وذلك من تور في الاعراب روي معنى ذلك عن محمد  
 وعبره اكسبر المعنى ولكل اي صفة تعني احلاف الاحكام وقيل المعنى ولكل قوم من المسلمين وجهه الى الله  
 حيث كان واستقر الكواكب اذ ادروا الى الطاعات وتكرروا من القبله وعبره من الفضل فأكبره قبله  
 الله على اذ العوان السكمله كل واحد ولم يكره لكان عند بعض الناس من التبريد ليعرف ربي معناه عن محمد  
 محمد ليل يكون للناس على الله الا الذين علموا منهم الاستسما في قولهم عيسى وعيسى من قبله واحضاره الظاهر  
 وقال في الله تعالى ان يكون احد حجه على النبي عليه السلام واصحابه في استسما لم القبله الاسموي فزاس فانه  
 احضروا حجه باطله فقالوا اتوجههم الى قلنا انا كما اهديهم فيكم فالحج معني الواحد والحاده وقيل  
 هو منقطع والمعنى لكم الذين علموا فانهم يخفون بالباطل ابو عبده الامعي الواو والمعنى والذين علموا  
 فليكون ثوبان يكون تعني لا يكون الناس عليكم الحجة الاعلى الذين علموا منهم فادرس بدل الكاف والمجرم  
 عليهم ركب الكفار يقال قد ادرتم استسقال الكعبه والارزونا قطع ذلك لقوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم  
 شطره وقوله وانهم اعلم عومكم منكم لانه لا حجة للناس عليكم انو حجه معني وانهم تعني عليكم ولا حظ  
 اكنه كما ارسلنا قدامك رسولا منك اي كما ارسلنا قبلك رسولا منك فادكر في عن علي اي طالب رضي الله  
 وعبره والجاره الرجاء الفراء المعنى وانهم تعني عليكم كما ارسلنا قدامك وقيل المعنى واعلم بعدد اهل  
 تمقل ما ارسلنا وقيل الكاف في موضع اكال المعنى وانهم تعني عليكم في هذا قال والتسبيد واقع  
 على اي التسبيد في القبله كالتعبه في الرساله وارادوا الامور به في عظمه اهل المعنى ومعني اذ كنتم تسبهم  
 والتقولوا الموتى في سبيل الله اموات الاحياء الشهداء احياء كما قال الله تعالى ليس منكم من سبهم  
 ادلوكل منكم من التسبيد وعبره فرق اذ كل احد سمي ولعل علي ذلك قوله اعلم في ذلك لا تشعرون  
 والمؤمنون يشعرون انهم سميون وقوله وتبين انهم من اكره الاله الخصاب للسلس والكر طيناهم  
 من خوف عذر من النقص من الاموال والتمرات بسبب لئلا يظلموا بالجراد مع معاشهم والنقص  
 والافس من قتلهم في عروهم وقول الله تعالى وانا اليه راجعون وهذا الايتلا  
 للربادة في توابعهم ولعلهم اجمع انهم لم يصروا على ذلك الا بوجوه

وحده

من شعاب الله الصغار المروءه جيلان والصفاء اللغه الحراة ملين قبله واحد جمع على اصفا  
 وصفا بجمع الماد وكسرها وقيل هو جمع واحد من صفاء والمروءه الحارة اليه وجمع على مروء  
 ومروءات وسعوا الله الاعلام الدالة على طاعة واحد منها شعيره وهي معني مشعره وجمع السمت  
 قصده والعمره ببارقة بالعل المسنون في العره واكاح الاثم ما جود مرجع اذا مال عن الفضل  
 قالت عائشه رضي الله عنها العره من الربر وفد سالا عن الابه وما اري على احسب الانطوب بها  
 تعاليت له لو كان كذلك لكانت فلاحاج عليه الا يطوف بها اما انزلت في انصار كانوا يلبون بمهاه  
 وكانت منهاه حد وقدروا وكانوا يخرجون ان يطوفوا من الصفاء والمروء فلما حاط الاسلام سالا النبي عليه  
 السلام عن ذلك فقلت الابه قال انشركانت من فسيما عواكاهليه فكما انقضهما في ان الابه ان عبا س  
 كانت في كاهليه فسيما من طوف الدليل كله من الصفاء والمروء وكانت سبها الله فلما جاز الاسراع  
 قالت المليون رسول الله لا يطوف من الصفاء والمروء فانه يشرك فقلت الابه فانه كان في منهاه  
 تسعون كاهليه من الصفاء والمروء فاعلم الله انما من شعاب الله السعوي كان على الصفاء كاهليه صم  
 يسمى اسافا وعلى المروء صم يسمى ناله وكانوا يسمون هذا اذا طافوا فامتنع المسلمين من الطواف  
 بهما من اجل ذلك فقلت الابه ساكر عليهم عباد باعمالهم عليه سالا النبي عن من سالا النبي عن الدعات  
 والهدي الابه يعني اهل الكتاب واليهود عن ابن عباس وعبره وقيل الماد بها كل منكم شياها انزل الله  
 عروها وقوله وبلغهم الا لعنوا فالان عبا س كل سي سوي يلعن من يهدد دوات الارض بها يقولون  
 معننا انظر كذا فاني اذم ان مسعود اذا ملاع للاماع من تحت اللعنه سبهم امهم  
 وان لم يسبهم احد منهم ارحمت على اليهود والنصارى ومن ذهب الى اللعنه ايهام فاحبار فيها  
 كالاخبار عن غير ذلك لعنه بالامور الله عز وجل ومعني يتنوا بينوا الله فاعلم وقيل سوا ما عندهم من  
 صفه النبي عليه السلام ومعني اوب عليهم اقل اي ينتم وقوله لعنه الله والمليكه والناس اجمعين في هذا  
 نفي انهم يلعنون النفس وبلغون اهلانهم كما قال روح القتمه كفرهم من سبهم وبلغون بعض اصافه ابو  
 العاليه وعبره اسد كان احد باع الطام واذا العواكاه الطام لم يجد من نفسه خالدين فيها  
 اي في اللعنه يعني في جرائها وقيل جلد في اللعنه انما هو به عليهم والهم في انهم يخرجون  
 عن العباد وقفا واذنوا **الفرا** وما جعلنا القبله اليك  
 الا لعلهم يطلع الرسل الى الهوى ليعلم عروهم في العواكاه روف ما عروهم من عروهم

المراد



بواو بعد الفهم والماقون لغيره واو بعد ما وما الله لعاقل عما يعلمون بعده وليس است ان عا وجره  
 والكساي بياو الباقون يتا هو مولها ان عامر مولاها الباقون هو مولها ورتن ليليا بياو غيرهم  
 والماقون بيمرا لا الذين حملوا منهم ربيد على الاحرف تنبيه ومن يطوع خيرا حره والكساي بطوع  
 مضارع محروم وكذلك في نطوع خيرا فهو حير له والماقون نطوع ماض والمليكة والناس اجمعين  
 اكسن والمليكة والناس اجمعين بالرفع من هذه القراءة مخالفة لما حث الاعراب  
 قوله امه وسطح الاوسط المتحرك السبعين لسمي اسماء يكون مخصوصا بحرف وسطح الدارير  
 وصفه كوامه وسطح ونطوع البسج قوله طرنا فيسما في الجريسا وسطح طرنا فيسما  
 اوسطه كوصيت ربيد وسط الدار ووف على فقول وروف على فعلها ويقال راف وروف  
 وكل وجهه وجهه عند المان في صدر حاء على الاصل وهي عند المبرد اسم وليس مصدر او على  
 لو كان صدر حاء على امله معجنا لوجت ان كى فعله ايداعه ان المصدر اما المتعلق على الفعل حكا  
 علما لعمله ولكن على كانه وسكونه بلو ص ليع الفعل لان هذه الملاحظات اذا خرج تبعه باي  
 الباب ومن قولها ليا احتمال ان يرجع هو الى كل المصدر وكل صاحب ملة فله صاحب القلة  
 مولها وجهه على لفظ كل ولو حمل على معناها كان هو مولها ووجهه وحمل ان يكون هو ضمير  
 اسم الله تعالى وان لم يذكر اذ هو معلوم ان الله تعالى فاعل ذلك المصدر وكل صاحب ملة فله الله  
 مولها اياه فمفعول في الثاني الوحيين محروف والها والالف هو المفعول الاول وهو راح  
 الى وجهه ومن قولها اسم مفعول والقاعل محروف وهو قوله هو مولها اسم كل  
 وكل حرف من الناس قبله ذلك الف من محروف اليها وليس هذه القراءة حذف مفعول لان الفعل  
 يرتقي الى مفعول واحد الصبر المستوفى مولها وهو اسم مالم سبع فاعله والماقون في ذلك  
 والالف وقد اشبهت القول في الكبر والسفوف الحركات الى الحركات محذوف الحرف ليليا يكون  
 للناس المصدر ولو ووجهه ليليا ووجهه ليليا ووجهه ليليا ووجهه ليليا ووجهه ليليا ووجهه ليليا  
 بلا حيا مبتدأ محذوف واو كونه اذ ليس موضع مصدر مثل قولك طلت حقا ولسو بيل الواو  
 عند غير مفتوحة النقا السما كثر وهي عند سببونه مبنية ومن يطوع راجح وعلم قراه  
 من قولها ان يكون من الشتر وموضع الفعل ضما ومعناه الاستفصال لان الحركات لا تكون المستقل  
 وكوران يكون في موصوله والموضع للفعل والاعراب ومن قولها يطوع هو ماض محروم بالشتر

الاعراب

والمليكة والناس اجمعين من قولها اجمعون حمله على المعنى كانه قال ملعنهم الله والمليكة والناس  
 اجمعون كما تقول كرهت فنام ربيد وعرو وخاله ان المعنى كرهت ارفع ربيد والعلم الله واحد  
 اسد او خبر والمعنى معودكم واحد وواحد كحل وجمع احدها ان يكون اسما مكونا او عطفها  
 للسان والماقون ان يكون صفة **القول في قوله تعالى** انزع خلوص السموات  
 والارض واحلاف الليل والنهار الى قوله فاما المنة على الذين يندلون ان الله سمع عليهم  
**الاحكام والسمع** قوله تعالى اما حرم عليكم الميتة اما حرم عليكم  
 الميتة والدم وكما احرم زوما اهل به لعمول الله الميتة والدم ها هنا عموم في اللفظ ومعناها  
 الاخص ان الراس عليه السبع احل ميتة الحيوان كما ان لقوله احل لنا مسلمان اكسان واكاد وقد  
 كره طاووس وان سهر وغيرها اكل الطافي من السمك وروي عن ابن عباس وحابر عبد الله كراهيه  
 كلما حفي واباحه اكلها وحديث جافى النهروا كراهه اهل العلم على حوار اكل دواب البحر ميتة  
 وهو مذهب ملك حماد الله ويوقف ان كرمي حبرنا لما وقال انتم تقولون حبرنا قال ان السم وانا  
 اتقته ولا اراه حراما فاما الحواد كراهه اهل العلم على حوار اكله على كل حال احرم ما اوجيا او كيف  
 نضرت احواله وهو مذهب السافعي واي حنفية وعندها ولم يره اكل ما احرم ميتا او حيا  
 فعلم عنه حرمات واباح اكل ما احرم ميتا قطع روجه او فلي او سوي واما الدم والحرم  
 منه المسحوق لما قال الله عز وجل ولا حلاف فيما احل الله بالحق وكما احرم من دم بالبر والاحرام  
 وانما ذكر كراهه لعماله حرام على كل حال ذكرى اوله يدرك وسجده داخل في حريم كراهه لان اصل السجود  
 ما سعى يدرك اصل عن الفروع وقوله تعالى وما اهل الجبر الله به نعمي ما ذكر عليه نحو اسم الله  
 فلا حلاف من العلماء ان ما ذكره المحقق لنا ربه او وثنيهم او كل والوكل حنفية عند ملك السافعي  
 واي حنفية وعندها وان لم يدع لثاره ووثنيه واحارها او المسبب وابوتوز اذ ادخ لمسلما  
 واباح الله تعالى دباح اهل الكتاب وكوه ملك اكل شحم دباحهم فالان حذب وكذلك كل ما  
 حرم عليهم في السرير وما لم يدرك كراهه في السرير فمكره كالخريف ونحوه واحار اكل ذلك السافعي  
 وابو حنيفة واتحابه وكوه ملك اكل ما ذكره اليهود والنصارى لثا بسع او انما دبح او على اسم  
 المسيح او الصليب واباحه اكلها اهل العلم وروي ذلك عن ابي الدرداء وعبد الله بن الصامت وغيرهما  
 وروي عن علي بن ابي طالب عنه انه قال ان سمعتم من يهود النصارى ما عاب عليكم من ذلك كل  
 وقالوا المعنى واصحاب الواي ذكره النوري بما اهلوا به لعمول الله وحرمة السافعي وقال ابو ثور اذا سمى الله









أولى ان الله تعالى لا انزل العلم الا واحد فالمتسكون لعل من دليل على ذلك من ان الاله ومعها خلاف  
الليل والنهار ونفاهم ما والليل السهو الواحد وجميع فيه سواء وبما في كل دابة فوق الاله كل ما  
دبر من اكله ونصرف الحاج يعني ليرى فيها من حال الى حال ومن وجه الى وجه ومن الناس من يجد دور  
الله انما اذ اوال السدي يعني ساداتهم الذين كانوا يطعمونهم ودون الله غيره الاله اخبر عنها كما  
يخبر عن لعل قاله محاهد فناد وعبرها كحوتهم كبح الله قبل المعنى كبحهم لله والمعنى ليهبون  
ومن المبهمة في الحجة والذين امنوا السد جباله اي من اهل الشوك اخلاصهم ولوتوي الذين كملوا اديرون  
العداب الاله خواب لوحدوف والمعنى لو يري الذين على اشد عذاب الله وقولوا لعلوا مصر  
اتحادهم الانداد ولراوا امواعطيا وفي حرف اكتاب معنى المبالغة وقبل المعنى لو اوان القوة لله  
جميعا وقيل التقدير ليعرف حرف اكتاب لان القوة لله ويرى عند الحس والمزيد معنى العار وقال  
عبرها هي روية البصر ادتيرا الذين اتبعوا الذين اتبعوا وراوا العذاب اي سدد العذاب  
ادبوا الذين اتبعوا والمتبرون هاهنا الروسا عن قتاده وعطا والربع قتاده السباطير وقيل هو  
علم في كل متبوع ولطعتهم الاسباب اي الوصلات التي كانوا يوصلون بها عن محاهد وعبره  
وروي نحوه عن ابن عباس وروي عنه ايضا الارحام ابن زيد والسدي اعلم والسدي في اللغة ما نسب  
به من شيء وقال الذين اتبعوا لوان لناكم اي رجوعا الى الدنيا واخسار جمع حسره وفي التمامه وحشر  
محسره واتلوا الكساف هي الكساف عن حال التمامه ومعنى التشبيه في ذلك كثر في بعضهم من بعض  
برهم الله اعمالهم حشرت عليهم ابن زيد والربع برهم الله اعمالهم التشبيه ليعبر واعلموا بالقدرة  
عقاب اعمالهم ابن مسعود والسدي يبرهم الطاعات التي صعدوها وهذا في الكفار خاصة بابرهم  
كلوا مما في الارض خلاطسا الطبيب هو اكمل الجمع من الصنفين لان قوله طبيا اعمار اذانه مستلذ  
في الدنيا والاخرة وقيل الطبيب ما يسطاب وذلك اذا كان خلا ايضا وخطوات السطاب اثاره ابن عباس  
اعمالهم محاهد وفتاده خطاياه وقيل هي البدور والمعاصي اكسرت معنى ما حرقه في كماله وما ذكر  
معها من الحيرة لعل خطوب خطوه واحدة والخطوه الاسم اما بامرهم بالسواي نير وسول لهم  
والسواي يسوعاف . الغستا ما للحشر ذكره كالزنا وشبهه وان لقولوا على الله ما لا تعلمون قبل المعنى  
الحيرة وشبهها وان سبل لعل الصبر راجع الى من في قوله بعد دور الله انداد او قيل هو راجع  
الى الناس من بابا الناس وهذا اختيار الطبري والقسا وحذا وصادفنا اولو كراياهم  
يعلمون سببا ولا يهدون اي يبعثون اباهم ولو كانوا لا يفعلون شيئا ولا يهدون والواو والواو

حذرت للهموم كانه قال اسمعونهم على كل حال ومثل الذين كفروا كمثل الذي يبعثون الا دعاء  
ونذا يقال ليعو بالعلم سمعوا ليعوا اد اصاح بها والمعنى يمارون عن ابن عباس وعبره مثلنا يا محمد  
ومثل الذين كفروا في دعابك اباهم كمثل الناعقوع دعابه المعنونه من البهائم وهي الهمم محذوف  
لدلالة المعنى وهذا معنى يسيبونه ومذهب الرجاء والفرا قال السبيويه لم يسموا بالاسم انما  
سموا بالمعنونه والمعنى ماله مثل الذين كفروا كمثل الناعق والمعنونه ابن زيد مثل الذين كفروا في دعابهم  
الاله اعماد كمثل الطامخ في خوف الليل فحبه الصدا هو صبح ملا يسمع وكجبه ما احصه فنه ولا  
مسمع مطرب المعنى مثل الذين كفروا في دعابهم ماله يفهم المعنى الاصناع كمثل الداعي اذا نفق بعينه وهو  
يبرئ ان في قول المعنونه بالناعقوع القول الاول على وجه الحذف والا حصار قال ابو عبيدة  
هو حار جري المقلوب كانه وضع الناعق فكل المعنونه كقولهم ادخلت القلنسود راسي وقوله ان  
الذين نكحوا ما نزل الله من الكتاب الاله يعني بذلك اهل الكتاب عن ابن عباس وعبره والهام به  
تعود على الكمان والمعنى ما ياكلون يطعمونهم الا النار سمى ما ياكلوه من الرشا نار الاله يودهم الى النار هكذا  
قال اكثر المفسرين ومن المعنى انهم ياكلون الناس حشهم وذكر الطحون ما كملوا فذكره بالكل عازا  
والكلهم الله قبل لا يسميهم كلامه كما يسميهم الابرا ومن لا يكلمهم بما يحزن لذكرهم من كما قال اخسوا  
فيها ولا ياكلون وقيل هو عباره عن العصب وقيل لا يرسل الله اليهم المليك بالحمه والبركهم والقتل  
علمهم لعل اعمال الاركاب والنبى عنهم ما نهم اركنا فما اصبرهم على النار قال الحسن وفتاده اي ما اجرهم  
عن النار وهي لغة تميمه معروفة محاهدا العلم لعل اهل النار وحكي الرجاء ان المعنى ما يقام على النار  
كقولنا ما اصبره على الكسر القواما احسنه على النار ومذهب ابن عباس وابن جريح وعبرهما ان ما استغفار  
معنى التوبع ومذهب الحسن ومجاهد وعبرهما انها تنجب وهو مردود الى المحلوفين كانه قال العجوان  
صبرهم على النار وكما اخبره عن الناري عرو حار العجم والحكم وما السفيه ذلك مما كثر ان يوصف به  
على حده ما وصف به المحلوفون دلل ان الله نزل الكتاب ما في قوله دال ان الله نزل الكتاب  
بالنار وقيل ان العذاب لهم وقال الرجاء فهدره الامر ذلك ومن التقدير ذلك مغلوم بان الله نزل الكتاب  
وقيل التقدير معلنا ذلك لهم لان الله نزل الكتاب باكي فكر وابه وان الذين اخلصوا في الكتاب لعل سقا  
يعبد لعل احلاف اليهود والنصارى في النوزة والا كحل عن ابن عباس وعبره وقيل المعنى احلاف  
مسروقة قرئ في القرآن قال العصم سمع وقال العصم اسما لخبوا ولا يبر وشبهه ليس البران لو كانوا وحكم  
قبل السرور والمعرب الاله قال ابن عباس ومجاهد وعبرهما المعنى ليس البر كله والنوخذة الى القبلة



في الصلوة والذكر ما ذكره في الآية وسبب نزول الآية في قوله حين خلدت كما نها  
 لا كما عده الله غيرها ومنه المعنى ليس البران بعدوا المسروق والمغرب فصلوا بينهما الى هذه الكعبة وا  
 فعلوا غير ذلك قال فاده والربع كانت اليهود سوجه الى المغرب والنصارى الى المسروق والذكر البر من امن  
 بالله والنوع الاخر من المعنى والذكر البر من امن بالله وقيل القدر والذكر البر من امن بالله وقيل البر  
 لمعنى البر والنار وانا المال على حبه اي على حب المال فاصيب المصداق للمفعول وقيل المعنى  
 على حب الايتا وقيل على حب المعطي وحذف المفعول وهو المال والمراد بالآية الزكوة في قوله المفسر  
 وقال محاهد والسعي هو خرج المال من اهلها وان السبيل المسافر عن كاهل سمي ان السبل للمار منه الطريق  
 قتاده الصيف والسائلين الذين يسألون الناس في الرقاب من المعنى العين وقيل معونه الثاني في حركته  
 والصابون في الباسا والاضا وحين الباس ان مسعود الباسا الفخر والاضا والسقم وعنه الباسا الخوخ والاضا  
 المرض فاده الباسا البسوس والعفر والاضا الرأفة في كسده وحين الباس اي حين شدة الباس في الفعالي  
 والباسا والاضا صفتان فيهما مقام الوصف والمعنى اكله الباسا والاكله الاضرا اولئك الذين صدقوا في  
 ايمانهم بالله تعالى لا مولى وجهه قبل المسروق والمغرب وهو كالف او امر الله عز وجل وقوله كتب  
 عليكم الفصاح في الصلوة قبل كتب في اللوح المحفوظ اي في كتابي في معنى امر كذا اخطوا الارض المقدسة  
 التي كتب الله لكم ويخفي جعل كذا او لم يكتب في قلوبهم الايمان ولقد تم الفواح الفصاح والرصيه  
**الاعراب** قوله تعالى وتصريف الرياح فهو حرمه والكساي على الايراد في سبعة مواضع  
 بها ما في الاعراب والكهف وان افهم والهم والروم الثاني منها ايضا واخلاف في الاول وفي  
 والسوري واكاشيه ووافهم التي كسر الاعراب والهم والروم الثاني منها ايضا ووافهم التي كسر الاعراب  
 لواح في البحر او في البحر وهو الذي ارسل الرخ في القرآن وقوا الباقون بالجمع في جمعها سوى الذي في  
 ابراهيم كوما اسعدت به الرياح والسوري ان نسائسك الرياح فلم يفرها بالجمع سواء نافع ولم يخلف  
 السبعة فها سوى هذه المواضع والذي ذكرناه في الروم وهو الباقون الذي يرسل الرياح واخلاف  
 بينهم في الرياح مبشرات وكان ابو جعفر يريد بالقفا كسر الرياح اذا كان فيه الالف واللام في جمع  
 القرآن سوى يوي بهج والرخ العقيم فان لم يكن فيه الالف واللام او في لوني الذي لم يولد نافع وان غامر  
 بنا والباقيون في اذ يرون العذاب هم الباقون في القوة الله جميعا وان الله روي كسر  
 القوم فيهما عن ابي جعفر ونسبته وسلام ويعقوب وغيرهم اذ تبار الذين اتبعوا من الذين اتبعوا روي

الغراب

عن كاهل قدمه الفعل المسند الى التابعين وانما المسند الى المتويعين خطوات الشيطان ابن غامر  
 والكساي وحضر عن عاصم وقيل عن ابن كثير نعم اكا والها وانسل الطائفة السبعة روي عن ابي  
 السمال خطوات وعن علي رضي الله عنه وغيره خطوات نعم اكا والها وانسل الطائفة السبعة روي عن ابي  
 ابو عبد الرحمن السلمي حرم مبنى للمفعول الذي لم يسم فاعله ويرجع الاسم لعبد وسند ابو جعفر المنيه وحكم  
 اجه مينا وبلده مينا والارض المنيه او من كان مينا وشبهه وباجه نافع في اوم من كان مينا في النعام  
 والمنيه في لس ومساوي الحراف واما الكي من الميت والميت من الكي والي لم يست سندده نافع وخره والكساي  
 وحضر عن عاصم حيث وقع وحفظه لقبه السبعة واخلاف في سبيل عالم كذا لم يست وانهم مسنون وما  
 هو لم يست واهما كمي لم يست وفرد روي عن النوري عن ابن كثر انه حلف وما هو لم يست بالشد بدوات له ليس البر ان  
 قولوا او حوكم في اخره وحضر عن عاصم نصب البر وروى الباقون واخلاف في ليس البر انما الباقون  
 من غير هذا لكونه في الفصاح حيو باولي الالباب ابو كثر الفصاح **الاعراب**  
 من وحدا لرج ملانه اسم الحسن بن علي القليل والكسر من جمع واخلاف الحركات التي تنب منها الراج وجمع  
 مع الرجه وجمع العذاب وانه فعل دلل اخبارا مالا غلب في القرآن كوال رباح منسوبات والرخ العقيم  
 وقد كان الذي عليه السبل يقول اذ اهبت الرخ اللهم احملها رجا واهلها رجا واهلها رجا واهلها رجا واهلها رجا  
 ابداد احاط على لبيك من كونه على معاهها وكونه حال من المخرج بعد اولعت الازداد والها في حب  
 الباقين محدوف وقد تقدم في التفسير ولوني الذي لم يسم فاعله الباقون الباقون على الكتاب الذي عليه السلام  
 على المفعول توي وهو من روي البقر وحواب لومح وواو من قوله ان القوة لله جميعا مفعول له  
 كوران يكون موضع ان ايضا ما صبحا فغل وهو حواب او القدر لم يعلت ان القوة لله والمراد عن الذي عليه السلام  
 او تعلموا والعامل في اذ نرى والعامل في اذ الباقية سدد بالعذاب او فعل مصر ووقعت اذ للمفسر ان الماني  
 والمستعمل لسبون في اخبار الله عز وجل ولا يكون توي على قوله انما معنى العام لان القوة لا يعل ان يكون  
 مفعولا ثانيا فاعلت اذ المفعول الثاني فيه هو الاول ومرفوا بالباقي فاعل بوي وان موضع نصب  
 سري وسدد مسد المفعول ان قد زنت توي يعني فعل والقدر ولوني الذي لم يسم فاعله عذاب الله وقوة  
 لو او امر اعطيا وكحه مما صلح ان يكون جواب اللو وكوران يكون توي على قوله سائر روي البقر ايضا وان  
 مفعولها وحواب لومح وواو من كوران في الموضع مفعول الاسماء وحذف اكون مفعولها  
 ومنهم الباقون في اذ يرون فلان بعد ذلك يسم الله احوالهم ولوني للمفعول لكان مثل يرون ومنه الباقون  
 فلان بعد وراو العذاب وبعد ما المسع على المسع في اذ تبار الذين اتبعوا وصدده سواء في العمى كل من

الاعراب



من العربيين فنقول اننا ذكرنا موضع ان رفع والمعنى لو وقع لنا كرو ومنتبرا منصوب على جواب  
المنى وقوله كذلك يبين الله اعماله موضع الكاف نصب بانما العت مصدر محذوف فلا يبين اربا  
او رفع على تقدير الامر كذلك عند اربا حلا الحبا لعت لمفعول محذوف او مصدر محذوف  
حركات الشيطان من ضم الطاء هو موقوف الاسم والصفة وهي لعماهل الحار والاسكان لغة وهو كخفف  
والهم سوى وهر حاران تكون لغة مما هي به العرب والاصل في القمري حركات السوي وحركات جمع  
حلموه وهي الفعله واكحوه الاسم وهي ما من العدمين وقد قدم ذلك وقوله انما حرم على المنيبة من نصب  
فما كانه ومنى الفعل للمفعول ورفع هو الفاء الاحوي في المعنى ويسد المنية وما تصرف منه وكخففها  
لعان والاصل منوت فقلبت الواو با وادجت ثم حذف ورضف استحقاقا ومن حرك المنية ما كخفف  
فلفعل الموت وورثفل العضا وصف لعضا جمع من العضم والعرب لسبع عمل اللعنين فقامات وفلم كمت  
فما صيرهم على النار ما اسدوا بعد ما خبرها وكحما ان تكون تحتها واسدوا ما ليس البر نصيب البر  
جعلها اكبر وان تولوا الاسم ان وصلته بالنسبة المصدر الوصف كمالا بوصف والمصدر اولي بان تكون الاسم  
من المظهر وجعل الاسم فلان ليس بالنسبة بالفعل والفاعل والمفعول والرسه ان يلى الفاعل فعله وانى المال  
على حبه الها للمعطى المال والمفعول محذوف اي على حب المعطى المال وكور نصيب دوى الهرا بانحب  
مكون المصدر على حب المعطى دوى الهرا او يكون المال والمصدر تصاف الى المفعول او يكون لا يتنا  
الذي له عليه ابتداء ورجع الى انتم الله تعالى في قوله من امر الله والموتون معطوف على من قوله من امر  
والله او على المصدر من امر الله تعالى في قوله من امر الله والموتون معطوف على من قوله من امر  
والموتون ولا كور نصيب الصابون على العطف على دوى الهرا ان فذرت والموتون معطوف على من قوله  
ما كور العطف على الموصول حتى ينفصله فاذ اعطف والصابون على دوى الهرا هو موصوف الموصول  
ملاك كور الفضل به ونسب الموصول بالمعطوف على الموصول وكذلك ان فذرت رفع والموتون على وهم  
الموتون لم يصيب والصابون على العطف على دوى الهرا بعد لعم الحسنى انه فصل من الهاء والموصول  
بالحله وكما لم يفصل بالمعطوف على الموصول كذلك الفصل بالحله فان عطفه والموتون على المصدر  
في امن حار نصيب الصابون على العطف على دوى الهرا بعد لعم الحسنى انه فصل من الهاء والموصول  
ابو على وقال ليس المعنى عليه اذ ليس الماد ان البرزخ من الله هو الموتون اي امسا جميعا كما  
يقول السماع ورا فذم هو وعمر واما الذي بعد قوله وامن بعد افعال من امن واوصافهم ولكن في  
الفاصل جاء من قول الفاضل ان اد الهرا الذي في فقر كتب عليكم اذا احمر احدكم الموت ان يترك  
حرا الوصيه للوالدين والاقرنين العامل اذا اتجا المصدر الذي ثبت عليه الوصيه وما

اول

وما مل اذا جواب لها اذا او حواها جواب الشتر الذي هو ترك خبرها الواح ليس المعنى انه كسبه  
ان توصي اذا حره الموت لانه جسد في شغل الوصيه والامر المعنى كتب عليكم ان توصوا لو اتم فادرون  
مفعول الرجل اذا حره الموت او اذا امت طفلان كذا مكانا العامل اذا المصير والحسن عمل كتب في اذا  
ان الكتاب لم يثبت على العبد وصية موته وارفع الوصيه بالانكسار واكبر محذوف العبد في فعلك  
الوصيه وقيل اكبر للوالدين والاقرنين والحله في موضع رفع على انكابه كانه قيل لهم الوصيه للوالدين  
والاقرنين وسعدان بعد الوصيه بمعنى المصدر ورفع مكنت وتعلم في اذا الا ان يكون في صلة الوصيه  
والاسم على الموصول وكور رفع الوصيه لكتبت على ان يكون اسما عيبر مصدر والعامل على ذلك  
في اذا ممر وذهب الا حشر الى ان الفاضل مع الوصيه وهو جواب الشتر المعنى ان يرا حيا الوصيه  
لوالدين والاقرنين حقا على المفسر مصدر وكور الكلام رفعه على تقدير هو حق

**القول في قوله تعالى** **فمخاف من موص حيا او اتما با صلح بينهم الى قولة اولئك هم**  
**نصيب مما شئتموا والله سريع الحساب** **والنسخ** قال قتادة نزلت  
فمخاف من موص حيا او اتما في الرجل في الرجل يوصي بحف في وصيته فيودها الامام او الوصي الي  
الحق وقال طاووس وهو الرجل يوصي لولد ابنته يرد ابنته ان تخبرها اذا احكام الرجل وصيته مخاف  
فليس على الاوليا حرج ان يردوا حكاة الى الصواب السدي يردت في الوالدين والاقرنين والمعنى مخاف  
من موص لا قربا به وابا به حفا بعضهم على بعض فاصح بين الامام والاقرنين ولا اتم عليه عطا معني فرحاف  
وص حفا في عيجه بعد رسته دون نفع عند موته فلا اتم عليه ان صلح من الورثه والصبر على  
نقد الاحوال يرجع الى الورثه والموصي لهم او على الورثه والموصي وجار اصحابهم ولم يقدم لم ذكر له الله  
في الكلام عليهم والامت يد على الورثه والوصيه يد على الموصي والموصي اليه والموصي اليه واذا ادن  
الورثه للرجل في حياته ان توصي لبعض ورثته بالثلث او اكثر فلم ان يرجعوا في قول السامعي وان شفه  
واصحابه وعيرهم وقال كسور والزهري والاقراني وعيرهم ذلك جابر عليهم وقال مالك اذا ادناه في وصيه  
فذلك جابر عليهم وان كان في حقه فلم ان يرجعوا وقوله ما بين الذين انما كانت عليهم الصيام كما كتبت على الذين  
من فلك في معنى التشبيه بلته اقوال احدثها الله في شهر رمضان لعينه ومعدا اياه وان الذين كتب عليهم  
حولوه ورا دافيه قاله السعدي واكسر وقال السعدي وصر على السعدي ما كان في قوس علينا نحو لوه الى  
الفصل انهم كانوا اربا صاموه في القبط وحاقوم فضاوا قبله يوما ويوما بعد يوم لم يزل الاخرين تسبته  
الاول في الزايد حتى داهوه خمسين يوما وقيل كان سبب الزايد ان ملكا من ملوكهم موصي على نفسه

الذين







لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر  
لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير وعنه ابن عباس الله اكبر الله اكبر الله اكبر  
الله اكبر الله اكبر والله اكبر والله اكبر وقوله احل الله الصيام الوقت الى ما بين الفجر  
ها هنا الجماع واصله ما حرم من القول وروى ابن سبئ نرواه هذه الآية ان عمر رضي الله عنه واقع اهله بعد  
ان نام ونام فليس نحره وقيل هو ابو صرمه ولم ياكل محمد هذا شديدا فموت وقوله ما كتب الله  
لك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان جماع ابن عباس ليلة القدر وقيل السجود التواب وقوله حتى يفسد لك الكبد  
الابيض والكبد الاسود من اللحم هذا ما كانوا عليه من امتناع الاكل والشرب والجماع بعد الفجر اول  
الايه المنقذه وهو قوله كتب على الصيام ما كتب على الذين من قبله على اختلاف المذاهب فيه واكتب  
الابيض عند اكثر العلماء للحرم من افق السماء هذا مذهب مالك والشافعي واني حقه وغيرهم وروى عن  
علي بن ابي طالب قال صلى الله عليه وسلم ان من اكل من الكبد الاسود والحمرة وروى عن ابن مسعود وقال  
مسنونون يكونوا نعيروا اللحم في كرم اما كان اللحم الذي يملأ السور وفي هذه الآية دليل على حرمان صياح العام  
جنبوا وهو مذهب مالك والشافعي واني حقه وغيرهم وروى عن ابن عباس وسئل انه افلا يتيم صومه ولصبيه  
وروى عنه عن ابن مسعود وروى عنه ايضا ان ذلك اذا علم كخائبة وان لم يعلم صومه وقال الشعبي رحمه في النطوح  
وروى عن ابن مسعود وقوله ثم اتموا الصيام الى الليل هذا العلم مجموع على ان الاضطرار يجب بمغيب الشمس  
فان اضطرر الى ان تعب وهو يفرق انها قد عانت فعليه القضاء في قول اكثر العلماء واذا عاين عند اكس  
واسحق بن راهويه كما افضا على الناس في قولها وقوله ولا ياتر بوش واليه بما لا يفرغ من المساجد والاشياهي  
هذا يدل على ان المباشرة كانت فواجبه في الاعتكاف لم يمتع بالهي عمنها وقال مجاهد كانت الاية  
كامنة في الاعتكاف فموت الآية وقال نحوه الصالح ولم يحرم الاضطرار والاكس الاعتكاف على احد في قول  
سائر العلماء افوضوا بليته ان الرية لنفسه واقله عند ملوكوم وليته فان قال الله على ان اعكف ليله ليله  
ليله ويوم وكذلك ان يدر اعكاف يوم ليله يوم وليته وقال شيخنا من ندر اعكاف ليله ولاسي عليه  
ان حقه واحكامه ان يدر يوما عليه يوم ليله وان ندر اعكاف ليله ولاسي عليه الشياهي عليه ما ندر  
ان ليله ليله وان يوم ما ومن مذهب مالك واني حقه وغيرهما انه لا اعكاف الا بصوم وفذهب  
الشافعي واني نور وعنه انه محرم من الصوم والعطرية والعكف في قول الرهي والكس وعنه الا في مسجد  
يجع فيه اجمعه ورواه ابن عبد الحكم عن مالك وقال في رباب المسجد التي تجوز فيها الصلوة وروى ايضا  
عن مالك انه لعكف في كل مسجد جماعه وان لم يصاحد محوم وهو مذهب ابي حنيفة واحكامه الشافعي  
ان اعكف في جموعا في كل مسجد جماعه الى اجمعه حقه العكف الا في احد المساجد الثلاثة ان المسجد العكف

الا في مسجد من وقوله ولا ياكلوا اموالكم سلكا بالباطل الابه حرم الله عوطل اكل المال بالباطل على كل وجه  
من تعصب او سلب او حباية او قمار او غير ذلك وقوله وندلوا بها الى احكام من لم يعي الودعه وما لا  
يقوم فيه بينه عن ابن عباس واكسر وقناده وقيل هو مال السهم الذي في اليد الا وصيا نوجه الى احكام  
اذا اكلوا به لم يقطع بعينه ويقوم له في الظاهر حقه ويقال ادي فلان بالمال الى السلطان ان ارضعه اليه  
فالمعنى للصوم والاموال الاحكام من غير نيت كما يدلي بالدلو في البراءة سببه ذلك ما دلا الدلو لا يعلق  
اليد في سبب اكل كقول الدلو بالسبب الذي هو اكل ومعنى ولا ياكلوا اموالكم لا ياكل بعصم مال العسر وقوله  
تغلي وتصلونك عن الاهله قل هي موافقة للناس واخ لعني انه جعل الشهرة موافقة للصيام واخ واحد  
والعامات وعبدك وقوله وندلوا في سبب الله الذين ياكلونكم قال السبع بن السبع وعبد الرحمن بن عبد الرحمن  
الله المسلمين فقال من قاتلهم من المشركين والذين كف عن من كف عنهم لم يمت براءه قتاده هي ملسوخه بقوله  
وقالونكم حتى يكون قتيته وعنه ايضا ان الناسخ اذا انسحل الاسهر اكرم فاصلوا المشركين حيث  
وجدتموه من عمار هي محكمه ومعناها ولا تصلوا المراه والصبي والسبع الكس والمعنى على هذا ان لا تصلوا  
ووجدتموها على هذا القول الرهان وقوله عهد ومن ادى اكره وعنه ابن عباس ايضا انها امر من الله تعالى  
فصل الكفار هي محكمه محاهد هي محكمه والحل احداث لعادل احدا الا ان ابتداءه بالقتال واصلوه حيث  
لعمومهم اي لم يفرقهم والفظولهم عند المسح اكرام حتى ياكلونكم فيه قال السبع بن السبع وقناده هذا  
في قوله ولا ياكلونكم حتى يكون قتيته قال مجاهد ليس بمسوخ على ما قدمناه من قوله وقوله  
الاسهر اكرام بالاسهر اكرام اي قتال الاسهر اكرام قتال الاسهر اكرام قال مجاهد ردت فولى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في ذي القعدة من اكرهه عمنها فادخله الله مكة في العام المقبل في ذي القعدة فخصي  
عمره واصفيه مما احل الله وسنة يوم اكرهه عمنها وقال مجاهد قتاده وعنه اكس قال المشركون  
للسي عليه السلا ابييت عن ما لما في الاسهر اكرام وادوا ان يعبروه في الاسهر اكرام فقاتلوه فموت  
الايه وقوله واكرامات فضاير اي استحلوا منهم مثلما استحلوا منكم وقوله من اعدي عليهم ما اعديوا  
عليه مسلم ما اعدي عليهم اي جازوه على عذرايه وقال ابن عباس ردت هذه الآية من ان تعوى الاسلام  
فاقر من اودي من المسلمين ان تجاري مثل ما اودي به او تصبر او تعفون لشجر بقوله وقابلوا المشركين  
كافه وقيل نسخ ذلك بصره للسلطان فلا يجوز احداث لعن من احدا ما در السلطان وقوله واقفوا  
في سبيل الله ولا تفلحوا ما تدكم الى الملكة قال ابن عباس وعنه لا تسكوا عن الاعا في سبيل الله فماتوا











وما فعلوا من خير يعلمه الله الى قوله فادعوا الله عند المسعرجين واصبروا  
من حيث اصاب الناس مولفه ثم على هذا على ما يها قوله فان افسه من اسكنكم فادعوا الله  
انما هو اسد ذكر اقال ابو عباس كانت العرب اذا قصت مناسكها واقاموا منى يقوم الرجل  
فهو الله ان اذكار عظم اعظم اعظم الله كسر المال فاعطى مثل الذي اعطيت ابي فولدت  
الابه في ذلك وهو احب علي ما كانوا يفعلون في المسعرجين قوله تعالى  
فادعوا في الاحكام انما في هذا الاي من التفسير وانما ذكر ما لم اذكره وكذلك في سائر الاحكام  
قوله تعالى من خاف من موضعه فما احب المبل عن الكو على وجه الخطا والعدو والام وقوله شاهر  
ومما في التفسير شاهر الشفرة في قوله وخرجوه وسمى زمانا اليه واقوسه اكر هو ما في  
الرمضاء في الرمل احكامي من رح السمع وسمى الهرا الحماخ حروفه يريد الله بك السب و لا يريد بك  
العسر يعني العدم من الرخصة للمنع والمساو ولتكنوا العدة اي ولتكنوا العدة ولتكنوا الله على  
ما هداكم فعلا لا تتركوا واسألوا عما في بي اي قريب اي قريب الاحابه وقيل انه اسمع دعاهم سماع  
الغريب المسافة ولا كور ان ناول على قرب المسافة لان ذلك غير جابر عن الماري جلا وعرفه  
بولت انسى خوف سألوا كيف الدعاء وقيل قال رجل يرسل الله اوترب رسا صاحبه ام بعد فناداه  
فولت الابه وقيل قال المسوقون كيف يكون في ساو يسا ونبهه مسافة سبع سموات علم كل  
سما سبع مائة عام وس كل سما وسما مثل ذلك فولت الابه وقوله احب دعوه الداعي اذا دعاه  
قيل ان النبي ارسلت وقال ابو عباس كل عذر دعا استجب له فان كان الذي يدعوا به رفاقه في  
الدنيا اعطيه وان لم يكن رفاقه الدنيا ذخره على شخصه الى اي فليست دعوا الاحابه والابو  
عبيده معناه فليست في رقل معناه اسمع دعاه كما حاسم في معنى احاب في قوله سمع الله صوته  
وقيل هو عبارة عن قرب علمه ورحمته كما تقول العاقل اسمع كلامك واحب لداك وقيل احب  
دعاه اذا كانت فيه المصلحة وقيل فعلى الدعاء العبادة ومعنى الاحابه اكر اعليه والتواب  
هو ما يرضى لكم كل واحد من الروحانيين صاحب لهما في ثوب واحد وقيل لان كل واحد منهما  
سواء صاحبه فما يكون بينهما من اكر عن اكر الناس اكر عناس المعنى يسكن كل انسان منهما  
الى صاحبه ومعنى يحا نوز السك يحو لوها في اركاب ما يسكن عنه والمما شوه الصاق  
الشقوه بالشقوه والفحوخو الصباح سمي بذلك لانبعث صوته وحدود الله ما منع منه  
لساوبل دعوا الله سمي الهلا الهلا لان الناس يملكون ذكره اذا راوا الاصمعي سمي الهلا الهلا  
اي حتى تستدبر كفه رقيقة وقيل الى بلث ليل وقيل حتى يذهب صوته وذلك في السابعة  
وقوله وليس البربان بانوا النبوت من ظهورها الابه ذكر المفسر وزاد احسن وهو قوله

وسو عامون من صغصعه وهفت كل واحد منهم اذا اخرج لم يسئل التمس ولم يسع الور ولم يدخل من باب  
بنت وسموا جميعا السديتم في دهم وقبل كل واحد منهم اذا اخرج كاحه ذهب في الكدار مرور الحجرة  
ودخل للاب جل والسقفه فحوالته وسر السما لانهم كانوا الاكل بينهم وسر السما حابل وقيل  
كان فوج اذا اخرج احدهم في حاحه فلي يظفر بها رجع فلي يدخل من باب بنته ابو عبيد ومعنى الآية اطلبوا  
الكفر رايه ومن اهله وانظروا من الكمال من المسكون ابن الاسارى فيسولهم الناس فلهذا البيوت  
جاءت السناع اذ بارهون فمعنى وانوا السوف من ابوابها ابينوا السنا من فروعهم وقوله والعنه اسد من  
القتل الفقه السقول عن فناء محاهد اريداد المسلي عن منه اسد عليه ان القتل يسمى القفر فنه لانه  
يظهر بالاختيار واصل الفقه الاختيار وقبل سم يد لك لانه يوصى الى الهلاك كما يودي الفقهه والظنوا  
ما يدرك الى السلكه من البار ابدته وقبل دخلت لان المعنى لا تتلوا السلكه ما يدرك وتقع القول ومعنى  
الايه وواحد الهدي هديه او عمر ولا يعرف له نظير الاخذ السرح وحددي المبرد وهو مطرد في  
الاحناس كفه وشو وشو وشو وشو الفوا واحده واصل الهدي من الهديه وقوله فاد اقصم من  
عروفات اي ابدعتم من قوله فاص الا نأ اذا امكن لا حتى يصب من نواحيه وسميت عرفات الرخول  
كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا موضع كذا فيقول قد عرفت فانه على ارضي الله عنه  
واحسن المصري وعبرها وعوا كسرا ايضا امر الله بهم باكر وروح الى عرفات ولعنت له فلما جاء عرفات  
بتعتها حال عرفات سميت عرفات فلما امسى ارجل الى جمع فسمي مردعة وقبل سميت عرفات لان  
ادى عليه السيل نظار فها مع حوا بعد هو طهما من اكنه بعد فوافها وان كيم من فله من الف السراي من  
قبل الهدا وان حفقه والقبليه نزل على رسول الام الاسد وصل ان معني ما واللا معني الا وقوله منهم  
وممنهم من يقول ربنا انشأ في الدنيا حسنة اكسبه في الدنيا العلم والعباد وفي الآخرة اكنه فماده في الدنيا  
عاقبه وفي الآخرة عامه وقبل اكسبه في الدنيا المال ولما لم يصب ما اكسبوا حكم من نواب كسبهم  
والله سرع الحساب اي سرع محاراه للعباد وقيل المعنى انه سرع العلم لكما يحسب اذ الفايده  
في استعمال الحساب ليدرك به العلم فسمي العلم حسابا لذلك وقيل معناه سرع القول لانه عا لانه كيب  
الداعي اسيا محله في وقت واحد فحي كل واحد منهم مقدار اسم حافه ومطاهه وقبل ذلك لانه  
لانه كاسب العبد لا غرويه في اشياء خلفه الله الاموال والرحم انقرا  
فرا انوا كسب عاصم وجره والكساي من موص مسددا وحفف النافون وعلى يظهره ان عاصم وعبره  
يظهره وعنه انصا وعنه كفه ومحاهد يظهره وعنه وعنه عاصم وعنه انصا وعنه كفه



بطوقه وعري حاهدا جابجوقه ماع وان ذكوان بطوقه عري ان عله وربه طعام بالاصافه مساكين  
 ما جمع ههنا عري ان عله وربه طعام عري مضاف مساكين باجمع المافون فربه طعام بالاصافه عري  
 مضاف مساكين بالنوحيد شهر رمضان روي عري حاهدا وشهر رجب نصيب شهر ورواها هارون  
 الاورع عري عري الهوان ترك الهمة في المعرفة والكره حيث وقع ان ثمره المافون فربه روي عري  
 عيسى الهقي واكسر كسر اللام وكذلك خطا بها كوكب وليميل له ريد الله بكر السير والريد بكر العسر  
 او جهر وان ههنا واثاب لعمور السن ههنا واثاب لعمور السن ههنا واثاب لعمور السن ههنا واثاب لعمور السن ههنا  
 وحقق المافون وان ههنا ما كتب الله لكر روي عري حاهدا ومعه مرفعة من الاساع عالهون المساحد  
 الا عري حاهدا وعنه في السحر مرفعة من الاساع عالهون المساحد روي عري حاهدا ومعه مرفعة من الاساع عالهون المساحد  
 القوان وكسوها في نوح السب في العمان وحقق وجره والكساي ربح لعه السبعة البيوت  
 صم البامنه ورش وحقق وابجر وكسوها العري من الهوب ابو بكر وجره وكسوها الحيم من الحيم  
 ابو بكر وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان وان ذكوان  
 فيه فان ملوكهم حبه والكساي في الفل في الملت والمافون في الفل في الملت والمافون في الفل في الملت والمافون في الفل في الملت  
 والعه لله ربح العره ان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا  
 لكسر الدال في السند اليا او شاك اسكر الكسر والره في عري حاهدا وكسوها الحيم من الحيم وكسوها الحيم من الحيم  
 وان كثر وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا  
 الفضل عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا وان عري حاهدا  
 فيهن من حيث فاض الناس سعدان حير الناس بيا وعنه ايا اسكر السب في الاسكر  
 من فوا موص ههنا متفان وقوله الذي من قبل الكاف فعه مصدر محذوف او في موضع اكال  
 من الصيام ايا مامعدودات كوزان يكون قوله ايا مامعدودات ظروفا لكتب فينصب على الظروف  
 والعامل فيه كتب ويوسع فيه فليسبه ما ليعول وكذلك قال القوان ايا مامعدودات ما لم يسم فاعله  
 ورد ذلك لوجاح وكوزان يكون العامل في ايام الصيام مدمب او على انه مفعول على السبعة والاور  
 على هذا ان يحمل كما صفة مصدر كتب اذا جعلت الايام متعلقة بالصيام دون كتب وجعلت الايام  
 مفعوله ان ربه فف من الصاء والموصول حتى يدل على انه مفعول الصيام ان كما مفعول كتب من حيث  
 كان حقه لصدورها المحذوف فلا كور الفضل من الصيام ومفعوله الذي هو الايام اذا علموا  
 بالصيام دون كتب فانما نصب الايام من جعل الكاف فعه مصدر محذوف على الظروف

الاعراب

او على انها مفعوله لتس على السعة واحار بعضهم ان تكون الكاف من كذا فعا الصيام الله داخل  
 في صلته او على الا حودهم جعلت الايام مفعول الصيام ان يصبه على انه ظرف واليتسع فيه ففعله  
 مفعولا بل السب على عمل المصدر عمل الفعل وفيه الالف واللام لان الفعل ذكره في كذا فعا  
 مقامه ان يكون مثله بطوقه ومن فوا بطوقه فالاصل بنظمه مفعوله مفعول الصيام او بطوقه  
 مفعول الصيام فليت الواو يا وادجت فيها الباء كبر الاول ففوا كبر فمفعول الصيام نور فادجت  
 العسان وهما واوان باو ويطر الباء في حبه هو ليعمل من حله كور وكذلك القول لم فوا بطوقه كور  
 ان يكون ليعملونه او ليعملونه ومن فوا بطوقه هو ليعملونه ولا اندال فيه لان الواو اصل في الله فوا لم  
 لا طووي في الطافه معناه جعل لم كالحقوق في عاقبتهم ويطوقونه اصلها ليعملونه وكوزان تكون  
 مفعول الصيام والاول اقلير وربه طعام مضاف فوا من باب اضافة السب الى العصة سمي الطعام  
 فربه ماصف الى الطعام الذي يكون فربه وعري وربه ورفع طعام لم رفعة على انه عطف  
 سان من الهدي ماضي ومن فوا مساكين فلان الذي بطوقه جماعه ومن فوا على معنى في على كل واحد  
 من الذين بطوقه فربه طعام مساكين لكل يوم افطره شهر رمضان الرفع على الاستدراك الذي  
 ابرل فيه القوان او مفعول على اصمار مسدا المعنى المقصود على صومه شهر رمضان او يكون على  
 تقدير ومما كتب على شهر رمضان او يكون شهر رمضان مسدا والذي ابرل فيه القوان صفة واكثر  
 من شهر رمضان واعدد ذكر الشهر ليعلم به كوله اكا فة ما اكا فة وحار ان دخله معنى اكا لان  
 شهر رمضان وان كان معرفة فليس معرفة لعمد الاسماع في جمع القابل فاه او على ومن نصب شهر  
 رمضان على معنى الرماض رمضان او صوموا الذي ابرل فيه القوان لعله والاصف صوموا لعله  
 لفرق بين الصلة والموصول بحران وهو خبر لكر الرماض كور يصبه على البديل من قوله ايا مامعدودات  
 من شهر رمضان السهر محرف والمفعول محذوف والكون السهر مفعول لان كل مسافر وحاضر يسهفه  
 الا ان يقرر على معنى من ادراك من الشهر وهو متكامل الشهور التي يلبس الصوم بها يكون مفعولا حسب  
 ما فزع واسكان اللام من فليصبه كحرف والاصل فيها الكسر لان الامن واكثر المتصل بالاصف  
 فصار كما هو من نفس الكلمة ومن كسر حابه على الاصل ولم يعد ياكوف لانه ربيد الصم واسكان  
 في العسر واليسر لعمان واسم عالهون المساحد افراد كجمع في المعنى لانه اسم للخصم وربه الى  
 اكلهم كوزان يكون مفعولا على جواب الهى بالواو وعري وما على العطف على ناكلوا والكسر في كح











وسلموك عن المحمير قل هو ذا الابه قال اني وعبيد كانت اليهود اذا حاصت المراه احووها من البيت  
ولم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يحموا معها في بيت فمسل النبي عليه السلام عن ذلك فبولت هذه الابه وقوله  
فاعملوا النساء في المحمير يعني الجماع في الفرج واخاره طاووس وقد انقطع الدم وقيل الفصل اذا ذكر  
الفرج الشيق قل ورسوا وارحمه وعلمه والسعي وعمرها وظي اكابر فمادون الفرج من العذر وشبهه  
واقر العمل اعلى منع وطبها في الدبر حايضا كانت او عوجا طير وهو قول عابسه رضي الله عنها وام  
سلمه وابر عباس وعبيد فويل ملك فوي عنه ابا حنه من عمو اكابر وروي علي بن ابي ابي ربه ساله  
عن ذلك ما به والذب من نفسه الابه ومباشره اكابر حايه عند سائر العلماء اذا انكحوا واكل  
اكابر عند السامعي وان حصل وعمرها يوم وليله واخره جسمه عسر يوما او حشفه واصحابه اكل الكبر  
لثنه ايام واخره عشر الاوراع عند امواء كبر بكرة ويظهر عثبه فمورانه جبر وروي عن ملك  
ان اكل الظهر جسمه ايام وعنه ايضا ان اكل اكابر جسمه ايام واكل الظهر جسمه ايام ان حب اكل الظهر  
جسمه ايام واكل الكبر جسمه فاذا اكل الكبر فكل الظهر واد اكل الكبر كوالظهر وتترك الصلوة عند ملك  
وعقبه ومسعر روحا من وكبر بالدفعة من الدم والاعدد بلك من طلاء والذكر اول ما يركب الدم مجلس  
في قول السامعي جسمه عسر يوما ثم يغتسل ويعد صلوة رابعة عشرين يوما ملك مسك عن الصلوة ومسك  
عمرها روحا جسمه عسر يوما والقصي صلاها على ربا دعه تخلص فمورانهما من النساء وهذا قول  
عطاء والنوري وعبيد هما ان حصل مجلس يوما وليله ثم يغتسل ويصل في ليلتها روحا او حشفه والنوري  
لذع الصلوة عشرين يوما لغتسل ويصل عشرين ثم تترك الصلوة بعد الفجر من عشرين فمورانهما حتى  
يسقط الدم عنها فاما التي لها اياما معلومة فتسقطها على ايامها المعلومة سلته ايام عند ملك  
فاما عا ور جسمه عسر يوما السامعي لغتسل اذا انقضت ايامها بعد السقطها وركب وركب السقطها  
عند ملك السامعي وعبيد هما وخرجه النجدي ان يسير وعبيد هما وروي كراهيته عن عائشة رضي الله  
عنها ان تحصل لاناها الا ان يكون ذلك بها وقد سقطت الفول في مسابيل اكبر في الكبر والنفسا  
واكمل برك الدم على جملتها في الكبر وقوله فاذا انظر فاوله من حيث امركم الله الابه مال العبي  
وعبيد يعني في الفرج ان يد من قبل الظهر عبيد كقبحه من قبل الروح **المفسر**  
اروع من الناس من يحكم قوله في كبر الدنيا الابه ذكر السدي وعبيد من المفسرين انما بولت  
من تشوف وكان حليها في ربه وكان قد ادى معهم الى يد لفعال النبي عليه السلام وانتشار  
عليهم حين سدا الحشفه بالرجوع وتترك الفتا اما عوة فمفسرهم من المشركين اني جمع في الاخصار

لذلك وادي بعد ذلك الى النبي عليه السلام وحلف انه لم يات الا رعيه في الاسلام ثم خرج من عنده فاحوز رعا  
للمسلمين وعف عن جمل فبولت الابه فيه وفيه نزل ولا تطع كل خلاف فمفسرهم من عبيد هما وروي لعل  
لمن وقال اكابر بولت الابه في المناقض وقوله وهو الدكاح اي سدا كصومه واللد في كصومه  
العدول بها الى اكانب الذي لعنه المجامع ما حذر الدبر وهو اكانب واكصام جمع حصرم كانه قال اشهد  
الحاصرين حصرمه عن الرجاح اكليل هو مصدر ويهلك اكرث والنسل والاربعاء من اكرث حشر الناس  
والنسل كل دابة والنسل الولد واستفاده من نسل بكنسل وبكنسل اذا حرج وليس المهاد اي الفراش  
والوطا وقوله ومن الناس من يقتري نفسه انعام صلات الله اي يذبحها وبولت الابه فمادخه عكره وعبيد  
في صهيبي وكان ملوكا ليدرج دعان فاسمى نفسه بماله كله من المسكون وكري النبي عليه السلام وقيل  
بولت في صهيبي وادي رجب هربا من المشركين من يدان المدينة فاسمى المشركون وهرب اودر ووقف  
صهيبي فانتقموا في كمانته واحد فوسعه وقال ايم الله الصلوة والله حتى اري ما في كاني ثم اصر في  
حتى لا يفي منه شيء ثم افعلا ما ينبغي فمسا لوه ان يداه على ماله مكنه ورجعوا عنه فمعل فلما فرغ علي النبي  
صلى الله عليه وسلم قال له روح السبع اي كبر في كل من ناع نفسه في اكلها عبيد هي في ناع  
نفسه في امر رضي الله عن وطل وقوله ادخلوا في السلم كافة السلم بالسر الاسلام وبالفتح المسالمة  
وقيل يسعمل كل واحد منهما مكان الاخر كانه ما حذر من الكف وهو اجمع والاداهه الرجاح هو ما حذر  
من المنع والجماعه ممنوعه من المهر والمعني ادخلوا كلكم في الاسلام وصل المعني ادخلوا في السلم كانه  
اي في سوانع الاسلام علي ما روي عن عكره وعبيد ان قوما من اليهود اسلموا وسالوا النبي عليه السلام  
ان يقولوا على كبرهم السبب والفتاح بالوزراء اما الليل والنهار فبولت الابه منهم النجاشي الماد بالابه  
من امر الناس امر وان يامنوا بخير صلى الله عليه وسلم فكافه علي حال المأمورين فان رلكم اي تحميمهم  
مخرج الاستقامه فاعلموا ان الله عز وجل امسح عليه ما يريد حكمه فماليعله هل يسطرون الا ان اسم الله  
في حلال العمام والمملكة المعني باسم امره وقبل باسم الله بالعداب في حلال العمام وصل المعني حلال  
من العمام فمالي المعني الي ابر عباس المعني باسم الله بوعده وعبيد وبكسبت اسم يوم القيامة عن اسير  
كانت مشورة عنهم ولا حوران كحل هذا واسمهم مما حاي الفراء اكبر على وجه الانفال والركه والزوال  
وما لا حور على الباري عروجل وقص الامراي فرع منه رجع الامور اي احساب والنوات والعقاب  
وقيل قال ذلك لان قوما كانوا في الدنيا حوزون في امور واجدون ما لا يسبحون فمالي المعني  
تلك الامور كلها الابه وقبل فمالي ذلك لان الصلوات كانوا من عكره مردور



فاحسن الله تعالى ان الامور نوع الفقه له وقيل المعنى ان الامور ترجع الى الفناء كما كانت في الابتداء فقل هو  
 احب ان يكون الامور بيد الله عز وجل من غير خروج ولا رجوع كما يقال رجوع علي من لان فكره ولم يتركه  
 قبل ذلك قوله عز وجل سلبي اسرائيل حم اسماهم من ابيه بينه يعني من يجمع امور النبي عليه السلام محاهد واكسب  
 وعبرها يعني الامان التي حاربها موسى عليه السلام وامواله على يده عليه السلام اسماهم على هذه التفرع  
 والتفريع وقوله وموسى الفقه الله من نور ما حانه اي بكره ما لانهم يدلو اما في كتبهم فانه محاهد وعبره  
 فان الله سيد العقاب اي سيد العقاب له المسحقة قوله رزق الله من نورها الكبر والرفاهية الله  
 رزقها مما حلوتها وقيل السبطان يوسف وسنة الله رزقها وسبح من الدين امين والافلاك والدين  
 السواقومهم نوع الفقه اي المنفون جالم في الآخرة فوفى الله الكفار في الدنيا واما الآخرة فلا يعامل بينهم فيها  
 ادلاصل منها للكفار والله نور وموسى ليعوض حساب قبل معناه ليعود ليعود والاصح والعرب للشي  
 العوا القليل محسوبا وقال فلس في كظيم  
 وقيل هو راجع الى المحسوب المروى اي يعطى المروى فاما لم يتركه محسوبة وقيل معناه انه يعطى ليجاري  
 ولذلك يقال فلان كاسب الناس على ما يعطيههم وقيل يربى في اموال ورضه والظن ان الصارفة الى  
 المسلمين ليعوض حساب واقبال على اسهل الامور فانه ان عباس وقيل لانه يعطى العود في عدد اكرمه  
 كالمحفوظين وقيل يعني يعوض حساب انه انما به له لا حساب له وذلك في اكنه وقيل يعوض حساب الفصل  
 والذي بحساب في قوله جاز من ترك عطا حسابا ما كان على عمل فرفه العبد وقوله كان الناس امه  
 واحدة اي على دين واحد وقيل الناس هاهنا فوج ومن كان معه في السفينة وقيل ادع وجوا الى كعب  
 كان اكلوا امه واحدة على الاسلام اذ اخرجهم الله من كهر ادع كالدران عباس كانوا امه واحدة على  
 الكفر وقوله ليكن بين الناس فيما اختلفوا فيه قبل الحق اهل الكتاب وقيل لعل الله وقوله وما  
 اختلف فيه الا الذين اوتوه اي ما اختلف في الكتاب الا الذين اعطوه وقيل ما اختلف في النبي عليه السلام  
 الا الذين اعطوا علمه بغير علمهم اي لم يلقوا الا النبي وقيل عني ما اختلفوا فيه من الست والعقلاء  
 وعبرها فهدى الله الذين امنوا امه محمد الى الحق وذكر الهداية للاختلاف وانما هي الحق والهداية  
 رزق الاختلاف اسد فقدم لذلك وقيل المعنى فهدى الله الذين امنوا للاختلاف انه باطل القوا  
 هو من الملتزم وقيل المراد بالهداية اختلافهم في عيسى عليه السلام وقيل بانه يقوله امه حسين  
 ان حلوا اكنه امه مقطعة بمعنى بل ولما لم يكن مثل الذين حلوا من تلك الابه ولم يحسوا بمثل  
 ما يحس ابيه معصرا واحدا صبروا فاستدعاهم تعالى الى الصبر وعدهم على ان ذلك بالنصر فقال  
 الا ان احرته حارب ولما معني لم الا ان فيها موقفا لا انما يعقد فداا فله حرج

رددوا انت تفومع خروجه وصل لما حرج وروى ان هذا نزول يوم اكد من حين السند على المسلمين امر  
 الاحواب وقيل هو لفرقة للمهاجرين حين تركوا ديارهم واموالهم وهاجروا ومعنى المثل هاهنا  
 الصفه ومعنى رادوا كخوفوا وكحكوا وقوله من نصر الله على وجه الدعاء وقيل انهم استسخطوا النصر  
 الاول والاخر السبعة لصفات الاسماء عليهم السلام وتقدم القول في مثل يسألونك ما ذا تقولون ومعنى  
 كتب عليكم القتال وهو كره لكم اي دونه لكم الكساي بكرهه من نفسك والكم ما اكرهت عليه وعني  
 ان يكرهوا شيئا وهو حرم لكم عيسى من الله سبحانه واجبه وهذا كله في الخروج الى الجهاد والعود بكم  
 يسألونكم عن السهر اكرام فقال فيه وتقدم نزول الآية وقوله على قل فقال فيه كبر امدوا وجرم السنان  
 فقال وصدق رسول الله وكفره اي بالله والمسيح اكرام اي وصدق عن المسيح اكرام واحراج اهل منه  
 اي اهل المسجد اكرام اكرام الله والفتنة اكرام من القتل واحراج القوا ان يكون الصد والكفر معطوفين  
 على كثير وذلك لوجوب ان يكون القتال في السهر اكرام كفا وحمل القوا ايضا المسجد اكرام معطوفا  
 على المسجد اكرام وهو بعد انهم لم يسألوا عن المسجد اكرام وانما يسألوا عن المسجد اكرام هل كور فيه  
 القتال او كور ان يطف على الهاج به عند محرم عطف الظاهر على المصير لان المعنى ليس هو على  
 لقرانه او بالنبي صلى الله عليه وسلم والمسيح اكرام ومثل ذلك معنى وصدق رسول الله وكفره كسر ان بعد  
 انه لعل في محرم الحمر لاله الاول عليه وفيه بعد الله فوجب ان يكون احراج اهل المسجد اكرام  
 منه اكرام عند الله من الكفر والوجه ما قدمنا او وقوله والعنه اكرام من القتل اي والكفر الذي انتم  
 عليه ايها السائلون اعلم انما من القتل السهر اكرام الذي يكرهوه وقوله ان الذين امنوا والذين  
 هاجروا سموهم باحرين لانهم يهتدون اهلهم وقوفهم واجهاد ما حودوا كهد وهو حمل السهر على  
 المشقة وقوله يسألونكم عن اكرام بالمسيح سمي حرم الحامزة العقل اذا شرب والمسيح ما حود من الشر  
 وهو وجوب السهر لاجبه ليعال يسألونكم كما ادا وجب هو تلبسوا بلبسوا وقيل ان استغافه  
 من الحربة وكل سبي حريته بعد لبسونه ومنه قبل لما رآه باليسر كذا يسألونكم الله كذا ابان اي تلبسنا مثل  
 التلبس المذكور يسألونكم الله كذا ابان لعلكم تعرفون في الدنيا والآخرة اي يدركون في امور ما هو معروف النكر  
 وقيل في متعلقاته بل من المعنى يسألونكم الابان في امور الدنيا والآخرة لعلكم تعرفون في امور البتاي  
 وان حالهم واحوانهم اي هم احوانكم والله يعلم المستد من المصلح اي من يحل انظروا في وجه الامام  
 او على وجه الامام ودخول اللاف واللام في المستد والحق للجلس الله  
 لا عتكم اي لعلكم ما يفتون عليكم معصون اهل العت كسر العت لعل العت العت حتما ابو عبيد







الى ان قال الرسول يصيب باصهار رجل قول الرسول عليه خوف اصحابه والفعال في مضيا  
وتسبونك ماذا تفقون ماذا تكون اسما واحدا في موضع نصب يسمعون اليهود ويسلمونك  
اي يسمعون ويؤمنون ايضا اسمها ما سبهاه وذا معنى الذي وهو جبر عن مو والحاد  
محدوف والحدوي يسمي يسمعون ما الذي يسمونه وتقدم القول في الكره تسلمونك عن  
السهر اكرام قال فيه فقال بدل السهر وهو بدل الاضغمال الشئ هو محذور على التكرير  
والسهر عنده عن السهر اكرام عن قال فيه وكذلك قال الفراء هو محذور باصهار عن ابو عبيد  
هو محذور على اكرام وتقدم القول في اكرام وصدق سئل الله وكفره في المفسر فل يهما  
ام كثر من فوا انما احيو عن الاتم والكثرة لمكون مقابل للمنافع الموصوفة بالكثرة ومفرقا لها  
بالا اراد اتفاق الكلمات والمجملين ومفرقا لها بالامان المحر والميسر عن التباين وقال ان كذا  
كما رماهم عنه ولا العفو الرفع على انما اسمها ما وذا معنى الذي في اكرام على فذر  
السؤال السهر يسلمونك ماذا يسمونه فل الذي يسمونه العفو ومن نصب العفو فعلى ان  
ذا اسم واحد في اكرام مضويا والسهر يسلمونك اي يسمعون فل يسمعون العفو فل اصلاح  
لهم خير من فوا اصلح لهم فعلى الامر ليس عليه السلام اي اصلح لهم امورهم والمادبة السائلون  
وحسن خبره مستد احدوف السهر اصلح لهم فذلك خبر في حرف الفا قال الشاعري  
يبي فعلا لا يهلكوا العبر شهورها بي فعل من سجع العبر طالم ومن فوا اصلح لهم خبر هو انبدا  
وخر وان كالظهور فاحواكم الرفع على معنى فوا حواكم ولو في نصه على معنى فوا حواكم كالظنون  
جارحى يظهر في معناه حتى يفسل نالما وهو اكل عدد سائر النصارى ومن فوا يظهر في المعنى  
حتى يقطع الدرع عن سرانهم لا فوا حتى يظهر نالما فوا يظهر فوا هو من حيث  
امر في الله وتقدم مذهب العلماء في ذلك **القول في قوله لعلي**  
**تساع** حرت لك فانوا حركا انما يصيب الى قوله وللمخلفات منافع بالمعروف حقا على المتقين  
كذلك بين الله لك اياته لعلي لتعلمون **الا حرك** **ساع** **والنسخ**  
ساع حرك لم اي انك تحزن مني الولد كما حركت الارض طلبا للزراعة ومعنى فوا حركت  
اني يسر فمادركا كذا العمل ان فوا كانت ناتي البشائر في الفرج من قبلات ومدبرات فلما دقوا  
المدينة ورجوا في الاضار واستغنوا من ذلك فنزلت الآية روي معناه محكي هذا وغيره

فقد كانت اليهود تقول من وحي اموانة في وجهها من ذررها حاوله احوال في ريب هذه الآية  
تدبرها لم عن ابن عباس وغيره فاني نسيت على هذا المعنى كيف نسيت وقيل معناه مني نسيت في الحال  
وقيل المعنى من ابي نسيت اي من ابي كهاب نسيت عن قيادة والرسم من انشروا قبل معناه ان نسيت  
لم يحرم الله منها سبيا وقد دفع ما روي عن ملك منه وما روي من انكار الرواية عنه وانما الله اي  
لا حاوزوا وما الموم به ومعنى فوا لا نسيت اي في الطاعة وقيل في طلب الولد وقيل اذكر والله عند  
عند اجماع وقيل هو مودود على قوله فلما انعم من حبر ملو الدبر والافرن من قوله ولا تجعلوا الله عرضة  
لايمانكم معنى العرضة الاعراض انتم من الانسان فوس فعل البر وكذلك قال المفسرون هو الرجل كلف  
الا يبر ولا يعلل من الناس فقال له بوم فوا فذهبت ما معنى كراهته ان يروا واموان ظهر راي الذي هو حبر  
روي معناه عن سعيد بن جندب وعنه ملك ملعي ابا كاهف بالله في كل شيء وقيل معنى عرضة فوا لا تسلم  
في ان التبروا وقيل لا تجعلوا الله عرضة في كل شيء فوا لا تجعلوا الله عرضة في كل شيء فوا لا تجعلوا  
في اللغة ما لا فاده فيه واللغو في الممنوع قول ملك في حقه واصحابه وكثير من الصحابة والماء عن ان كلف  
الانسان على الشئ وهو يري ابا كاهف لم لا يكون كذلك وهو في قول السامعي وغيره في درج الكلام وكذا  
انصرف لولا والله وتلى والله وروي ذلك عن عائشة وابن عباس وغيرهما شهد من خبرها الرجل حرم  
اكمال مسروق وهو كل من معصية وروي عن ابن الهيثم قال لا كفارة في معصية وروي نحوه عن ابن  
المسبب وعن ابن عباس ايضا اللغو ان كلف وانت عصيان فوا له طاووس مجاهد في الرجلان يتبايعان  
مقول احدهما والله لا يبعك بكدا ويقول الآخر والله لا اشترى بكدا المعنى هو الرجل علف الا يفعل الشئ  
كم نساف فعله ان يرد هو قول الرجل اعني الله بصره ارحمه الله من ماله ان لم يفعل كذا وقيل هو الرجل  
يقول ان فعلت كذا فهو كافو وكوه وروي عن زيد بن اسلم وقيل المعنى ولكن احييكم ما كسبت فلنك من الشكر  
والغيره ما كسبت فلنك انما انخدعتم الممنوع فيه والذي يكفر من الامان فيه في قول اكرام العلماء كلف  
على الشئ ان لا يفعله لم يفعله او حلف ليفعله لم يرد الا يفعله ولا كفارة في العفو وهي التمس الكاذبة في غيرها  
ان كلف عندا كرههم وذكر القارات فيه مذكور في سورة المائدة وقوله للذين يولون من تساهم بدينار بوجه  
انشهر فان واوا فان الله عفو رحيم الآية الايلا الحلف والنصر الا سطار والفي اخرج الى الوحي والايلا عند  
ملك والسامعي وغيرهما ان كلف على كره من اوجه انشهر وعندي حقيقه واصحابه وعنده انشهر  
نما عدا ان عداش ما يكون يولي احيي كلف الا يمسها ابا الصفي وقادته وعنده انشهر  
في الاوقات وكثير فوا حكي احيي انشهر هو مولي وكل من مغت اجماع مولي وقد نسخت



القول مسابلا في الكبر ومذهب ملك السامعي وكثير من العلماء انه لا يلزمه الطلاق نهات  
الاحل حتى لو ففت فاما فاما فاطلو فمذهب ابي حنيفة واصحابه وجماعه من الصحابة والتابعين اذ اصبحت  
اربعة اشهر من وقت النبلا في طرفة باينه ومذهب ابن المسيب والزهري وعبرها انها تكون محصيا الاحل  
خلقة ملكها الرجعة وابلا العبد عند ملك واكثر العلماء انهم ان ابلاوه عند السامعي وان خسر وعبرها  
كايلا اكر وقوله والمطلقات بنزوح فليس من ثلثه فوا اكر العلماء على هذا عموم براديه اكموص وخر  
الله منها المطلقات اللواتي يجرى هذه الآية من رجل بها ومن كحل واليا لبيبة من كحل والحامل فلكحل  
على غير المدخول باعده وحل عدله بالبيبة ومن كحل والحامل مادكره الله في مواضعه وبقية عنه  
من سواه من لا قوا وروى عن ابن عباس وقاد انه لبيبة وان هذه الآية لبيبة منها ما ذكرناه وملك والشافعي  
وعبرها بر و ال الاقراهي الاطهار ومذهب الاوراعي والبودي وابو حنيفة واسم وعبرها انها اكبر  
وهو في اللغة كحل وجهين احدهما ان يكون الفرو وقتا للفعل الذي خرج على عاده ومنه اقوات الزوج  
اي اصبحت لوقتها وذلك معنى ما حكاه ابو عمر وقال منهم من سمي اكبر فزواوا الطهر فزواوا ومنهم من سمي  
جميعا فيسببها ذلك هو يكون وقت اجتماع الدم على العادة المعروفة او وقت ارتفاعه على عادة  
المعروفة والوجه الثاني ان يكون معنى الاجتماع فاكبر اجتماع الدم في الرحم والظهر اجتماعه في سائر  
البدن ومنه سمي القوان والمقراه وقالوا ما اقوات المافة سلا فكل اي لم يجمع وجهها على ولد ومنه  
اقوات الخوم اذا اجمعت في الاقول وقال ابو عبيد ان معنى اقوات الخوم عابت فكذا الدم فغيب في الدم  
الظهر ويظهر في ايام اكبر فالقعة على ما ذكرناه بحتمه للدهيب المنقذ من وعد الامه في قول ملك  
والشافعي وسائر العلماء جستان وقد قال ابن سيرين ما لذي عدتها الا عده اكره الا ان يكون فصحت  
في ذلك سنة فالسنة لحو ان يبيع وعده الامه التي لم يحصر والرفعة عند ملك المعنى وعبرها ثلثه  
وعند السامعي وابي حنيفة واصحابه شهر ونصف وعنده ابن حنبل وعبرها واسم شهر وعده الكامل  
وضع حملها وعده المستحاضه عند ملك وابن المسيب سنة وعمر عكرمه وقاد بلثة اسهر وعمر  
البحي والنوري بعد الاقوا وكذلك قال ابن حنبل واسم اكره كانت اقواها مسقمة والابسة ولا كحل ابن  
ان تكمن ما حلو الله في ارحامهن قال ابن عباس وان عمر يعني اكمل واكبر فتاده هو اكمل وحده ويعلمون  
اخر دهن في ذلك يعني احل العده اذا كان خلقة واحدة وانسب احب المراه دله او كونه وشهد  
على رجعه كما امره الله تعالى واجماع رجعه في قول سائر العلماء قال ملك واسم اكره اذا اراد به الرجعة  
وكذلك قال ابن القيسم واسم في القله والمباشرة والابسة الوحقة واصحابها انها رجعه اذا

كانت لشهوة السامعي وعبره / يكون موافقه حتى يكمل بالرجعه وليس في الرجعه صداق ولا  
ولي قول سائر العلماء وقوله ولم يثبت له في علمه بالمعروف اي لمن من الصحابة واقامه الواجبات  
والفقدان علمه على من كانت له روحا وعبر ذلك من حسن العشرة واقاله العشرة مثل الذي علمه من الحجب  
وحفظ الغيب والطاعة والصون والنصح بحسب الاستطاعة قال ابن عباس في الآية اني احب ان اتزين  
للمراه فما احب ان اتزين لبقائه المعنى يهور الله مهن في تقينه حكم وللرجال علمه رجعه فالعاهد  
هو ما فعله الله به عليها من الكفاد والمبرات وعبر ذلك ان يرد لها بطلها وليس لها امر الا من  
عما يرد له من قوله في الاحد عليها بالفضل المعاملة وقال ما احب ان اسمو في منها جمع حفي لتون عليها  
الفضله وقوله الطلاق فربان اي معناه عده الطلاق الذي ملكه الرجعه من بان الآية في قول اكثر  
العلماء عكمه وقوله فطافوه هو بعد من تبينهم وذهب لعن العلماء الى انها ناسه لما كانا عليه من الرجل  
يكلون رجعه من الطلاق ما اذا كانت كل راحه مروي معناه عن عاهد فتاده وغيرها وما لرفع  
في منسوخه بقوله فطافوه هو بعد من وقوله فامسك معروف او سرح ما حبان من بعد المنزوق قال  
في جمع الصحبه وقوله ولا كحل ان ياحذوا مما اسمو من سبب الآية اكبر العلماء على ان العده اما كور اذا كان  
السور من قبل المراه واحاد ابو حنيفة وان كان من قبل الزوج والاكبر على رزما اخذه وهو ام ومذهب  
ملك والسامعي وابي حنيفة وعبرهم انه كور بمثل ما اعطاها او اقل او كور وكوه ابن المسيب وان خسر والسج  
وعبرهم ان ياحذوا مما اعطاها وقال عطا والرهوي لسرد ذلك له وذهب بكر عبد الله المراهي الى انها  
منسوخه ماله في البس افلا با حذوا منه سببا وقال لا كحل اما واحد منها شيئا وقوله فان طلقها فلا غل  
له من بعد حتى يملك روحا عبره لعي الطلقة الثالثة فان طلقها بر دنا في فالاخاخ عليها ان يبرحها  
لعي المراه والزوج الاول والنكاح عند سائر العلماء الذي يخله المبيته الوطي في الفرج سوى ابن المسيب  
فانه راي النكاح الصحيح اذا لم يرد به لاحال حملها وان لم يرباوا اكره الذي الدمنه للزوج المثل الطلاق  
دلته في قول ملك ورعيه وكلمها في قول ابي حنيفة والسامعي والاكبر الصبي الذي لا يباي مثله في قول ملك وعيل  
عند السامعي وابي حنيفة وعبرها وكحل العبد في قول ملك والسامعي وابي حنيفة واكره العلماء وقوله فاذا طلقتم  
النساء فلهن اهلن الى قوله ولا تمسكوهن ضرارا بعددوا وقال اكبر ومجاهد وقاد الرجل يطلوع برجع  
ثم يطلوع ثم يرجع يطلوع عليها اخذا ومعنى بلعوا اهلن فان من يلعج اهلن والى اما الله عز وجل قال  
اكسركان الرجل يطلوع بقول كسب الاعباد وقوله فاذا طلقتم النساء فلا تمسكوهن فلهن اهلن ولا تمسكوهن  
التيك ارا حشر اذا اوصوا منهم بالمعروف هذه الآية نزلت في رجل مع احمه ماله في زوج كان  
انما وراحو المراه فليل هو معطل لسار ومثل ان سنان ومثل هو حابر عبد الله ومثل هم خطاب الارباع



لا ينفكوا بملقون وبراحون كلما قرب الفضا العده فتلوع الاحل على القول الاول الفضاوه وعلى الثاني  
المقاربة وقوله والوالدت برصعوا ولا ينفكوا بملقون وقال موضع اخر وجمله وفضاله بملقون سنة  
فذل ما اذا علي ان اكل يكون سنة الله عز وجل في حكمه بعمان وعلى الصالحه والمايعون رضى الله عنهم ومسائل  
الرضاع وما يحرم منها كدور النساء وعمل المراه ذات الفروج على الرضاع ولدها من زوجها الذي في عصمة  
في قول ملك واني نور وعبرها قال ملك لا ان يكون من اهل السرف الذي لا يرضع مثلها ولا على الاب  
او حصة واصحابه ليس لها ان يحرمها وان اسأ حرمها باجر معلوم فصلت فلا حرمها ولا يحرم المطلقه طلاقا  
باينها على رضاع ولدها من الذي طلقها الا لا قبل غيرها على الرضاع باجرها وهي احرى برضاها من  
غيرها ان طليقت ذلك اذ الرضاع من حقوق الامهات وعلى المطلقة الطلاق الذي يملك فيه الرضاع  
رضاع ولدها حتى يرضع العده لان هذه الاب حاربه عليها وعصمة عمر ابيه عنها واذا كان الاب عديا  
فوجد من يرضع له بعد اوجه فذلك له الا ان يرضي الام بذلك فكون احرى وقوله وعلى الوارث مثل ذلك  
روي ابو وهب واقتضت عن ملك ان المعنى على الوارث مثل ذلك الا بغيره من مال الاب ان كان  
له مال فان لم يملك له مال فهو موقوف على المسلمين وروي عن مالك ايضا ان عليا ام ان يرضعه اذ لم يملك له مال  
او لم يقبل غيرها فان لم يملك لها ابن وكان لها مال فرضاها عليها من مالها الساقط في الرضاع لا والدر  
او جدران على ابو حنيفة واصحابه فبقية واحده رضاعه على كل ذي رحم على مفاد رفقائهم فان لم يملك  
له ولي فملك المال الحكر والنفعي واني نور وعبرهم رضاعه وبقية على كل وارث ان جسد والحق لبقية  
النسب على العصبه الرجال ذوات النسا وروي ذلك عن عمرو بن ابي اسلم رضى الله عنه وروي ابو اسلم عن مالك  
في الاسديه ان الابه مملو حقه ولم يدركها لغيرها ان يكون الناسخ لما انه اكل ما اوجب  
للموحي عندها وجها من مال الممنوع لغيره اكل والنسب في بيع ذلك وبقية لغيره ذلك ايضا عن الوارث  
والذين يرضعون منك ويدورن ارجاء وصيه الارواحهم من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
وبرك زوجته دخلت حنفا ونسبت شئونها بها ولم يمسسها حتى تم سنة ثم يعطى ثمنه بغيره بغيره  
فانزل الله تعالى من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
وخرجت فاعتذرت في بيت اهلها ثم بيع ذلك باربعه اشهر وعشرون وقال ابو عباس ومجاهد وعبرها  
في صيه الارواحهم الابه مملو حقه بايه الميراث مما فوض من الربع والثمن وبيع اكل اكل اربعه  
اشهر وقال بعض العلماء سبعة اشهر والعشر اكامل بغيره عدا بوجع حملها  
وان كان بعد سبعة من موت زوجها وقبل لغيره الابه عام براديه اخاص والمعنى بالذين يرضعون منك

سكرو يدورن ارجاء وصيه الارواحهم من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
بنسبه للابه التي هي باوصيه الارواحهم من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
الذي يقصر من صلاه الكثر في السفر هو صله والنسب في بيع وذهب بعض من يرضع الفوان بالنسبه الى ان  
قوله وصيه الارواحهم مملو حقه لغيره السبل لا وصيه الوارث وروي عن ابن عباس ومجاهد  
ايضا ان قوله وصيه الارواحهم من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
لذلك المعنى ان الله عز وجل امر ان يوصى الارواحهم من اكل اكل عموما وخاله ابنت ام سلمه كان الرجل اذا توفي  
لم يخرج الا ان نسبا اخرج في حكم كاله على هذا القول اربعة اشهر في الابه من امره بالنسبه الى اربعه اشهر  
وعشرون ليس له ان يزوج في هذه المدة ولا يكون الرضاع للوصيه لانه في غير ماله واما ما يرضع  
الوصيه اليه عن اوصيه اخبرها وقوله وعشرون اربا بالحق للابا ودرحل في ذلك اليوم العاشر وكان  
كل ليلة معها يومها وذهب الارواح الى ان العده تسع في هذا الليله العاشره دون الاربعة العاشر وقيل  
المعنى وعشرون مد كل هذه منها يوم وليله وهذه العده الوفاة على كل موحي عندها وجها اذا كانت حرة مدخل  
بها او غير مدخل بها صعبه او غيره تسوي اكامل وان عدا ما يرضع بوجع حملها قوب ذلك وبعد قول  
ملك والسابع واني حنيفة وعبرهم وروي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه وان ابن عباس ان عدا ما يرضع  
احرا حليين وعده لابه المهر في عندها وجها صفت عدا كره في قول ابن عباس الفضا وقوله ولا جناح عليكم فيما  
عوضتم به من حنفيه النساء او انتم في انفسكم على ابن عباس البعير في العده ان يقول لها اني ارد ان ازوج وورث  
لواني تزوجتك واني فملك لواجب النسب من محمد هو ان يقول لها انك علي لكرمه واني فملك لواجب وان الله لسان  
البد خيرا ورر ما تحو من القول فان خطب في العده وسمي الصداق واعد وقال ملك هو ما احب اليه ويكون  
تطلقه واحده ثم يدعها حتى يكل ويحبها وقال الساقط في النكاح ثابت اذا عده بعد الفضا العده والنسب في  
العده مكروه على الله انك تسد كرويه قال مجاهد في النسب وقال كثر في الخطبه وكذا لو اعد وهو نسو  
قال ابن جرير السران يعاذها على ان لا تزوج عبيده العبيد والكره والي محمد النسب الوفا وهو اجماع الكهري  
ابن زيد السكويه ويحرم النكاح واذا خرجت من العده اغتر بمقوه والسوق واللغة تكون على بلنها ووجه الاحفا  
في النفس والعشيان والشرف في اكتسب لقال بلان من اسرف قومه اذا كان من مضمم القوم الا ان يقولوا هو لا يعرفنا  
لعي العرفض والقرموا عده النكاح حتى يسلع الكتاب اخله الكتاب الفوان وبلغني فوض الكتاب النكاح  
الكتاب هو الفرض نفسه والمراد به الفضا العده لا جناح عليكم ان طلعتم الناس ما لم يمسسوا الابه  
سنة المفعه عند ملك وان ان سلمه واجبه في سبي من الاحوال ويومر بها المطلق ولا يحرم وقال الشعبي



والنهي والوجوه والفتاوى والسي والثرور هي واجبه لكل مطلقه لم يفرض لها وقال الحسن والرهري  
 وغيرهما لكل مطلقه منعه واحد للمنع عند ملك والنوري وغيرهما ان عباسا روىها حاد  
 ودون ذلك النسوة ودون النسوة النفقة عطا اوسطها الارزح والجار والمخف ابو حنيفة  
 ذلك اذ انها حاد ان في سلمه اذ اطلقها ولم يجل بها ولم يكن فوض لها احب علي نصف صدق  
 مثلها وقد سقطت القول في ذلك في الكبر وقوله وان طلقها من قبل ان تفسره وقد فوضتم  
 امر فوضه مصف ما فوضتم وجوب نصف الصداق علي من لم يجل اجماع وروى عن ابن المسيب  
 انه قال هذه الآية حكم باليه التي في الاحراب وهي مبعوه وسو حوه سوا حاد في  
 المطلقة قبل الدخول يعني انها سميت المنعة نصف الصداق مذهب الاوراعي والنوري وابو حنيفة  
 واجمابه ان الصداق يجب كاملا فارجا السور واعلاو الباب وقال ملك ان دخل بها في بيتها صدق  
 عليها وان دخلت عليه في بيته صدقت عليه ومذهب السرخي والسعدي وابن سيرين وغيرهم ان اليه  
 الا بالنسيء وهو مذهب السافعي وقوله اذا ان تلهون يعني النسيء النوايع اللواتي امرهن الله ولا يله  
 لاحد عليهن او لغيره الذي يده عقد النكاح وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وان نكح نسي  
 وعمرهما ان الزوج وهو مذهب السافعي وابو حنيفة واصحابه وعقود ان يذفع الصداق كاملا وليس  
 عليه غير نصفه وقال الحسن ومجاهد والرهري وغيرهم هو الولي ملك هو الاب في ابيه المكر والسيد  
 في امة وانما كورعها الولي اذا كان من اهل السداد ولا كورعقوه اذا كان سفيها وفي قوله وان  
 لعوا اقرب للفقوى دليل علي ان فعل العرف والسعي من التقوى وهو في القرب الذي لا يرى نصف الصداق  
 من حقه وندب اليه كونه وان جعلت العلي الروح فهو ذلك لا عليه النصف ودل الكل فافهم  
 وقوله وان لعوا اقرب للفقوى يعني الذي يده عقد النكاح والنسيات انما هي الامور وقوله  
 حافظوا علي الصلوات والصلوة الوسطى الصلوة الوسطى مما روى عن علي بن ابي طالب وابن عباس وابن  
 عمر وابي هريرة وغيرهم صلاة العصر وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتسميت الوسطى لانها  
 من صلاة النهار وصلاة الليل وحقت بالحق لانها وقت شغل الناس في اسواقهم ووقت نزول الابه  
 وعبد عكرمه ومجاهد وعطا وعطاء وسو وغيرهم الصحيح وهو قول ملك سميت بذلك لانها من الصلوات  
 والصلوات البشيرة عنهما في وقتها كسائر الصلوات وروى انها تسعد بها ملكة الليل وملكها  
 في الدنيا وتبني وعائنه انها الطهر سميت لذلك لانها وسط النهار وعرضه من روي  
 ان الملك الطهر او اصلاها حرم باليه عليه السلام وقتا انما دعا ذلك الله

علي سائر الصلوات لصلواتها اعيد ذكر جبريل وميكائيل بعد ذكر الملكة لصلواتها وقوله وقوتوا  
 لله فانتم قال مجاهد ساكن ابن عباس والسعدي الفتوى الطاعة رددت ان في كتابكم في الصلوات  
 حتى يركب الابه وقوتوا لله فانتم وقوله اصل الفتوى فان حقه وحال الامور كما ان الله لاهل  
 الخوف عند شدة الخوف ان يصلوا كيف يشاء عليهم وذلك مذكور في سورة النساء ولهم الفتوى  
 فراه والدين يوعون منكم ويدرؤوا رواجا وصيه ازواجهم وفي منعه المطلقة  
**النفقة** قوله للدين بولون من نسائهم نصف اربعة اشهر الا بالاكلف  
 الاولي ابلا واليه والره وهو من آخر يدرع ذلك ان ارادوا اصلاحا البعول جمع بعل والها للتاكيد  
 معني ياكيد اجماعه وهو مسموع الناس عليه وان جعل الزوج بعل بعل بعل النسخ في الطلاق  
 والعصل المنع وقوله ذلك يوعك به مو كان منك يوم من الله واليوق الاخر كتاب النبي عليه السلام  
 والمراد به المؤمنون يرجع الي كتاب اجمع وفي ذلك للنسول ونحوه والرضاع معزوف بعل رجع  
 يوضع ورجع يوضع والفصل والفضل الطعام واصله الفتوى هو يوضع الرضيع والتشاور  
 احواح كل واحد من المتشاورين الراي هو الآخر واصله من الفتوى وهو اخنا العسل كالواي الذي يكتني  
 من المستشار ومعني ياكيد الخوف لقوله كما ملين للمعرف لتمامها ابلا ينوهم انه قول ويعمل علي ما  
 سجد له العرب من قولهم افام فلان عامين وان لم يلهم الاعاماه وهو اخر وقوله والدين يوعون منكم ويدرؤن  
 ازواجها ولقد يره واعوانه ومعناه علي مذهب سيبويه واما سالي علي الدين يوعون منكم وعلي مذهب  
 الكسائي والدين يوعون منكم ويدرؤن ازواجها من قولهم يوعون منكم ويدرؤن ازواجها  
 الاحفش الخبر يوعون منكم والكلام بعد حذف الفاعل علي السبيل التفسير يوعون منكم وكوه المبر  
 تقديره والدين يوعون منكم ارجا ارجا من يوعون منكم في اول الكلام والدين يوعون منكم ارجا ارجا  
 سو قون منكم يوعون منكم وقوله خطبه الخطبة المراه خطبها خطبه في الكلام المراه خطب  
**القرآن** قوله بعل يلمنه قزو  
 خطب خطبه ومعني انتم ستمونتم  
 روي ابو قرة عن نافع لسد بابا الوان عن عمر روي ذلك عن ابي عمر وايضا وهو مذهب حمزة وهشام  
 اذا وقفوا الا ان كافهم الي اخره وحذف الماقون وذلك حدود الله سبحانه اليوم يعلمون روي المصنف عن  
 عن عاصم بن النون من تلميذها ورواها ابن ابي حنيفة عن ابي بكر محمد بن جعفر عن ابي بكر عاصم والباقر  
 باليمن ان اراد ان يتم الرضا عنه مجاهد وان يحصر ويعيها يتم الرضا عنه وفي انما يصيب الرضا عنه  
 وعن اكسر وان رجا وعمرها يتم الرضا عنه بكسر الهمزة وكسرها انما يصيب الرضا عنه  
 وسعها انصار ان كنوا وروى عن ابي عمر والنصار بالرفع وحذف الماقون وروى في انما يصيب الرضا عنه



لا يضاف بالاسكان الواو الحذف وروي ذلك عنه في قوله والاصار كان ولا شهيد وروي عنه انها الاسكان  
 والتشديد وعوان محصور الرفع والتشديد منها وعوان كتاب وان مسعود انصار كان ولا شهيد  
 ليع الواو الاولى وعوان عيانا واحدا في عنهما الانصار ركنسوا الى الاولى اذا سلمتم ما اتينم بالمعروف  
 فخران كسر و مد النون وكذلك ما اتينم موريا في الروم والذين يوجون سكر المفصل عن عاصم ليع النافعي  
 الموضوعين وصمير الماقون فلهو هو الموضوع وموضع في الاحواب حمزه والكسائي في السو هو الماقون  
 تمسوه هو على الموسع فذره وعلى المصور فذره في الدال فيهما حفص عن عاصم وان ذكوا عن ابن عامر حمزه  
 والكسائي واسكر الماقون رديت فصب هم النون اكروا وهو الذي يسكن الواو او يهيك والسعي  
 وان يهوا ائوب بالياء على اني كالب وعينه والانسوا الفصل بسكر او جمع الرواسي والصلالة الوسطى  
 بالنصب عن كره وعينه فوجا لا يصح الواو وحذف الحيم وعنه ايضا وعوان يجلو ص الواو والتشديد الحيم  
 وصلة الرواحم نافع وان كسر واو بكر والكسائي بالرفع والنصب الماقون في **الاعراب**  
 قوله تعالى عوضه المانم ان تروا نقدره كراهه ان تروا او ان تروا يكون موضعها نصب او رفع على  
 المسد او كسر محذوف التقدير ان تروا او لا وامسك معروف ابتداء وكسر محذوف اي يعلل المسك  
 وكسر ان يكون منصوبا على المصدر وكذلك انشوخ با حسان الان كما فرض الباء بالمعنى الا كما في  
 السلطان الوحل والمراه على اني الفما حرد الله فالعمل مقدر الى معقول بان يحرف آخر وهو مبنى للمفعول  
 فصرها المحاضر هو الفاعل والرحل والمراه مفعول بهما وان معقول بان يقدروا خوف الحو هو هدر على ان  
 يكون الحلق الى السلطان وهو قول كسر من العلم ومن فوا كما فاعل ان الصبر الذي في النشء هو الفاعل  
 وهو الرحل والمراه وان لا فاعل مفعول به وحيث سجد الى مفعول والخوف فاعل على يانه وهو عند  
 اي عبيد بمعنى الصبر والابوعلى ليس كونه بمعنى الفتنة لانه قد وقعت بعد ان الباصه وهي الفع  
 الانفعال تعال الي معناها الثبات والاسفوان كوعلمت وسكنت ولا فاعل هو ان سكران نصب فاعل  
 سعلوه هو وهو مفعول به فلو ان راذا ان يقع الوصاعه القرا انان فيه فاعل ان كان فاعل ان ولسوا الواو  
 وفخما في الوصاعه لكان انصار والده من صم الواو فاعل انان حبر بمعنى الهى ومن فاعل جعله نينا والصح الفقا  
 الساكنين كفته قال مسيبويه لو سميت رجلا اسما لم يسمه لقلت باسماء فصح الواو اصل الالف  
 واصله كحل ان يكون **او** فصار وان فاعل اصله فصار والمعنى انصار والده بولدها فقول لا  
 ارضعه وهى اصل عيه جعل اصله فصار والمعنى ابرع ولدها منها معلى لم يرضعه غيرها  
 ومن السكون الواو وحذف **او** محذوف الواو الاحرف ذاهمة النقصه اخذت بالاسفان

والفاء الاولى يساكنه كما كانت لمدل ذلك على اكدت والادعاء وان السكون يشدد حانه نوى الوقف  
 ثم حلا الوصل عليه اذا سلمتم ما اتينم بالمعروف يحتمل ان يكون المعنى لم يرضعوا اسلمتم ما ايدتم والتقدير  
 اتينموه محذوف الفاعل الصلة ومثله اثبت جميل اي فعله وبدلته وكوران يكون ما معنى المصدر والمعنى  
 اذا سلمتم الايتان والايان معنى الماني كور هذا درهم صوب الامير اي مضروبه ومن فوا بالمد معناه  
 اعطيتهم والذين يوجون منكم من فاعل ما معناه يوجون اعطاهم ومن ضمها معناه يوفاهم الله ولكن  
 لانواعه وهو سواي على سكر محذوف اكاروا نصب هذا اذا جعل السو معنى الرنا وان فذره محذوف  
 الا خفا هو منصوب على اكال من المحرم لانواعه وهو المعنى وكذا لانواعه وهو الكاح مسنون  
 به ولا مظهر من محذوف ولا نعر موا عتد الكاح اي على عتد الكاح مسقطا كرا واسم  
 وقيل هو منصوب على المصدر لان معنى لغزوا عقدوا فتمسوه هو ومن فوا اما سوهو فلان كل  
 واحد منها بمس صاحبه ومن فوا فتمسوه هو على استناد الفعل الى الوحال خاصة كما قال ولم تمسني  
 بشرو في الدال واسكانها من قدره لكان فاعل بالمعروف منصوب على انه حال من قدره في قول  
 المبرد والتقدير دوى فناع وكوران يكون العامل فيه الطرف وكوران يكون العامل فيه منعوه هو  
 وانتصابه عند لا حفص على المصدر وانتصاب قوله حقا على اكال من قوله بالمعروف وكانه قال  
 عرف حقا وكوران نصب على انه مصدر موكد كانه قال احفه حقا وصم النون وكسوها العنان  
 اعنى في البص على فذره فاعلهم نصف ما فرصم والنصب في الكلام جابر على يعى فادوا نصفها  
 فوصتم اوله هو الذي اسكان الواو على التشبيه بالالف ومثله قوله فماسو ذى عامر عن راته  
 اما الله ان سهاوا ما ولا اب ه والانسوا الفصل من فوا اما سوا فمعناه النسبة كل واحد  
 منكم لصاحبه ونسوا راحه الى ذلك المعنى ومن نصب والصلاة الوسطى والمعنى فواعوا الصلوة الوسطى  
 وفوله فو حالا اور كانا العامل فيه محذوف اي صلوا رجلا وركبانا وكسوا الواو على انه جمع  
 راجل كصاحب وصاحب وصاحب على انه اسم الجمع وصمها والتشديد على انه جمع  
 راجل ككاتب وكاتب وصبه الرواحم الرفع على الاستدلال كحبر لا رواجهم واسد بالثبوت  
 لانه موضع خصيص وكوران يكون كجور محذوف فاعلهم ومن فوا بالتقدير فاعلهم ومن فوا بالتقدير فاعلهم  
 فذره كمت عليكم وصبه الرواحم ومن نصب احمل ان يكون على اسناد التقدير فليسوا وصبه  
 وقوله الرواحم جملة وهي نعت لوصيه وكوران يكون اليه ردت الله عليكم وصبه



وقيل الكلام المفقود على الامر على المعروف ثم احواح تصد على المصدر عند الاخصار فقد روى اخواح  
 فلما جعل موضع الاغور بها ما غاب ما اصبحت اليه وهو الاحواح وقبل تصد على ليدرج حذف  
 اي من غير احواح وقبل هو نصب على احواح الموصفين والموصوفين على ليدرج مينا على الى احواح على يروي  
 احواح اي غير محروحين وقبل هو وصفه لقوله متاعا **القول في قوله لعل**  
 المبر الى الدين جوامع ديارهم وهم الوف الى قوله لعل في بكرة عين من سبائك والله ما علمون خبر  
**الاحكام والنسخ** قوله لعل في الاواه في الدين روى ان الماء من الانصار كانت لا تكاد  
 يعبر لها ولا يحلف ان عاتق لما ولدته من ذنوبه فلما احدثت بنوا النصر اذا منهم ناس من الانصار هالبت  
 الانصار ومن سبائكهم ابناء ونا مولى الابه روى للدعي ابن عباس ومجاهد وانهم وعبرهم وقال  
 ابن جهم من شيا من دخل الاسلام ومن سبائكهم الصالح وقناره الابه في اهل الكتاب لا يكرهون على  
 الدين اذا ارادوا الحريه فليست الابه على هذين القولين بنسبهم ولا منسوخه وقال السلمي موسى هي  
 منسوخه لقوله لعل بانها التي جاهد الكفار والمعاوية كذلك قال ربيع اسلم انها منسوخه  
 وقيل روت قبل ان يرضى القتال ودخل الالف واللام في الدين على معنى الاواه في دين الاسلام فالالف  
 واللام عوض من المضاف وقوله يا ايها الذين امنوا انفقوا من ثمنكم ما كنتم تحبون وما اخرجكم من الارض  
 ولا اهلها الا كتب منه سبعون قال الرازي عارب كانوا يجيرون الصدقات فارد امرهم ولما هم  
 مولى الابه وصل معنى الضمان احوال روى ان رجلا علق بمو من حشف للصدقه وكانوا يعلقون  
 في ايام اكداد في مسجد النبي عليه السلام من كل اسطوانة يبراقنا باكل منها الماخر من الانصار فاحكت  
 على هذا الروي وقوله ولستم باجديه الا ان لغوا فيه اي لو كان لكم ما حذوه الا وانتم برون انكم  
 قد هضمتم **النفس** قوله لعل في المبر الى الدين جوامع ديارهم  
 وهم الوف حذر الموت اي لم يستع على الى خبرهم فالالف للتوقف قال ابن عباس كان هو الخبر  
 عنهم ابن عباس قال ابن عباس في اسرايل جوامع اوفار من الطاعون والوفات ارض الموت  
 منها ما ماتهم الله عز وجل فهوهم بني مدعا الله فاحياهم السدي كانوا يصعبه وليس الفاق قبل  
 اربعة الاف وصل ما بينه الاف وروى ابنه ما في امانيه ايام الصالح جوامع اوفار من احوال ما ماتهم  
 الله ثم احياهم امرهم **د** هال وعانوا في سبيل الله وروى ابنه كانوا اسد العراق فيقال  
 احمه موجوده في تسليم الى البوع وعانوا في سبيل الله صلى الله عليه وسلم الدين  
 الى الله عليه وسلم من ذا الذي يرضى الله فوضا حسنا القرص

انهم احبوا ان ياميتوا  
 نفهم دكرهم وقيل لا

ما جعل الثماني عليه واصله الفصح وقبل له فرض لانه يقطع لما حبه مثل ما اعطى ان زيد هذا  
 في احواله وبما عفا الواحد بسببها السدي الذي اجد ما هذا الصنف احسن الماد بالابه  
 جميع ابواب البر والله له من يسد اي لغو ويوسع وقيل لعم الصدقات وحلفها بالثواب  
 وقوله المبر الى الملامن بني اسرايل الملامن الاسراف كما هم مما يوزن شوقا الرجاء سموا بذلك لانهم  
 متلبون مما كاح الابه منهم والملاحج او احدهم وحاطي كبروا واما المذكور من هم الذين اميتوا  
 بم احبوا قال مجاهد والواحد احب من رعت النوزاه وسلك على بني اسرايل عدوهم السدي كان اسم  
 بنهم سمعون سمعته امه بذلك لانه سمع دخلها فيه وذهب ارضه اسمه سمعون فبانه هو لوسع  
 نرون وكان الذين امووا احوالهم العالقه ومثلهم طالوت وروى ان بنهم الذي ارسل اليهم كرتوه  
 وقالوا له ان كنت صادقا فانت لما ملكا لقال في سبيل الله فقال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال  
 الا نقابلوا وردوا عليه ما احبوا الله به عنهم فقال الله عز وجل يا وحي الله تعالى الابه الى ملك  
 طالوت وكان من سبائكهم من نزل لغوب ولم يكره سبائك الملك لان الملك كان من سبائكهم  
 فذلك انكروا ملكه وكذلك كانت النبوه ايضا في سبائكهم معروف وذكر اصحاب الاخبار ان طالوت  
 كان سقا وقيل كان دبا جاع وقوله اصطفاه اي اختاره وراده بسببه في العلم واكرم قبل الابه كان  
 يوبد على كوال بني اسرايل من سبائكهم الى فوق وقال لهم بنهم ان الابه ملكه اي علامته ان ناسك التابوت  
 قبل كان التابوت عند طالوت واصحابه وكانوا معه او ان ناسك جمال ايليا وكان كسبهم علم  
 فيها اصنام وكانت الاصنام تصبغ منكسه روضها وسلك الله عليهم الفار وكانت ثاني احوالهم  
 ما كل في حوفه مصبغ مينا وقبل اسرايل اناسور حتى اخرجوا التابوت من عند انفسهم فجعلوه على  
 عجله وعلموها سور من سبائكهم المليك حتى روت سري طالوت وهو معنى قوله كمله المليك  
 وقبل حمل الابه ما هو المليك وقال كبر حمله المليك من السما والارض عينا وذهب من سبائكهم كوله  
 ليه ادرع وكان عوضه ذراعين وقوله فيه سبائكهم موزنك قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه السكينة  
 ربح صفاه لما وجه كوجه الانسان عاهد لما راس ودين كراس الهرو دينه وذهب روح من الله  
 نكلهم اذا اختلفوا في شئ بينه لهم ابن عباس رايه لعدا الهرا عينا في اشعاع اذا الهرا عينا  
 احوحت لدها وطرفت اليهم مسهم اكلش من الرعيه وعنه هي حش من ذهب كانت تفعل  
 فيه فلو ان نبيا ابو ملك هي طسبت من ذهب التي فيها موسى لواجح والنوزاه وعطاه عذرا







فيل انه اول من ملك الارض وكان الناس يمارون الطعام من غيره ولا يهره احد حتى لقول من ذلك فلما  
موت ابراهيم عليه السلام قال له ذلك فودع عليه ابراهيم ما احو الله تعالى به والهام به كوران يكون  
لا يهره وكوران يكون كغيره وذلك ان انا الله الملك فان كانت لا يهرههم فالملك النبوه نهبت  
الذي كبر لعمري كغيره اي سكت ولم يزوجها بوردته لغير طعام بيوت اهلها او عياله بل لا يهره  
لغير اهلها وادخله عليهم وحدثها طعاما وقوله او كالدري موعلي فونه هذا كقول علي المعنى  
كانه قال هل رابت كالدري جاح ابراهيم في به او كالدري موعلي فونه قال ان عباس وعكرمه وغيرهما  
الذي موعلي موعلي هو رجل من بني اسرائيل وهب بن منبه هو ارميا والنبوه في الهه عند فساد  
وهب وغيرهما هي بنت المفسر ابراهيم في التي خرج منها الوف حذر الموت والذهب خرج ارميا  
التي بنت المفسر ارميا حاره ومعه سله وعكف وتير وسفاح ديد فلما راي بنت المفسر في الذي كبر  
هذه الله بعد موتها فامانه الله ما به عام لم كان ما فسد مرامه وكان قد اصبحت صحي وبعث اهلها  
ولذلك قال لست بوما او بغير نوم وروي انه اني فونه شانا كما خرج عكف ووجد ولده شيوخا ومعني  
خاويه علي عروسها سافطه علي سفقوها واكاونه اكاله والعروس السقوف ومعني بليسنه  
اي لم يتغير محاهد لم يورث كوران صله من ممانته مساناه اي عائلته سنه بعد سنه او من  
سافطه التله اذا حلت عاما ولم يكل عاما وان كان سافطه فاصله بليسنه مسقط الالف  
لهم واصله من الواو ليل قولم سنوات والهافيه للسكت وان كان من سافطه فالها لام الفعل واصل  
سنه علي هذا سنهه وعلي القول الاول سنهه وقبل هو من اسر لما ادانته وكان علي هذا ان يكون  
يتاسر ابو عمر والسبياني اصله من سنه اي لم يتغير وهو مرفوله كما مسنون فالمعني لا يتغير الواحاح  
ليس كذلك ان قوله مسنون ليس بمعناه يتغير وانما معناه مصبوب علي سنه الارض واصله علي قول  
الشيباني ينسب فابن احدى التوبين كانه النصف فصار ينسب في مسقط الالف لهم  
ودخلت الها للسكت وانظر الى اعطام كنه نلشوها لم نكسوها كما اي كسوها وهو مدكور في وجوه  
العوائف واد قال ابراهيم رب ارفني كهي التي وال اولم يومن قال بلى اي معني ولم يومن في قول السدي  
وان جبر اولم يومن بآله جليله قال بلى ولكن لم يومن فلي يا جبهه قال ودعا ان يريه كنه في البور يعل  
اولم يومن اي احب دعاك قال بلى ولكن لم يومن فلي يا جبهه كنه في البور يعل  
دع كالعيان روي بمعناه عن ابراهيم بن عباس ابراهيم بن عباس عليه السلام  
لما ربه دواب البحر ودواب البور والرب ابراهيم بن عباس عليه السلام

هل اسحاب دعاه فقال  
وفد قال اكس لا يكون اكس  
نصفه في البحر و...

قال محمد اربعة من الطير فصر هو النك قال ابو عباس اكلامه والها ووسر والكرخي والديك كما هدران  
ريد وعبرها ذلك الا ان مكان الكرخي العراب وروي ذلك ايضا عن ابراهيم بن عباس ومن اموالهم  
وكله ربيها بدماء لم يفرقها علي كل رجل حروا علي اربعة اجبل ابراهيم والسدي علي سبعة  
محاهد والحق علي كل رجل امكنه الهرة عليه ومعني صرهن فطعن عن ابراهيم بن عباس ومحاهد غيرهما  
عكا وانريد اضمهم والصور النقيع وقيل للبل صور لانا الفطاح الى الشئ بالميل اليه قال ابو  
عبيده صور عكها اصورها وصرتها اصرها اذا املتها وصرها عكها صرهن فطعن في الفلاح قدع  
ونا حير المعني محمد اربعة من الطير فصر هو النك ومن جعل المعني املهن محمد اربعة من الطير فاملهن  
اليك اي صرهن فطعن في حروف فطعن له الله المعني عليه لم ادر عن ياتيك سعبا قال ابراهيم بن  
اي بالهين عاني قال النك صرح كل واحد اليه وامان اليه سعبا اي جردوا واعلم ان الله عز وجل  
حكم اي لا مسع عليه ما يريه حكم فيما فعله مثل الذين ينفقون اموالهم في سبل الله اليه هذا مثل  
للسعة المنفق والهدر مثل سعة الذين ينفقون اموالهم في سبل الله فاعلم الله فلي انه كاري علي الواحد  
بسبع مائه وبعثوا في ربيته علي سبع مائه وذلك في احماد عن السدي والرب عن ابراهيم بن عباس  
واحد عن رجل عن احماد ان اكنسه فيه بعشره الطير هذه الابه مودونه الي قوله من الذي يعرف  
الله حرا حسنا والاي التي يعرفها ان عرطان مثل الذين ينفقون اموالهم في سبل الله قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم رادمني بولت احماد في الصارون احماد عن ابراهيم بن عباس وقيل ان الابه نزلت في عثمان  
رضي الله عنه وعبد الرحمن بن عوف حمر عثمان كل من عرجي حمر بنوك وانسري بر رومه فوفها للحمين  
وحامد الرحمن بن عوف نصف ماله الي النبي صلى الله عليه وسلم وهو اربعة الاف دينار وقيل ان المراد  
لعله في كل سله مائه حبه سله الدجى هو الذي يكون في السبله منه هذه القدره وقيل معني ان السبله  
نست مائه حبه وسبله فعله من اسبل الروح اذا صار فيه السبل اي اسبل السبل اليه سبل  
السبل بالاسبال وقبل معناه صار فيه حبه سوز كما سبر السبل اليه سبله وقوله الذين ينفقون  
اموالهم في سبل الله لم يبين معناه الا وهو اموالهم ولا ارا الابه سبل الله احماد وقيل جمع انوار البر  
وهي الله عز وجل علي المصدق عليه وعزاه بجراد وسعه  
والمراد من قوله من سبله اي ضعف مقطع والمعني بجمع  
ومعفه حبه مصدقه بجمعها اي المعني قوله معروف اول  
او ومعفه بجمع وقيل يودي الى المعفه محرف للنا

والله اعلم به وقوله قوله  
ومعفه حبه مصدقه بجمعها  
ومعفه حبه مصدقه بجمعها



التي تمنون بها والله عليم حلیم ای بملک کل شیء وکل متاحوا الصوبه عن عاصه ومعنی انتبطوا صفاكم  
 بالبر والادی کالذی یعوماله زیا الناس صدفه بالبر والبرادیه المناق لان المناق کافرا وای  
 وقیل الماربه الکافر الذی یعوماله لعل انه کرم فمئل صوفان علیه تراب الصوفان الحرام فليس  
 واحد من صوفانه النسا جمع صوفان صفی وانکر المبرد وقال انما معنی جمع صفها کما وقف  
 والوايل المکل العظیم السدب الدفع والعدل الامس من الحان فامعنی بركة النسی علیه وهذا مثل  
 صوبه الله لعلی ليعفه المناق العذون علی سبی ما کسبوا الا قدر ور علیه عند حاجته اليه وقوله  
 تثبتنا من العسفم ای تثبتون ان صغونا السعفی بصددها وهما والبره ما ارفع من الارض عن ان  
 عباس مجاهد المربعه المتقوه فانت اكلنا صغفین ای اصغف فی بخرها عن فناء هذا مصلحه  
 الله لعل المومنین يقول لیسین کبر من خلف کما لیسین کبر هذه اکنه خلف اما با وابل او کل  
 والخلا التناجی قول مجاهد وقبل المکل الدائم المعبر ومعنی فکل ای بالکل بکفها وفوا اورد احکم  
 ان نکول له حنه من کل واعتاب الیه فالعمر ان کتاب هذا رجل کان یعمل بطاعه الله للمراسن بالاعمال  
 سقامعت الله الیه السکون فعل بالمعاصی باحوال الاعمال الصالحه ان عاين هذا مثل صوبه الله فکل  
 للمراسن بالاعمال بطلها يوم الصمه اخرج ما کافا لها فکل رجل کانت له حنه واه اصفال السعفی  
 فکروا صاحب اکنه اعطای ربح عاصف منه نارای سموم ای سدریه باحروب بعد ما اوج  
 ما کان الیه وعطف واما بعلی ابود علی معنی وفدا صابه وقال اکس اعطاه فنه طار ربح  
 فضا بود سدید وانصار فی اللغة الروح السدیدیه الی نهب من الارض الی السماء کالمعمود وهي الی  
 لعل الیما التوبه وقیل انصارا لیس طیف الدفان التوب فی العصور وقوله الله فوا من طیفان  
 ما کسبم ومما اخرجنا من الارض فندفع فی الاحکام السطان فعدتم الفعراي تجوکل بالفقر لا  
 سعووا ولجروا الردي هو اموالکم فی صدقائکم وبلغتم بالفحشاء ای بمعاصی الله عز وجل والله یعذبکم  
 معصیه منه وفلا ای کارکم علی الصدقات بمعصیه الذوب والكف وانسما والهم من الفعار  
 فکان العصور کبر له من کسوف ففاره نودی اکنه من یثنا ان عاين اکنه المعرفه بالفرق وناسه  
 وکلمه ومنتسابه مقدمه وموجر وحلاله وحرامه واماله فتاده الفهم الصالح القرآن  
 مکرر انفس المعرفه لله الله عز وجل والعهده منه والاساع له مجاهد اکنه العقل والعفه هو  
 الامانه فی القول الربیع ان کثبه وما الفهم من تعفه او ندریم من نذر قال الرجاح الفقه  
 الفرص والندر الطیق فآرا لعلیه ای کبار علیه وحیل المعنی ما الفهم یعون نذر او نذر

عفتوه علی انفسکم مجاهد لعلیه وحسبه والها فی فعله لعود علی الانعاو وعلی البذر ان نذر الصدفان  
 معماهی قال ابن عباس یعنی الطمع وصدقه النسخ فی السوا فصل من العلامه لتسعين صفا وصدقه  
 الفرص العلامه فصل من السور خمس وعشرون صفا وعلی هذا الصامو کیری جمع الفراض والنوافل  
 وقیل الماربه لک الفرص والنوافل وکان هذا فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ووجب اظهار الفرص  
 النبوی لان الناس لیسوون الخوف وقوله ونکفر علیک من سائلک ای یکره علیک من سائلک وقل  
 من رايده **الفراف** **قوله** ابو محمد الرحمن السلی المیز باسکان الی  
 معجافه ابن عامر وعاصم یصب الفاهاهنا وای اجدید وسدد وحذف الالف منه ومن نظاره  
 ابن کثیر وابن عامر المافون بالتحف عمران ابا عمر وسدد بصاعف لها العذاب صغفین الاحواب  
 وفواه ابن کثیر وابن عامر صغف لیس العذاب صغفین المافون صاعف لیس العذاب والله یبصر  
 ویبسطه ویسطه فی الاعراف فواها بالسر ابو عمر وجمعه وقیل وهسام وحضر باحلاف عند  
 والماقون بالصاد واحلاف فی الروايات الی امیرنا علیها فی هذا الاحضار فی سبطه الله هاهنا بالسرین  
 وفردوی الباسی عن اسعیل ابن جعفر عن نافع بنیه بالصاد وهو مذهب الاغنی عن ای بکر عن عاصم  
 ابو محمد الرحمن السلی انب لیس بالکافیه فی سبیل الله بالیا فواکسبم نکسوا السر هاهنا وای العنا  
 نافع ویح المافون مجاهد حمله الملهه بالیا احمد الکوفی ابن فکس وایو السمل یبلیکم به وایسکان  
 الهامافع وابن کثیر وابن عمر وعوفه لیس العبر وسمها المافون نافع ولولا رواج الله الناس هاهنا وای  
 المافون نافع ابن کثیر وابن عمر والسع منه واحله واسعا عه بالنصب من غیر سور والمافون بالرفع  
 والسور ولذا لا خلاف فی السع منه واحلال حی ابراهیم ولا تعونها ولا یام فی الکور اکثر  
 مدیسو السدر من العی یصب الراو السیر عن السعنی وعاهد وعیها لیس الراو السیر والمافون  
 لیس الراو اسکان السیر اکسر او لباهم الطوعیت والافروا بها المحالفه المرسوم نافع انا احیی  
 وامیت باثبات الف انا فی الوصل والوف ادا الفها هم مفتوحه او مضمومه وحذف الوصل  
 عند العبره المكسوره وعند عمو العبر وحذف المافون الوصل خاصه فی کل حال محمد السمیع  
 فیهت الذی یکره یح البا والها ابو حبه لیس البا وسمها المافون لیس البا وکسر الهمزة فی  
 حذف الهامی الوصل من نفسه واقده فی الانعام وماله وسلطان **قوله** وما اذ ان ما هیه  
 فی الفارعه وحذفها من ابن عمر وسلام وبعوث ورا **قوله** حجابیه وحذف  
 الکسای من ذلک فی نفسه واقده واثبتها المافون



في افتد وهسام بكسر الهمزة وفتحة وقله وانظر الى العظام كيف ينسبها نافع وان كنتم  
 وابو عمرو وبوا والناقون بنو عمران انا في الفصل وبناعى على اسم تنسبها لفتح النون وضم  
 السين وهو بوا وقرأ بفتح السبعة تنسبها بوا وروي ذلك عن ابن عباس واخبر عنهما  
 قال اعلم ان الله حمزه والكسائي اعلم على الامرو والناقون قال اعلم ان الله على حمزه فصر هو  
 انك بكسر الصاد الناقون بضمها وروي عن ابن عباس فصر بكسر الصاد وفتح الراء وسددها  
 وعمره كرمه فتح الصاد وكسر الراء هي شدة في الراء وروي عن عمره صم الصاد وتشديد  
 الواو لم يدخر حمزه الراء والراء هي شدة في الراء وروي عن عمره صم الصاد وتشديد  
 صفول لفتح الصاد والفاء النون عام وعام زبوه ونسبه السبعة بضمها وعن ابن عباس وابن المسيب  
 وعمرهما كسرهما وعن الاشعث القسلي بواوه بكسر الواو الف نافع وان كنتم تنسبها الكاف  
 من الاكل حيث وقع وضمها الناقون عمران ابنا عمرو وسبكتها اذا اصبحت الى مكى مونت  
 الرهري والله كما تعلمون حمزه بوا والسهموا اكلت الراء عن ابن كثير بتشديد الثاني احد وثلاثين  
 موضعاً ولما هنا الحرف في العجوان والفرقوا وفي انبت ان الذين يوافهم في المايزيو العاونا  
 وفي الانعام مفرق في الاعراف فاذا هي لطف ومنه في حبه والسجود في التبال وتولوا  
 ولا تبارعوا في التوبة هل تصور بنا وفي هود فان تولوا موضعاً في كل وفي الحمر ما تزل الملكة  
 وفي النور اذ تلقونه فان تولوا وفي السجود اسوي لطف المتقدم ذكره على من تزل على كل  
 وفي الاحواب والتبرحوا ان يندروا في الصافات ما لم لا تمارون وفي الحجاب ولا تنسوا  
 ولا تبارعوا في الاعراب وما في العارفا وفي المحجبة ان يولد وفي الملك تكاد يغير من الغيب  
 وفي العلم لما يحسون وفي عيسى عنه تلمي وفي الليل نار اظلم وفي القدر من الف شهر تزل ولا تنسك  
 بها الرهري ومثل جدد ولا يتهموا بضم التاء وكسر الميم الرهري لا ان تصوا فيه لفتح التاء  
 وكسر الميم محققا عنه ايضا فتمسوا بالتشديد فقاد بضم التاء وفتح الميم الرهري وتلقوا  
 ومن يوت اكله بكسر التاء ابن كثير وورس وحضر معهما بكسر النون والعين ابن عامر وحمزه  
 والكسائي لفتح النون وكسر العين وهو معي رواية مروي اسكان العين وسددها الميم ابن عامر  
 وحضر وكفر عنه الياء والرفع ونافع وحمزه والكسائي بنون واحرم ونسبه السبعة بنون  
 والرفع وعوا كسر ما هو وعمرها بيا واحرم وعوا ابن عباس وعمره وعمرها بيا واحرم  
 وعوا ابن عامر بيا والرفع

من اسكن الواو من الم تر حروف الهمزة حذوا غير الفاحركة لان الاصل الم تر او قد تقدم القول في حروف  
 الهمزة وما ذكره في الاصول ان ثبوت الله وقوله مصاعفه له ومرفع عطفت على لفظ او على الاستدلال  
 وكأنه قال هو مصاعفه ومن نصب على الجواب بالفاء على الجمل على المعنى دون اللفظ لان الاستدلال في  
 اللفظ عن فعل الهمزة على الفرض لكن معنى من فرض كعني مرزا الذي فرض وقل انما نصب لفظ مصدر  
 على مصدر لان معنى الهمزة من يكون منه فرض فلما كان صدر الكلام المصدر اصم مع الفاء ان لفظ مصدر  
 على مصدر والفاء على هذا عطفه للتربيع على اصلها في باب العطف وكأنه قال من نكر منه فرض فتنبعه  
 اصعاف والسين في نسطه ونسطه الاصل وقلت صاداً لما ورثها الطاحسب ما تقدم في الصراط  
 وقوله ملكا لعل في سبيل الله احرم على جواب الطلب وتحرر في الكلام الرفع على معنى ونحو لعل ومن قرأ  
 بالياء والرفع حسن انما على الصفة الملك ولو كان في الفاء لقال معه لحسن الرفع على الصفة مع قرأه  
 النون وفتح السين وكسرهما من عسيتم لعمر وذلك مع المصدر خاصة وليس فيها مع الطاء الا الفتح  
 ما في قوله لا تقابلوا نصيب حمزه عيسى وهي ما بعد ما مصدر لا تحسن اللفظ به بعد عيسى لان المصدر لا يدل  
 على من يحمل وعسى يحاح الى ان يوي بعدها لفظ المسبب والمال ان التقابل موضع ان نصب على تقدير  
 حذف وهي عند لا حشر رابدة حاولت وحاولت لم يصروا للجم والنعمة ولا يصح قول من قال ان طالت  
 من الطول وحاولت من اجل ان كل واحد منهما مقولوب اذ لو كان كذلك لاضربا واسكانا لها ونحنا  
 في النهر لغتان والفتح عند الكون مكره وقد تقدم القول فيه ومصر العين معروفة فعلى انه اسم المعرف  
 وهو معقول به يراد به الماء والباي بيده منقلبة بالفعل واسم المعرف في قول من جعل المعرفة لعل عمل  
 المصدر ومن رفع العين فهو مصدر والمفعول محذوف المصدر لا من اعرف ما عرفت ما عرفت والعرف  
 المصدر والعرفه الاسم قال وما كان باليد فهو عرفه وما كان بالنا فالهم فيه احسن الكسائي لكانت على  
 تقدير اعرف كانت اعرفه فلما حات محالفة للفعل وجب ان يكون اسما فتم العرفه لا دواع الله  
 الناس دواع مصدر دافع دافعاً مثل ما قبل قنالا وهو مثل عافيت اللص ويحمل ان يكون مصدر دافع  
 مثل كعب كتابا ومن قرأ دافعاً فهو مصدر دافع ومن قرأ الاسع منه ولا خله ولا سفاغه فهو على الهم  
 لفي جميع هذه الاسماء المذكورة والرفع على ان لا معنى ليس وهو في الله الواحد المراد به الجمع  
 والعموم فالله ان سقرتان اراناه الله الملك معقول له اذ قال الله الواحد المراد به الجمع  
 الم تره انا احى اموات الالف من انا في الوصل على جمل الوصل

الواحد المراد به الجمع  
 مع اذ نصب والعام  
 ما اماردت في الله



لبيان الحركة في كمال السكت ومنه قوله اناسيف العشرة فاعرفوني وانما انما عند الله  
 حرم على بيان الهمزة والزيادة الالف في انا لوجب لغير الوقف عليها ويكون الهمزة في كل المبتدأ بها  
 والكون الهمزة المسداه المحففة ايضا ط الالف اذا حذفت تريت الهمزة من الهمزة ادلسين بل هي تاسو النون  
 فكان ذلك قوسا من اجتماعها واذا ربيت الهمزة تباعد ما بينهما واكوف عند الهمزة المكسورة على الاصل  
 فهو جمع من قوسا من اجتماعها اللعين هت الذي كهر من قوا هت معناه تناهي في الدهش واكبر  
 لان فعل من انبته للمبالغة ومن قوا هت فهو مثل دهل وعج على ان يكون غير منفرد وهو مسد الى الذي  
 كهر وحران يكون منفردا يكون المعنى هت ابواهم الذي كهر والذي يفعل وحران يكون الذي فاعلا  
 والمفعول محذوف المقدر هت الذي كهر ابواهم ببهنة اي اراد ان سكتة كما قال اذا هم الى الصلوة  
 ولم يسألوا وجهه بل يرداد اردد القيام والذي على قراه اجماعه هت اسم ما لم يسم فاعله او كالد في  
 على قربه فربه موضع الكاف نصب على القطف على المعنى كانه قال هت رايت كالد في جاح ابواهم او كالد في  
 قال كلدت كم حرف ليلته عن قذر الرمان الذي لينة الماز على القرية في مونة هي في موضع نصب يلبسونه  
 وصوا حمة من حذوف ها السكت في الوصل هو الاصل انما للوقوف سوا الحركة ومن انما حذوف الهمزة  
 على الوقف وقذر الوقف عليها وتقدم القول في يلبسونه وحذف الكساي الها في يلبسونه وافته حامة  
 على وجه اجمع من اللغتين وكسر ان عامر الهام من اقتد على انها صمبر المصدر كانه قال امد الاقدا وحذف  
 الصلة على بعد رالتا التي كانت قبل الالف في فوهها عارض ولو كانت موجودة حذف الصلة معها وانما  
 الصلة من لعا لفظ لان الهاء فيها كسرة والياء معدومة في اللفظ تنسرها من الشرا المألوت اذا اجاء  
 وكسرها من الشرا الذي هو صمد الهى والمعنى يصعد هاءم بكسوها كما او يكون من قولهم نشر الحب وكسره  
 مثل عامر الما وعصته ومن قوا تنسرها بالراي معناه ترفع بعضا على بعض بكسوها كما من الشهور  
 والشرا الذي اصله الارتفاع والاعلان الله على كل شيء قدير من قوا على الامر على انه انزل على نفسه  
 منزله الاحنى وامر واكبر على انه لما شاهد ما شاهد قال اعلم الله على كل شيء قدير ومن قوا على  
 فصر صمد الهى والكسر في الصاد لغتان وكحل ان يكونا معي قطعهم ويدلهم العوائق في النفس  
 ومن قوا فصر هو مريض والوا مفتوحة لالتساكن كفه الفخ وقول الفعل في المصاعف  
 المتعدي قليل ونحوه حروف منها ثم اكدت يثمه ويثمه وعله بالما قبله وقيل له  
 في زوف سوى ذلك كالي

المتعدي كحل لما يصبه وشبهه والها انان اجماع الى المعنى صمهم واجمع من قوا هت  
 هو من صرى ادا حشر وجمع ومنه المصرا المحبوسه اللين المفقو عنه في ضربها عن الخروج  
 هو راجع الى معنى الضم والجمع وقوله قول معروف ابتدا موصوف واكبر محذوف وتقدم  
 التفسير واستكان الباء فحما من صمهم وان لسان واكبر ما في قولان في الاوصاف كاللهسان  
 والصحران في قولهم برم لسان وصحران للتشديد كروي المصادر كالعليان في ذباني الاسماء كالأورشان  
 والكروان وروبه ليع الراوضها وكسوها وروبه لعات في المكان المرتفع وانتموا اكدت اصلها  
 يتيمها من حذوف حرف احدى الناس ومن تشد اذ عم التاني على احوال المفضل محري  
 المتضل وادامه اكراف الذي في احر الكلمة التي قبلها مقام ما هو من الكلمة التي اليها منها الاصله  
 بها واليبدأ ما مشددة استعماله الا ابتداء بالتساكن ومن قوا ولا سموا هو سميت ومن قوا القمضا  
 معناه الا ان تاتوا عامر ما من الامر لطلوها والاول على اخذه ومن قوا القمضا هو منقول من عمن  
 واجمعه غيره ومعنى انهم يوجدون في غصون فيه فهو من باب فعلت الشيء اذا وجدته كذلك كحل  
 ان يكون كان تشد وعيتم صارت كانهما اذ هتتم على اخذه ومن قوا القمضا والمعنى القمضا العين  
 بصايركم على اخذه ومن قوا ومن توت احكمه والها على اسم الله ومن مفعول احكمه مفعول ثان  
 معاهي ومن كسر النون والعين احتمال ان تكون الاصل مع فاسع العين النون واحتمل ان يكون على لعه  
 من قال نعم تكسر العين لالتساكن ومن قوا هت النون وكسر العين احتمال ان يكون على لعه من  
 قال نعم واحتمل ان يكون على لعه من حذوف قال نعم تكسر العين لالتساكن ومن احتسب الكسب  
 اراد المحذف ومن روى استكان الغنم من جمع من الساكنين وهو فليل شادا كما في الشعر وفي نعم  
 اربع لغات نعم ونعم ونعم وما من معاني موضع نصب على التفسير وفي نعم صمهم الصدقات  
 مرفوع نعم وقوله هي مبتداه وما قبلها اكبر التقدير مع سباهي اي ابتداوها وحذف المضاف  
 واقام المضاف اليه مقامه وانته لعلقة بالصدقات كقوله طمطضة بعمر السياره في قرا التا  
 وكفر عكم من سباهي الرفع على انه حبر ابتدا عذوف لقديره لم قوا بالنون فحز بكفر وبالسبا  
 والله تكفر وكحل ان يكون مضافا منقطعاً مما قبله ومن حرم عطف على موضع فهو حركه ومن  
 قوا بالياء اراد الصدقات ومن قوا ما نصب فوجه ان الخواص الى التي لو جردت عنه وانته  
 واسبه الاسمها مصت كاحواب الاسمها في الق







العدم وقبل المحاسبة لصاحب الدين وشهادة النسيان في قول عامه الفقهاء  
وذلك في النكاح والطلاق في قول اكر العلماء وهو مذهب مالك والشافعي وغيرهما وانما يشهدون  
في الاموال وكلما يشهدون فيه فلا يشهدون على شهادة غيرهم فيه كان مع من رجل اولم يلق ولا  
ينقل شهادة الامع رجل يلق عن رجل او عن امواه ونقص بالدين من غير كل ما لا يحرم غيرهم  
كالوادة والاستقلال ويؤخذ ذلك هذا كله مذهب مالك وغيره وفي بعضه اختلاف ومعنى ان يلق  
احداها فذكر احداها الاخرى فيصير شهادتهما كشهادة الذكر واليه ان يعينه وقال غيره  
معناه ان يلقى احداها فذكرها الاخرى وان يسميها ان يكتبوه صغيرا او كبيرا الى احدهما  
نموا ان يكتبوا الاخرى فليلا كان او كيواد لكم انتم عند الله اي اعدوا فوق للشهادة اي اثبت  
واذني الاثران اي واظرب الى ان لا تسكوا ثم رخص في ترك الكتاب في الحارة الحاضرة فقال لا  
ان تكون حارة حاضرة بدير وما يملك وليس عليك جناح الا نكسوها واشهدوا اذا تبايعتم  
لرب عند اكر العلماء وروى عن ابن عمر انه واجب الحال ما كان من بيع حاضر وانما يشهد  
وان شام يشهد وما كان الى اجل فليشهد وقيل انه منسوخ بقوله فان لم يعصم بعضا  
فليؤد الذي او تم امانته وانما كان كاتب والشاهد قال ثاووس لا يكتب الكاتب ما لم  
يملك عليه ان يثبت الشاهد في شهادته فالاصل على هذا صار وعلى قول ابن عباس ومجاهد  
وغيرهما يكون الاصل ان يرضى الله تعالى ان يرضى الشاهد الى الشهادة والكاتب الى الكفاية  
وهما مشعوران فقال لهما قد امر كما الله الا تمتعنا فخرهما وان لقلوا فانه فسوف يكر اي  
معصية عن سفر الثوري وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فامروا باليمين فامروا باليمين هو  
في السفر يرضى التزليل والرضى في اخر جابر بن سمرة الرسول عليه السلام ولم يرو عن احد من بعده في  
اخص سوى مجاهد والكون او مقتوضا كما قال الله عز وجل وكونه على يدي عدل فصر له في  
قول مالك واكر العلماء وقال قتادة واكمل وغيرهما ليس بغير وقوله ما في السموات  
وما في الارض من ان تدروا ما في انفسكم او يحقوه كما سمي به الله ما ان ابن عباس وعائشة  
وغيرهما هي حكمه عامه وانما هي عندها ان الله تعالى كما سب خلقه على ما علم وما  
اسووه وما الله العبد الا واحد اذ ان يدافع عليه بغير المؤمنين وواحد الكافرين  
والمؤمنين وعرض الله عنها ان يحاسبه الله خلقه على ما اسووه ولم يعلم انما

انما هو ملصق في الدنيا هذا معنى قولها وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن محمد  
وعكرمة وغيرهما انها محكمة مخصوصه في كتمان الشهادة وعن ابن عباس ايضا وروى عنه  
وسعد بن حمزة وغيرهم انها منسوخة بقوله لا تكلف الله نفسا الا وسعها واخر ما حمل هذا  
المذهب عليه ان يكون الالبه انما نسخت بالشدة اللاحقة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعندهم انما  
فكون من قولهم نسحب الرج الانار اي ازالنا ومن قولهم نسجت الشمس الكل اذا زالت وحل محلها  
فكان الدين الالبه ازال الشدة والرج الاول وحل محلها فان لم يحل على هذا ففقه بعد لان الالبه  
خبر واذ لم يكن في اخر معنى الامور انما نسخت بالشدة في النفس  
قوله ليس عليك هذا قال ابن عباس كانوا ليركضون ان يصدقوا على ايمانهم من الميثاقين فخرج الله  
لهم في ذلك ان يكون الصدقة عليهم من الغرضه وقبل من التطوع ودلله تور في مسائل الركوة  
في سورة براء وروى ابن عمر في اسمها بنت ابي بكر رضي الله عنها كانت اشغعت من برحدها اني  
فخافه قال ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصدق على المشركين حتى تزلت الالبه لله وهو الذين  
اخر واي يسئل اللام متعلقة بقوله وما سئلوا من خبر مجاهد المراد بالالبه المهاجرون من فريش قتاده  
وان ريب معنى اخر واي يسئل الله جلسوا انفسهم عن الخوف في طاعتهم خوف العدو واليستطيعون  
صواب الارض اي لما اذن لهم انفسهم من اكلها بحسبهم اكل اي اكلهم بغيرهم يسماهم والى كاهل  
النواضع واكشوع السدي ابر العاقبة كاجه ان زبد رايته نياهم والسميما بالمد والقصر العلامه  
لا تسئلون الناس اكفا اكف واحفي واح في المسله سوا واشتهوا ولا كاف من الخاف سمي بذلك  
لا سئلوا على وجوب الطلب في المسله كما سئلوا الخاف في التعصية الرجاج معناه لا يكون منهم  
سؤال فكون اكاف الفوا هو كقولك فلما رايت مثله فانت لم ترم مثله الذي ينفقون اموالهم بالليل  
والنهار سرا وعلانية الالبه روى عن ابن عباس واي ذروا اي امه مه وغيرهم انما تزلت في تكلف  
اكيل وعن ابن عباس واي ذروا انما تزلت في علي بن ابي طالب رضي الله عنه كانت معه اربعة دراهم فانفق  
درهما بالليل ودرهما بالنهار ودرهما صوا ودرهما علانية الذي ياكلون الربوا لا يقرمون الا فيقوع  
الذي يحكمه الشيطان من المس المعنى القومون الا فيقوع الذي يحكمه الشيطان من مس الخيول  
عن قتادة وغيره وفي هذا دليل على انفساد انكار من انكر الصرع موجبه ان يزرع انه من فعل  
الصباغ وجعل الله تعالى هذه العلامة لأكمله الربوا ودلالة انما تزلت في











غير ما انه اشتد بانها وكما سخر حرف المد واللين عند الهاء المبددة كذلك في اليا ما يحركه ومن خالف  
اصله في هذه البات منه ما يكون لغة كحرارة في بحر حول الكلمة في بحر اخرى او شبهه فكله  
ان يرد في طوبى ما يحركه وكما خالف اصله في اباي ابراهيم ليعتد بالحركة ما سخر العبرين ومن  
ذلك ما يكون ابتعا للرواية وجمع ما سخر اللغتين ما المحدثات فمن حذف جمعها اسحق المصحف  
والعرب يستعمل الحذف في ذلك كثيرا والا كفا باليسر وقد سخطنا ذلك في الكبير وسد كثر فامنه  
في اصول الفرات هو احر هذا المحمدي ان شاء الله ومن ابي في الوصل وحذف في الوقف فلا ينادى الوصل  
فيه حركة باخرها محيى البات المحركة في بحر سحر الداعي ورايت القاصي فاد او فقف عليها كانت  
في سه السكون محذوف كما حذف الصلة في بحر وعنده وانه ومن ابي في اكاين حابا على الاصل  
وليس ذلك بخلاف للخط انهم كثيرا ما حذفون حروف المد واللين منه وهي ثمانية في الثلاثة هـ  
**هذه السورة مدييه وحددها** في الكون ما سخر ونست وتمانون

وفي المصري سبع وتمانون وفي هذه العدد خمس وتمانون اختلفا في احد عشر اية الم كوفي خاصة فواهم الله  
موضا ولم يرد ابدا في شامي اما في مصلحون اجماعه سوى الشامي الا حاشي مصري الا ان تقولوا فولا معروفا  
يمري وانفون باولي الباب المدي الاحمر والمصري والكوفي والشامي من خلاف اجماعه سوى المدي  
وسلوكك ماذا يفعلون بعد حل الفصول المدي والدي الا في اعلك سكرور بعد في الدنيا والاحمر المدي الاحمر  
والكوفي والشامي اكي القنوم المدي الاحمر والدي والبحري من الطمان الى النور المدي الاول خاصة هـ

**بسم الله الرحمن الرحيم** سورة ال عمران الفول في قوله تعالى  
الم الله الا هو اكي القنوم الى قوله فاما عليك البلاء والله بصير بالعباد لا احكام بها ولا يسبح  
**التفسر** بعد الفول في الم واكي والقنوم وقوله وانزل النور والاحيل النور  
مستفهم ويرت بك دنائي اذا ظهره اكير فاسعد النار بالزاد والاحيل المدي وهو الاصل  
فهو اصل عن اصول العلي وورنه امجبل واصل يوربه وورنه مثل قوله فعليت الواو يا واليا الفبا  
وهي عند اللوفس بعلة وهو شاد وقال بعضهم املا لعله مثل يوصيه حرف ال الفح استنفا  
للكسر في المعتل وانكره الزجاج وعين وجمع النور على نوار والاحيل على اناجل ونقدم القول في  
الفرق بين المدي والدي  
والاحرام كلف لبيتا لغوي من حسن ومع وسواد وساجر وكول وقصر وغير  
واسفقا الصور من صاره الى كدي اماله وقوله منه ايات

بحكمات هن ام الكتاب واحتمسنا بهات فالان عباس وفاده والعمال المحمات الناسحات  
والمنشاهات المنسوحات ابن كيسان احكامها بيانها واصحابها محامد وعكره المحمات  
ما فيه من الكمال والاحكام وما سوى ذلك منشابه بصدره بعضا وعي اهد المحكم ما المنسبه معانيه  
انزله والمنشابه ما المنسبه معانيه ابن زيد المحكم ما لم يذكر لفظه والمنشابه المنكر اللفظ  
حاضر بن عبد الله المحكم ما لا يحتمل الاوجهات وقيل المحمات ما كان من حصر الحفظة والمنشاهات  
الداسع والمنسوح اشبه عليهم انهم العلمون منسهي ما صير اليه امره واموال العرب وعمر بن عباس  
المحمات الايات الست في احر الانعام فلنعالوا ابل ما حرم ريل عليل الى ثلث ايات والمنشابه ما المنشابه  
عليهم كوالم والمووليسر قوله منه ايات محمات في قول جميعهم ان ريل اكلمه عن المنشاهات بل هو  
كله محكم في اية بصدره بعضا ومن ذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اني في الجملة لا احلاف  
فيه والافاض وقوله هو ام الكتاب اي هو النبي الذي يقال له ام الكتاب اي كل اسم منه يقال له ام الكتاب  
ومعنى ام الكتاب اصله الذي يسد عليه المنشابه وعبره من امور الدين فاما الدين في قلوبهم رفع  
اي مبدل عن اكي فليست من منشابه منه اي محمدي علي اعلم طاب ان عباس يراى بذلك الخواص  
ورواه ابو امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم الرع من السن فم وقد كواح فاده هو كل مواج بالمنشابه  
على باخله اسع الفسه اي السقر عن السدي واليسر عن عاهد وصل الفسه اسدادات البس  
واسعانا وبله فالان عباس حطب الاصل مدة محروا منه من قبل الحروف التي في اويل السور  
لعي حروف السمي انهم حسبوها على حساب اكل واولوا هده فده محروا منه والمووليلون بمعنى  
الفتير لقولك يا ويل هذه الكلمة على كذا وقيل بمعنى ما يؤول الامر اليه واسعاده من ال الامر الى كذا  
يؤول اليه اي صار واولنة ناوبلا اي صيرته ان كيسان الباويل ما يؤول اليه بمعنى الكلام والمعنى ما وج  
اليه معناه وما سقر عليه الامر بالمنشابه عليهم هل يسبح او لا يسبح وقيل الفرق بين الباويل  
والفسر ان الباويل يقول ان عباس احدث لانه ناويل قول الله تعالى يا اي ادم والنسب لقولك الارب  
والشك وما عايل ناويله الا الله روى عن عابسه وان عمر بن عباس وعرف ان التمام على قوله الا الله  
وهو مذهب الكساي والافضر والرواوي عبيد والماعلي هذا لقول علي بالمنشابه على ان يكون ما  
ما السبح من الفرائض انه العلي حزن قوله فلان يثبت اكلمه او يسبح الا الله ويكون المعنى ما فعل مده محم  
وامنه الا الله على ما تقدم من رعي اليهود او يكون المعنى وما فعل جميع المنشابه الا الله ان منه ملا  
يعلم ناويله والله محمده عالم او علي ما يروي عن ابن عباس ان المعنى ما فعل مده محم وبنابه الا الله لعي



الكتاب يوم الفتنه وكذلك قال ابو عبد الله المعنى وما علم من جهة ومصيره الا الله او يكون على مذهب  
 السعدي فخلعوا ما وبل نعمتهم واجابهم ما علم ان ذلك لا يعلم الا الله واسندنا عليه لقوله هل يظنون  
 الا تاويله الاية روى الكلبي عن ابن عباس انه قال ليس هو العوان على ربه اوجه ليس هو العلم  
 وليس هو العبد الناس يحمله وليس هو علمه العبد بل نعمته ولف من العلم ما وبله الا الله ومن ادعى  
 علمه فهو كاذب وقد روى عن مجاهد والزهري عن ابن عباس في العلم معطوف على اسم الله عز وجل  
 وانهم يعلمون ما وبله وروى نحوه ايضا عن ابن عباس انه من يعلم ما وبله والها على هذا يعود على جميع الكتاب  
 كل من عند ربنا ان عباس ما الشيخ وما لم الشيخ لا يخرج علمونا الا ما علمنا عن الحق ان تفسيرنا لاولها فخرج  
 فله هم رسالتك جامع الناس ليوم لا ريب اي عندنا هل الحق وما لا ريب فيه اذا شاهد المحدث والمحدث  
 ان كتمان ذلك فقام في النفس العباد وان تحمدهم بالشفاه الاولى ان الله لا كلف المباد قبل هو من  
 حمله الدعاء وقبل مستأنف لوعى عنهم اموالهم والا وادهم من الله شيئا قال ابو عبد الله من معني عند  
 المبردين على اصلها والقد روى عنهم عن ابن عباس انه قال لا يكون العنا الا منه كذا ان فوعون  
 اي عاذتهم وكفرهم كعاد ال فوعون والذوق على التي اجناد فيه وقيل الكاف مفعله بوقود  
 النار والمعنى عذبوا بعد ما عذب ال فوعون فاحداهم الله بذنوبهم اي اخذهم اخذ كما اخذ ال  
 فوعون وقيل هي مفعله بقوله لوعى عنهم اموالهم والا وادهم اي لم يعنى عنهم كماله لوعى ال اموال  
 والا وادهم ال فوعون وهذا جواب لما روى عن ابي جهم وقالوا اسعيا اموالنا واهلنا وللدن كفرة  
 سيعلمون الاية روى ابن ابي عمير اليه المراجع اليهود فقال لم اسلموا اسلموا ما اصاب قريشا  
 يوم بدر فقالوا لا نرى لك انك قلت قريشا وكانوا الاثرون الفلما انك لو قلت قريشا  
 لعرفت ما نحن عليه فقلت الاية وقيل بولت لما فوج اليهود ما اصاب المسلمين يوم احد والمعنى على  
 هذا اسعيا المشركون على قراه من قريش اسعياهم وكسروا باليا واليا على كتاب اليهود على ما  
 فخرج فكانت لكم انه في بيتنا القفا الاية يعني المومنين والمسلمين يوم بدر وقوله يومهم متلبهم راي  
 العيني كان المسلمون يوم بدر يلما به وبصره عسره والمشركون محال وقيل اسعياهم وقسمين  
 فقل الله المشركين اعبر المسلمين فادهم ايام مثل عدتهم ليعرفوا انفسهم اذ قد وعدهم ان الرجل  
 من المسلمين يجلد الرجلين من المشركين وقل المسلمين اعبر المشركين ليعرفوا انفسهم سعد حكا  
 فيهم ان كتمان الها والميم في يومه عابده على وحي كفه والها والميم في مثلهم عابده على فيه  
 لعالم في سسر الله ما من الاثمار في سسر الله شيئا الكلام وهو قوله نودهم من بيتنا فذلك

في قوله السعي فخلعوا ما وبل نعمتهم واجابهم ما علم ان ذلك لا يعلم الا الله واسندنا عليه لقوله هل يظنون الا تاويله الاية روى الكلبي عن ابن عباس انه قال ليس هو العوان على ربه اوجه ليس هو العلم وليس هو العبد الناس يحمله وليس هو علمه العبد بل نعمته ولف من العلم ما وبله الا الله ومن ادعى علمه فهو كاذب وقد روى عن مجاهد والزهري عن ابن عباس في العلم معطوف على اسم الله عز وجل وانهم يعلمون ما وبله وروى نحوه ايضا عن ابن عباس انه من يعلم ما وبله والها على هذا يعود على جميع الكتاب كل من عند ربنا ان عباس ما الشيخ وما لم الشيخ لا يخرج علمونا الا ما علمنا عن الحق ان تفسيرنا لاولها فخرج فله هم رسالتك جامع الناس ليوم لا ريب اي عندنا هل الحق وما لا ريب فيه اذا شاهد المحدث والمحدث ان كتمان ذلك فقام في النفس العباد وان تحمدهم بالشفاه الاولى ان الله لا كلف المباد قبل هو من حمله الدعاء وقبل مستأنف لوعى عنهم اموالهم والا وادهم من الله شيئا قال ابو عبد الله من معني عند المبردين على اصلها والقد روى عنهم عن ابن عباس انه قال لا يكون العنا الا منه كذا ان فوعون اي عاذتهم وكفرهم كعاد ال فوعون والذوق على التي اجناد فيه وقيل الكاف مفعله بوقود النار والمعنى عذبوا بعد ما عذب ال فوعون فاحداهم الله بذنوبهم اي اخذهم اخذ كما اخذ ال فوعون وقيل هي مفعله بقوله لوعى عنهم اموالهم والا وادهم اي لم يعنى عنهم كماله لوعى ال اموال والا وادهم ال فوعون وهذا جواب لما روى عن ابي جهم وقالوا اسعيا اموالنا واهلنا وللدن كفرة سيعلمون الاية روى ابن ابي عمير اليه المراجع اليهود فقال لم اسلموا اسلموا ما اصاب قريشا يوم بدر فقالوا لا نرى لك انك قلت قريشا وكانوا الاثرون الفلما انك لو قلت قريشا لعرفت ما نحن عليه فقلت الاية وقيل بولت لما فوج اليهود ما اصاب المسلمين يوم احد والمعنى على هذا اسعيا المشركون على قراه من قريش اسعياهم وكسروا باليا واليا على كتاب اليهود على ما فخرج فكانت لكم انه في بيتنا القفا الاية يعني المومنين والمسلمين يوم بدر وقوله يومهم متلبهم راي العيني كان المسلمون يوم بدر يلما به وبصره عسره والمشركون محال وقيل اسعياهم وقسمين فقل الله المشركين اعبر المسلمين فادهم ايام مثل عدتهم ليعرفوا انفسهم اذ قد وعدهم ان الرجل من المسلمين يجلد الرجلين من المشركين وقل المسلمين اعبر المشركين ليعرفوا انفسهم سعد حكا فيهم ان كتمان الها والميم في يومه عابده على وحي كفه والها والميم في مثلهم عابده على فيه لعالم في سسر الله ما من الاثمار في سسر الله شيئا الكلام وهو قوله نودهم من بيتنا فذلك

على ان الكافين كانوا مثلي المسلمين راي العيني وبلته امثالهم في العدد والاروبه هاهنا لليهود ورع  
 الفزان نروهم متلبهم اي بلته امثالهم وهو بعد عن معروف في اللغة ان ذلك لغيره الا به العبر  
 لغيرها من منزله اكمل الى منزله العلم واولوا الابصار اولوا العقول وقوله والفاطمة المفسرة والذهب  
 الفطار المال الكثر المعفود كالفطر المعفود بالبناء والفطر المصاعفه عن قتاده السدي المصروبه  
 دناير ودرهم ان كتمان الفزان الا يكون الفطر اقل من تسعة فاطمة وقبل هو كذا راي مدرسه اي كجولته  
 كذلك ان عباس واكن وعوها الفطار الف وما بنا دينار وعي ابن عباس ايضا الف وما بنا اوقيه  
 وعنه سعون الف درهم اكر الف دينار واني عر الف درهم مادة ما نور الف درهم او ما به رطل  
 مجاهد وعنه سعون الف دينار الربع من الف المالك الكبر وقيل هو مل مسك نورد هبا اوقيه واكبل  
 المسومه الرابعه عن ابن عباس وسعد حكا وعيها ليعال اسمت الابل وسومنها اذا رعتا احاد  
 وعكره والسدي المصومه اكسبه وهو ما حوز من السبا وهو اكسب قتاده المعلة وروى ذلك عن ابن  
 عباس ما حوز من السبا وهي علامه وهذا مذهب الكساي واني عبيد ابن ريد المعلة للمجاد فواحد  
 اكبل خايل عن ابن عبيد سمعت بذلك احدا لما في مشيئا وقبل هو اسم نوابه الجمع لا واحده ولقوله  
 والافاع الابل والنفر والمائت المرح فل او سكي عمر من ذلك مسمى الاسفيا عمن قوله كمن من ذلك  
 بم اسمانف للذين اوعدهم ربحهم ومل مسهام عمن ربحهم وروى عن الله الرصان مصدره رصي وقوله  
 الصان من يعي عن المعاصي وقيل على الطاعه والهاد من في اموالهم واما الم ولفهم يعني القاتل والمهين  
 يعني المصنف والمستهقر من الاشجار قال ابن عباس ملك الصابون المعرف قتاده المصلون فشهد الله انه الله  
 الا هو احب ما يوج مقام الشفاه الروح الشاهد هو الذي على النبي عليه بعد لنا الله على وحدايه  
 ما حاور من ابو عبد الله شهد الله معي هي الله اي اعلى فاما بالفسط اي بالعدل ان الدين عند الله الاسلام  
 اي الاسلام والافتقار لامواله فان حاشوك فل تضاري فحوان فاعلمت وحي لله اي اهدت  
 لامر وحدته بالعباده والوحد وقيل للذين اتوا الكتاب يعني اليهود والنصارى والاسلم يعني العرب  
 اسلمت بقدر وقيل معناه الامراي اسلموا فاما عليك البلاغ اي ليس عليك البلاغ فاما عليك البلاغ  
 ان شيع وقيل انه ما اسع باجهااد الفرائض **الفرايض** الا عمتي وان ابي جاد  
 وعيها عراي بكر عن عاصم ام الله بالقطع عمن وعمر رصي الله عنهما وعيها الفهم علفه الفهم  
 وهما الفان للحا اكسب البصري والاكبل ليع الفهم ابو وايد واكحاح لا تخرج قلوبها ابو عبد الله السلي  
 وعينه يعني عنهم باليا سيعليوز وحسروا حمره والكساي باليانر هم طاع ما بنا ابو عبد الله طاعه



بروهم بضم الباء محمدا وهو في قوله تعالى يا محمد بن المصطفى حب السهوات ابو بكر وعمر  
الواحد من رسله في رصوانه في المائدة شهد الله انه محارب من رسله في قوله تعالى يا محمد بن المصطفى  
شهد الله الكسائي ان الذي عذ الله الاسلام به ان وكسوه بفتح السين عذ الله الاسلام به  
من قطع الف الوصل من اسم الله فهو على قدر الوقف على ايم كما ان الوقف على اسم الاعداد  
في نحو واحد اسان ثلثة اربعة وهم واصلون وفتح الميم وحذف الف الوصل على الاصل وكما ان يكون فتح الميم  
لشكونها وسكون اللام من اسم الله عز وجل على قدر وكفه الفتح بعد ما وكما ان يكون فتح الميم لشكونها  
وسكون اللام من اسم الله عز وجل على قدر وقطع الف الوصل كالقراءة المفردة ثم ياتي حركة الهاء على  
الميم ومنه قولهم واحد انتان ثلثة اربعة فلهذا الحركة وهم يندرون السكوت ولا يندرون السكوت  
لان ثلثتها المائت في الارجح تا والهنوع فيقول من قام يقول فالتصام فيقال منه واصله الفتيان والفتيم  
فعل واصله فتوم نزل عليك الكتاب يا حي قوله ما حي موضع اكال من الكتاب والياء متعلقة بالحدوف  
الفتن بانهما ما حي في السكون الباسول لانه قد سجد الى معقولين احدهما حرف حراء السعد الى ثالث  
ومصدر فاحال من المصريح يا حي في جميعا حالان فوكذا ان وفتح الهاء من اكل ولا يقال له في الكلام  
وكما ان سماع ان يكون هما العترة العرب من الاسماء العجمية واسمها له في كلامها واحر من شانهات  
لم يصف احرا انها طرقت الاصل الذي يجب ان يكون عاياه بنواها كما كان بنواها لان اصلها ان  
تكون صفة ماله واللام كالصغر والكبر فلما عدلت عن محي الالف واللام واصل افعال منكم وهي ما  
لانكول الا صفة صنعت الصرف ابو عبيدة لم يصفوها لان واحدها لا صرف في معرفه ولا تكلم وانكول ذلك  
المورد وقال يجب على هذا الاسم صرف عضك وعكاس الكسائي لم يصفها لانها صفة وانكم المورد  
انصبا وقال ان ليدا وخطبا صفتان وهما مصرفان يسويهما الكوران تكون احدهما معدولة عن الالف  
واللام لانها لو كانت معدولة عنها لكانت معرفة الا ترى ان سمي معرفة في جمع الاماويل لكانت  
معدولة وان اسمي قول من قال ذهب اسمي معدولة عن الالف لكان احصا معدولة عن الالف  
واللام لكان معرفة وقد وصفه الله تعالى بالبكر والواسع في العمل ليعلم انما به اسما وخبره عند  
من جعل التمام على وما يعلى يا وليه الله ومن جعله معطوفا فهو لون من كنه في موضع اكال من  
الواسعين وكوران ان يكون مستانفا على قدر وهم ليعلمون كل من عذر بنا وحذف المضاف  
عند الصبر لانه اسم حال في المضاف والكلام والكوران كد في الصفة عندهم كونا كلفنا

فمن نصب واجاره الكوهون كذاب ال فوعون موضع الكاف نصب على الهدى ان المفردة في النقص  
وكوران يكون رعا على قدر انهم كذاب ال فوعون سيعلمون وكسرون من قرأ بالياء والمراد به الله  
كفروا وكوران يكون لليهود المعنى في اليهود سيعلمون وكسرون من قرأ بالياء والمراد به الله  
اليهود والمشركون جميعا ومن قرأ بالياء والمراد اليهود والمشركون جميعا ويظهر الاول في المذهب كقوله  
ان يسهوا العصر ما قد سلف ويظهر الثاني واد احد الله مساو للمسلمين لما اسما من كتاب حكمه  
ومن قرأ بالياء مفروجه فهو على ما تقدم في التفسير ومن قرأ بالياء محمودة ساه لما لم يسم فاعساه  
والعصا يظن انهم متلاعه للسيل وفوله مثلهم نصب على اكال من الهاء والميم في ترويضهم وهو  
من روي البصر ليدل عليه قوله راي العين فيه لعل في سبيل الله الرفع على انه خبر مسد احد  
المفرد واحد اهما فيه واكثر على التبدل من فدين وكوران نصب على اكال كانه قال البقاء محمودة  
وكافوه او على افعالهم واخرى كافوه في قوله من رفع في موضع رفع على انها خبرا مبتدأ محذوف  
وهي صفة علمت مقام موصوف المفرد والثانية منه اخرى كافوه واذا نصب فيه كانت اخرى  
في موضع نصب على اكال وان حوت في موضع اخرى في موضع جرح فلا وتلك كجرح من ذلك للمدرسة  
عندهم حان كجرح في حننا الا نهار من رفع حنات فعلى الابتداء او بالظرف واللام متعلقة بالخير  
المحذوف الذي قام مقامه والكوران حنات اذا نزلت اللام متعلقة بمحذوف الحروف  
اكثر والظروف اذا انقضت بمحذوف يقوم مقامه صار منها صمير مفرد من فوعون واحاح الى  
اسد العود عليه ذلك الصمير فان جعلت اللام متعلقة بقوله او يملك او صفة خير حار كجرح حان  
على التبدل مرجح والكوران جعلت اللام صفة كمران في رفع حنات بالظرف لان حوالا للمدرسة  
مرفوعا للموصوف فمع ان يرتفع به الظاهر ولكنه يسم له مبتدأ كانه قال هي حان وتكون هي حان  
لتفسير الكبير والهم في رصوان كوران والكسر كمران وهو العنان شهد الله انه لا اله الا هو من قرأ  
شهد الله حله في شهد وضمته على اكال من الصمير والمسموعين وكوران يكون جمع شاهد  
كعالم وعلم والفتح في انه لا اله الا هو وان الذي عذ الله الاسلام به على قدر شهد الله بانه لا اله الا  
هو كابدل ان الذي من انه لا اله الا هو وهو يدل الشيء من الشيء وهو هو ان قوله انه لا اله الا هو وحيد  
فلا سلام بضم الهمزة والعدل وكوران يكون بدل الاستعمال لان الاسلام لتعمل على التوحيد  
والعدل وكوران يكون بدل الاستعمال موضع ان حوا بدل من الهمزة وهو يدل الشيء من الشيء



وهو وهو لا الذي هو الاسلام فتبينه والهدى فاما بان الدين عند الله الاسلام وكسر ان  
الدين على الاسماف وكسر ان الدين وكسر انه على معنى شهد الله ان الدين عند الاسلام  
فانه الله هو وكسرهما فكسر الاول لا شهد فيه معنى قال والمادي على الاستيفاف  
واسماف قوله فاما على كمال من هو ومن هو موضع من كسر ان يكون رعا على العطف على التنا  
في اسلمت او يكون مبتدا واكثر محذوف والهدى وروى اسلم وجهه لله  
**القول في قوله صلى** ان الدين كله لله انما مات الله الى قوله وسبح بالحق  
والابكار لا احكام فيه وفيه موضع واحد ليدخل في النسخ على قول بعض العلماء وهو قوله اسلم انما  
الناس عليه ابايع الارضوا قال بعض من كسر سبع الهاء بالسنة ان كرها عليه السليم مع الكلام وهو قادر  
عليه وانه مفسوح لقول النبي عليه السلام لا اصمت يوما الى الليل واكثر العلماء انه ليس بمفسوح على  
ان ذكرها انما منع من الكلام بانه دخلت عليه معناه اياه وذلك لانه عدم العذر على الكلام مع  
الصحة كذلك حال المفسرون وذهب كثير من العلماء الى ان قوله لا اصمت يوما الى الليل انما معناه عز  
ذكر الله وامامه الهدى وما لا فائدة فيه فاصمت عن ذلك خشية النفس  
قوله تعالى ان الدين لله ويات الله وتصلون المسلمين يعني وحي وعلون الدين بامر من الله من الناس  
الايه روى ابو عبد الله عن ابي جراح ان النبي عليه السلام قال قلت اليهود سوا السوا بل طينة واربعين نبيا  
من اول النصارى سبعة واحد منهم ما به رجل واني عسى رجلا من عبادي اسير ابل وامر وانا محزون  
وهو اعلى الملك جعلوا جميعا في اخر النصارى من ذلك اليوم وهم الذين ذكر الله عز وجل في هذه الآية الم يراى  
الذين اتوا نصيبا من الكتاب اي كتابا دعوا الى كتاب الله ليعلم بينهم الآية روى ابو النبي عليه السلام  
دعي اليهود الى كتاب الله عز وجل فقال لهم من عرجوا واخرجت نريد على اي دين انتم يا محمد فقال علي  
منه ابراهيم وزده قال فان ابراهيم كان يهوديا فقال لما النبي عليه السلام فملا الى اليهودية هي يديا  
وسمى ابيهم من ذلك ما نزلت الآية وقوله وعلمهم في دينهم ما كانوا يهودون قال فماده عزهم قوله  
حي انا الله واحبوا وعاهد عزهم قوله لم نؤمننا النار الا اباما معذورات فكيف اذا جمعناهم  
ليوم ارب فيه اي كيف يكون حالهم اذا جمعناهم من الله ما اكل الملك الميم في اليوم في قول الكل  
نزل من الدنيا ولذلك لم يسم الله في ايجوا الاصل والله انا خير مطرحت حركه الله على ما  
ما فعلها وحدثت الله واسدع اجماعها مع ما وما علكل هو كمال صليت او سمعت  
يا اللهم ما وقال الانا براد الميم فيهم فانيم قال عيسى ردت مشددة في اللهم انما

عوض من باوهي جوا فعمل الهوض حرقين والملك هاهنا النبوة عز وجله وقبل القلبه وقبل المال والعبد  
الرجاح المعنى مالك العباد وما ملكوا وقبل المعنى مالك الدنيا والاخرة اكسر وقاده سال النبي صلى الله  
عليه وسلم ربه ان يجعل لاهنه ملك فارس والروم فنزلت الآية وسئل ان النبي عليه السلام اصحابه مع  
السياح مولا فيجر وكسوي ما نكرت اليهود ذلك فنزلت الآية ومعنى يولي الملك من يشاء ان يوليها نونيه  
اياه وكذلك ما بعده لا يدنيه من تدينوا كد فسدك الجبر اي الجبر والشرف محذوف كما قال سراسل تقتل  
اكر وملاحه اكر لانه موضع رعبه في قتله يولي الليل في النار ونولج النار في الليل اي ليدخل ما اقتصر  
من احدى هاتين الاخرى معنى عز ان مسعود وان عباس وعيرهما وكح الحى من الميت وكح الميت من الحي  
في الحي من النطفة والنطفة من الحي والطحه من السجدة والسجدة من الدابة عز ان مسعود وعيراه  
وعيرها اكسر المومن من الكافر والكافر من المومن عكره والسجدة في الغله من النواه والنواه من الخيله  
والسجدة من الدجاج والدجاج من السم لا يحدا المومن الكافر من اوليا مودون المومنين قال ابن عباس رضي  
الله المومنين يلاحظوا الكفار ومثله لا يحدا مكانه من دونك وبكايه ومعنى من دون المومنين من مكان  
دون مكان المومنين وهو مكان الكفار ومعنى فليس من الله في شئ ليس من حرب الله في شئ انتم فوامنهم  
نقاد والابن عباس هو ان بكل طلسانه وقلبه مطهر بالامان والاصل والاني ما بها اكسر جابره  
الانسان الى يوم القيمة الا ان سواهم لقاه والافه في القتل واصل لقاه وفيه تعلقت الواو ناواليا  
الفا وروى هذه الآية بولت في عمار بن ياسر حين تكلم بعصر ما اراد منه المستركون حرقا ان يسلوه وفي  
حاجب بن ابي بلعه حين كف الى المشركين باخبار النبي صلى الله عليه وسلم ليعطوه في اهله وماله وكذا  
الله نفسه اي عقابه عز ابن عباس واكسر وغيره المعنى يحرق اياه ولا يحسن ان يهل اسدا اعلم ما في  
نفسى واما شتاخ في الآية لا رد وواح الكلام والنفس واللغة بحرف على معان نفس اكلوا وواف  
الشي الذي يحرق عنه والافه كقولهم ما الهان نفس والاراده كقولهم نفس فلان كذا اي اربه والعين  
التي تصيب الانسان والنفس التي تصيب الانسان والعين والنفس العين سمى نفسا كقائه كفا النفس  
الانسان والنفس من الربعة بعد ان الربعة يعال اعطى نفسا اي يدر ما اربع به والى الله المصير  
اي والى جوا الله المصير فلان يحرقوا ما في صدورهم او تبدوه بعلم الله ويعلم ما في السموات وما في الارض  
اي ويعلم ما في السموات وما في الارض اعطى عليه ما في النفس يوم يحرق كل نفس ما عملت من خير او شر  
كحور ان يكون متصلا بقوله على كل شئ قد راي قد راي ذلك اليوم وكحور ان يكون متصلا بقوله وعبد  
الله نفسه وكحور ان يكون متصلا على انصار اذ كروا الله



خبر الله فاسمعوا بحسب الله محبة العبد لله علمه بخلعته واساوه عن معصيته وحبه الله  
 العبد رحمة اباهم وولدت هذه الابه في ماري في وقد كان ادركوا ارماد حوه في عيسى عليه السلام  
 حب الله عز وجل قاله محمد بن جعفر بن الرضا الحسن وابن جعفر بن علي في قوم من اهل الكتاب والواحد الذي  
 حب ربنا فوله ان الله اصطفى ادم ولو خا اى اخاه لم يدره والعبد راضى في دينهم فخره للمصاف  
 الروحانيات لهم للنبوة على عالمي زمانهم قال ابوهم هم المؤمنون قال ابوهم بنوا بكر وال عمران  
 قيل لعيسى بن ابيهم كما قال الله بعضا من بعض وقيل المراد عيسى لانه ممت عمران ذرية بعضا  
 من بعض قيل لعيسى في النصارى الذين خافوا المصنفون والمصنفات بعضهم من بعض في المال قاله  
 الحسن وقاده وفيه المواردة التماسا لادوات امواه عمران رب ابي يدرت له ما في بطني بخيرا  
 حوران يكون منضلا للسمع عليهم وخوران يكون على اصهارا ذكر ومعنى قوله محرابا حاله الله عز وجل  
 البتوة في امر الدنيا عظمى محرابا حاله الله عز وجل محرابا حاله الله عز وجل محرابا حاله الله عز وجل  
 من الكربة التي في صدر العوديه وقيل هو من كبر الكتاب وهو كلبه من الاضطراب والفساد وسب  
 قول امراه عمران هذا انها كانت تنوء بالولد مددت ان ولدت ان جعل ما ولدت محرابا وكان ذلك خيرا  
 في شرب عنيهم وكان علي وادهم ان ينجيهم فلما وصفت موم قالت رب ابي وصفتها التي لعيسى ان التي  
 انضج كدمه الكلبينيه وقوله والله اعلم كما وصفت هو على فواه مرقا وصفت من جملة كلامها  
 وعلى فواه من فوا والله اعلم وصفت من كلام الله عز وجل قدم ونقدوه ان يكون موقرا بعدوا في اعينها  
 بك ودرها من السيطان الرحيم والهامي ومعناها عابده على ما من فوله يدرت له ما في بطني انما  
 واقوه على موت ومعنى الاستفاده قبل من طعن السيطان الحفل عيسى بن ابيهم وقيل من الاعوا بعد  
 بلوع حرا تكلف وقال النبي عليه السلام ان الله وفي موم ولها من السيطان تحرجا في قبيلها  
 ربا السور حشر اى يفضل على المعنى وقول مصدر والاصل الضم والفتح حاشي حروف ولله  
 واحار الروحانيات لغيرهم القاف وانبتا نباتا حسنا حمل على المعنى وكلها ركوبا اى صمن  
 الصام بها عن ابي عبيد وقيل معنى كلها صمها اليه والمعنى راجع الى الصمان والحجاب في اللغة  
 اكرم موم في المجلس وحاشي اكراما كانت في عوفه وكان ركوبا صعد اليها بسبل وقوله وحده  
 عند هارر فاذا ذكر المفسرون انه كان يحدها فاعلمه الصفت في التثنية واثمته التثنية في الصفت  
 عن ابو عباس وغيره اتي لك هذا في من ابن وقوله ان الله يدرى من يشاء العبر حساب حوران يكون  
 من قول موم وكور لا يكون مستانفاه كان ذلك عار كويا وسواها الولد والمعنى عذما عابن

سبب

من قزوه الله في موم دعا ربه وهذا الحرف لسبب الدمان والكان واصله للكان وقوله انك سمع  
 الدعاء اى قابله ومنه سمع الله على حده فاداه المليك السدي فاداه جبريل وحده وقيل فاداه جميع  
 جماعه المليك اى حياه النذام من قتلهم وسمي يحيى في قول فاداه لان الله احياه بالامان فاداه فاداه من  
 الله لعيسى في قول اكرام المفسرين وسمي كليم لانه كان بكلمه التي يحيى من عيوبه فمعناه ذوكلمه وحرف  
 المصاف وقيل تسمى بذلك لان الاساس سرت به فحاشي الصفة التي وصفته به هو كليم الله لعهد  
 البساره به وقبل سمي كليم لان الناس يهدون به كما يهدون بكلام الله تعالى في العلم والعبادة وقال ابو  
 عبيد لعيسى كليم من الله كتاب من الله والعرب يقول السدي كليم لان اى قصيده وسداى في  
 العلم والعلماء عن فاداه ابن حشر والصالح في الحكمة والنفا محاهد السبل الكرم عظمه واريد السبل الذي  
 لا يعلبه القصب والكهور الذي يابى النساء عن ابن مسعود وغيره وهو قول بمعنى مفعول كانه ممنوع مما  
 يكون في الحال ان عباس اخصور الذي انزل وفيه معناه كاسي لعينه عن معاصي الله عز وجل  
 فالرب اى يكون علام اسما والعلام من العلم وهي طلب شدة النكاح فكانه كمال من يطلب النكاح  
 او في حال من تول امره الى ذلك والعاقب من الرجال والنساء من ولد والا صل من العفر وهو الاصل سمي بذلك  
 لان نكاح اصل النسل به وقيل في معنى هذا الاستفهام انه سأل هل يكون له الولد وهو وامرأة على انهما  
 ام يردان الى حال من ولد وقيل سأل هل يزوج الولد من امرأة العاقب من غيرهما وقيل سواها على رحه  
 الاستفهام لعده الله تعالى والتعجب الذي يحرب عنده عاينه الامات وقيل المعنى باى منزله  
 اسوحت هذا وانا وامراني على هذا الكمال على وجه التواضع وقيل انه سأل دعاه بالولد وروى انه  
 كان يود عاينه والوقت الذي يسرف فيه اربعون سنة وقوله اجعل لي ايه علامه سأل ان يجعل له علامه  
 ليعلم بها على وقت الحمل فحاشي ان يحسب لسانه عن الكلام بلده ايام وهو صحيح سوى والرمز  
 في اللغة الالبما بالاسفنتين وقد سئل في الاما ما كان حشر والعبد والدين واصله اكرمه واذكر بك كرموا  
 بان لا يترك في نفسه مع اعتقال لسانه وسمع بالعيسى ولا يكر اى صل سميت الصلاة سمحه لما يكون  
 منها من يره الله عز وجل عن السور والعيسى من حشر يركب الشمس الى اربع عشرين كاهرا ولا يكر من  
 كاهرا الى وقت الصبح وهو تاحود من التخييل وهو مصدر بالكسر وجمع بكوه بالفتح

**المراد**

حمره وهالون الدين يامرون والماون وهالون الفصل عن  
 عاضه وعبره من عبر السبعة لقنه والماون نقاه وقوله ذرية روى يدرت له ما في بطني



وكما جاءه ودرية مثل فعله انعام وانكر عن عام وما وصفت والماور وصفت عام وجره  
والكساي وكفها بالتشديد الفا حصر وجه والكساي ركذا بالضم حصر وقع انكر بنصبه في  
وكفها ركذا حصر والكساي الملبكه انعام وجره ان الله يسرك بكسر الهمزة وجه والكساي بيشرك  
في موضعين هاهنا وليسبر المومنين اول السعي والكهف لفتح الباء وسم الشين مخففا وكذا فراهجه بلسهم  
رهم في براه وانما يسرك لعل في المحر وفي موضع ايضا للسيرة المنقذ والماور نصم البيا وكسر الهمزة  
مسن وكذا فراهجه وعاصم وانعام يسر الله عباده في التنويري والماور بالترجمة الاولى ولم يعلف  
في غير هذين روي عن حماد وحميد بن نيس ليس بيسرهم البيا وكسر الشين في هاتين ابواب والاعمش وغيرهما  
ومنهم الذوا والميم لا معنى فراه من فراه وهاهنا لوزن ما موزن او هاهنا لوزن كاهه فكيف اذا جمعناهم العامل  
في كفه المعنى الذي دللت عليه كفه اي على اي حال يكونون حين يجمعون لوزن لا ريب والميم من الهم عند  
سبويه عوضا عن هذا كما قد مضى قال ولا يوصف ومالك اللام عده منصوب على البناء واخلال الرجاء  
والهمود وعبرهما لونه صفه انوع على على قول سبويه ان يزل لانه ليس في الاسماء الموصوفة شي على حد الهم  
فاذا لطف اصل ما عليه لاسما الموصوفة ودخل في حيز الاصوات وحسب الا بوصف قال وذلك لانه اسم  
مضاد وكان اصل الا بوصف المبادي المعروفة المهد لا ووصف لسماع كما حكى سبويه عن العرب من  
قولهم يا حماد احببت وسم الى اسم الله على صوت وصنع معه فكان كل الاصوات لا يوصف وكان القياس  
المعروف اليه هذا الصوت فله اسم الا بوصف وصار مبداه صوت مضموم الى صوت كوحى بل لا يوصف  
ومن فعل ذلك وليس من الله في شي قوله في شي متعلق بمحذوف حال من المضموم الذي في قوله من الله وفي قوله من  
الله فقدر حذف المضاف كانه قال ليس من الله في شي ابو علي كوران يكون ليس من الله في شي بمعنى البراه  
ولا كحاج الى قدر حذف المضاف ويكون موضع في شي بصا على اكمال من الصبر الذي في كبر وقد عرفت  
هذا الكلام لهذا المعنى كما قال اذا حاولت في اسد نحو را ما ليس منك وليس مني  
كانه قال ابرامك هو قوله الا ان نهوا منهم تقاه هنيه وتقاه مصدران والتا من هاهنا بل مروا ابو  
عبيد وهاهنا ابو علي كوران يكون تقاه مثل ما هاهنا ويكون خلافا من تقوا وكاته اذا جمع على تقاه ردالي  
فاعل وانما يستعمل كما ان هذا كرجع على ما لم يستعمله واحد وكوران يكون جمع نفى وحصل فصيل من  
فاعل كما حصل فعل من له فاعل في حيز مبيت واموات تجعل كالحب واصحاب وكدرهم الله لفسر  
لم يقبل وكدرهم اما ان فعل الفاعل لا يقع على نفسه وقوله لعله الله وعلما في السموات ويعمل

الاجواب

مسائل ولا حور جرمه لان المعنى بصركانه ان كفوا ما في صدوركم او تذكروه وعلما في السموات  
وما في الارض والله تعالى ذلك على كل حال نوع كذا كل نفس يوم مضوب بخدرهم او يكون التقدير واليه المصير  
نوع كذا او والله على كل شيء قدير يوم كذا كل نفس ما عملت من خير او محرم هذا على ان يكون خدرهم وحلان  
العالة وما من قوله وما عملت من سوء على هذا عطف على ما الاولى ويورد في موضع اكمال من ما الثانية  
وان جعلت كدرهم على كذا كان محذورا المفعول الثاني وكذلك يكون موضع نود نصبا لكونه في موضع المفعول  
الثاني بقدره يوم كذا كل نفس حوا ما عملت لان ما عملته الاخر هناك وكوران يكون ما الثانية رفع بالابتداء  
ويورد في موضع رفع رانه حوا لا ابتداء والصح كون ما معي اكمال نود مرفوع ولو كان ما صبا لكان ان يكون  
جرا كان يكون الكلام وما عملت من سوء ورت لو ان ينها وبسته امداء ابتداء ولا يكون التمسك بالاجزاء  
ما للشرط محروما لا ان كمله على لهد بوحدة الفاعل على لهدر وما عملت من سوء يوم نود ابو علي  
هو فاسر قول الفراء في انه ما في وان المعنى هو انك لم تسرك انما على حذف الفاعل ذره بعضا  
من بعض نصب ذره على اكمال من الاسماء التي قبلها اصطفا هم منبذ لبعض ومنهم الدال من ذره جار ان  
يكون ذره فعليه من ذره الله اكلو نخوف الهمزة او فعوله من ذروت الاصل ذروه اذ لا تلام الفعل  
باو قلبت او فعوله بالياء وادعيت او يكون فعليه من ذروت اصلها درويه اذ لا تلام الواو باو ادعيت  
الياء ههنا او يكون فعوله او فعليه من ذره لانه في ذروت فاصلها ان كانت فعوله درويه وان كانت  
فعوله دريته او يكون من الذر فعليه منسوبة او فعوله غير منسوبة او فعوله كحرفه او فعوله كسبح  
وقدوس او فعوله كهدوده الظاهر من اوانا ان كانت اسما كقمره وان كانت منسوبة كما قالوا في  
النسب الى الدهر دهري والى السهل سهلي واصل فعوله من الذر ذروه وفعوله من الذر ذروه وكذا  
فعوله اذ لا الواو الاخيرة في ذلك كما يراهيه الضعيف كما قالوا في تنسوت تنسوت وامام كسر  
ذال ذره ما نكحل ان يكون ذره فعليه من ذره الله اكلو محذوف كبطحه خففت الهمزة او فعوله من  
الذر منسوبة على غير قياس او فعليه من الذر ذره او فعليه كحلت دريه من ذره ومنه ذال ذره  
حاران تكون فعوله دريته من ذره مثل سكينه او فعوله من ذره ايضا كحربة والاصل ذروه والله في الهمزة  
يداء مسموعا وقلبت الواو باو ادعيت وحاران تكون من الذر فكون فعليه كونه او فعليه منسوبة  
الى الذر او فعوله كحربة اصلها درويه فعلها حسب ما تقدم او هاهنا انما يحكموه دروره ايضا او فعوله



كسكسه ذريره تعلبت الرايا في ذلك كله وتحمل ان تكون من ذريرت او من ذريره او ذريره او ذريره  
من ذريرته ومن فواذر سمعي فعمله من ذريرت ه اذ قالت امواه عمران العامل في اذ سمع علم ه  
او اصفهني الواقعة على عمران او فعل مصر موصف على علم على هذا القدر والخبير والوصف عليه  
على الاولين كما وضعت من فواذ ما وضعت فهو من قولهم علم على جهه النظم على امساع ما نونه من  
نذرها ومن فواذ وضعت فهو من قول الله تعالى على ما تقدم في النفس بر وكلها من نذر وهو بعد الى  
مفعولن والسدر وكلها ربحا ركوبا والمد والصرح ركوبا لغاها فله بصرف لا حتماع العجم والعرف  
فيه ولا اجتماع الف السات فيه على قراه المد والنبس باوه للنسب ولو كانت كذلك لم يدخل  
عليها الف السات ومن قال في الكلام ركوب هو كرمي وجار ان يكون البالسب هذا الدار كما  
ربه العامل في هذا الك دعا وهو هاهنا حرف رما واللام فيه لما كذا الغلف لان الاصل في رما  
الغلف وكسرها لا لفظ الساكنين وكافه للحطاب ه مادنه الملكة الثالث نيت اجماعه وقاداة  
لان السات عبر حقيقى ان الله يسررك من كسور فعلى معنى القول كانه قال والت الملكة له ان الله  
والفع على قدر رادنه بان الله والهوات المذكورة في يسررك اجات مصداق كماله حال من كرمي وكذلك  
ما علمت عليه وهي احوال مفره الارواح الزموا ما تقدم في التفسير والزموا على ان الواحد رمة كسا  
بالجمع وجمعه او يكون جمع رمة على رمة اسم العلم الصم وقال بولس ما سمع في نبي فعل الاسع منه فقل  
**القول في قوله تعالى** اذ قالت الملكة يا موم ان الله اصطفاك ولعلك  
واصفه على نسا العالمين الى قوله تعالى جعل الله على الكادس لسر فيه من الاحكام الاقوله وما  
كتب لهم اذ بلغوا اولامهم ايم كفل موم وان العلم السد لوابه على كماله بالفرقة وفذلك في ايم  
ان السى عليه السلام افزع من سنه اعبدا عن الله واروا ربه واكثر العلم على كماله اكل بها سوى ما  
يعول عليه رجم انها خمار واحار او حشفه ومن نابعه الفوعة في الربع وما كره في العسرة هذه الفرقة  
عند السامعي ان لقطع رقا صغار من ثوبه في كل رفة اسم ذي السهم كحل في باد وطمس ثوبه  
لا تعاوت قبيها كحف قله الملم بل في ثوب رجله كحل ذلك وعطى عليها ثوبه ثم جعله وحج ما اذا كحل  
احوج اسم رجل اعطى اكل الذي رفع له وافزع عليه وروى عن سعيد بن جبير انه افزع ما كواهم ثم رفعه  
حواتم المفقوعين الى رجل فاحاها وحل كحل في التبع في الآية ه **النفس**  
قوله تعالى يا موم ان الله لا يملك اى جارك وكل كى من الكفر عن كماله وكس الرحاح من سائر

الا دنا من كسر النفس وعبرها واصطفاك على نسا العالمين ليعي عالم رما نسا كسرا وان يخرج  
وقبل اصطفاك على نسا العالمين لولا اده عيسى عن الروح وعبره وبكره الا صطفاك معنى الاول  
اصطفاه وانه اياها بالطاعة ومعنى الداء لولا اده عيسى كما فذنا ما برم اصبى لولا كى اصبى القبان  
في الصلة عن كماله فانه ادى الطاعة وعدم القول في الفتوت وقدم السجود هاهنا على الركوع  
لان الواو لا وجب الترتيب وقبل ان السجود كان في سوتعتهم مثل الركوع وقوله مع الواعين قبل فمعا  
اعلى كعلمه وقبل الماربه صلاه اجماعه ذلك فاما العبد لوجه اليك الا كما هاهنا الا رسال  
الى السى عليه السلام ويكون الوحي الماموا واما وكنا با على ما ذكرناه في الكسرة واللام الفذاح وقيل  
لعمري هاهنا الا ولام التي كانوا كسوز بها النوراه وهذا احتجاج على الكفار الزاد من ثوبه محمد عليه السلام  
والفهم الا ولام هو حبر بار عوامي كما انها رعبه فيها واللعن المفسر له بداع ورا حل شدة  
كانوا فيها وعدم معنى سميه المسح بالكلية واما سميه المسح فقال السجود في ثوبه واكس سمى بذلك  
لانه سمى بالبركة المعنى المسبح الصدوق ان يعاين معنى المسح الملائمى بذلك لابر الا كره والابر  
وتغير ذلك الامايت وقيل سمى بذلك لانه كان كالمسح داخاها الا ابراه فقول على هذا معنى فاعل  
وقيل سمى بذلك لانه مسح بالنظير من الدوب وملا لانه مسح بدنه كانت الاسامع به فهو على  
هدى القولين وعلى القول الاول فاعل معنى مفعول ما اسميه الرجل المسح وهو مفعول معنى  
مفعول ومعناه انه مسح العين وقوله وحنا في الدسا والاحرة الوجه دوا المتولة الوصفه وقيل  
الكرم على من تسله لانه البره لكرم وجهه ومن المفسرين اى من المفسرين ان ثواب الله وكرامته ويكل  
الاساس في المقعد المهد صبح الصبي رضاعه والكمال مرطال العلومه وحال السليخ حده كماله الاكل  
ها هاهنا اكليم وقيل هو ان رعب سنه وملا نيت وطمس وادبه الابيه انه اعلمهم ان عيسى عليه السلام  
تكلم في المهد وتكلم ان تكلم كمالا اذ كانت العاده انه من تكلم في المهد البش و قال ان رعبه  
انه تكلم كمالا اذ اظهر لعل الرجل وهو يومئذ كمال وقيل لما احبهم بلسوته ادهو تكلم كمالا بانيه  
من الوحي وقيل لما احبوا نساها من حال الى حال ليدل على كذب النصارى فيما يدعيه من انه اله فالت  
ب ان يكون له ولد الابيه اسمها ماها معناه انها سالت هل يكون لها ولد ولم يمسسها بشرا من مس  
البشر وقيل على وحما لا سنفك لاهو الله تعالى والتعب من قدرته وقوله وعلمه الكتاب واكبه والنزبه  
والاجل ما لا يخرج معى الكتاب الكتابه ببدنه وقبل هو كتاب عمر النوراه لا كماله الله عيسى عليه السلام



ورسوا الى بي اسوايل اي ويحمله رسوا الى بي اسوايل او يكلمهم رسوا وقبل هو معطوف على قوله  
 وخبرها وقوله اني اخلوكم من الطير كهيئة الطير الهنئة اكال الظاهر من قها بها ههه وروى انه صنع  
 من الطير كهيئة الكفاس ولحق فيه فصار كايوا والها هي ههه على لفظ الطير او على معنى فالق في الجلود او في  
 الهيا والاكه الذي يولد اعني عن ان عباس احسن والسلي والصالح هو الاعني ولذلك لم يصير معي محاهد  
 هو الذي يصير بالنهار ولا يصير بالليل عكره هو الاعني والكمه في اللغة العري لعل كنه كنه وانسك ما يكون  
 وما دخره في سوتك لدخول الدخ والعله لدخول ان دخره وغيره كان كبر الصان كما دخره حتى  
 سعه ما اوه من كلوس معه مادة احرم ما اكلوا من المايه وما اذخروه منها حفيه ولا خلل العن  
 الذي جوع عليه اعني جوع الابل والسرو وباشباها كان محمدا عليه في سوره موسى فانه وانرج  
 وعبرها انو عبيد معني لفظ الذي جوع على كنه اكله ولبس ههه منسهم لخرجه عن الاصل ولانه لم يخل لهم  
 جميع المحرمات وقد نوضع النقص موضع الكل اذا الصمت اليه فرببه ذل عليه فلما احسن عيسى منهم  
 الكفر والاعن عند تعرف واصل ذلك وجود الشئ بالحاسه فالمن اصرى الى الله والاسدي  
 والنوري وعبرها المعني مع الله فالاكس المعني هو اصرى في السسل الى الله لانه دعاهم الى الله وقبل  
 المعني من نعم نصرته الى نصره الله عز وجل والاعني ههه العولن على بابها وطلب الضرة لخمى بها ويطهر  
 الدعوة عن اكس ومحاهد وكوارير اصحاب عيسى والاعني عباس وعبيد سموا بذلك لباشر ثيابهم  
 ان خرج كانوا اقارب مناده والصالح سموا بذلك لانهم كانوا احصاه الاسا نردان لتفعلهم وقبل  
 كانوا اصياد من اصل الكور في اللغة شدة البياض كما سمع الشاهد من انه محمد صلى الله عليه وسلم  
 عن ابن عباس والمعني انت اسمنا ناه اسمائهم واحطنا من خلتهم وقوله ومكروا ومكر الله اي مكروا باصهار  
 الكفر ومكر الله محادهم عليه وقبل مكر واما حاولوه من نسل عيسى ومكر الله ما افاه من شبهه  
 على غيره ورفعه عيسى عليه السلام على محاوره الكلام واصل الكفر الانفاق فهو النفاق والمكرو  
 على من مكروه اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك اليه فالاكس وانرجوع وغيرهما هو مكروا على السما  
 من غير موافقة ابن عباس حينئذ الربيع من السور وفاه يوم الوقع الى السما وهب من منبه نواه الله بليت  
 ساعا من النهار احياه القرا هو القدرم والنا جبولان الواو الوحب الترتيب وقبل معني موهبا  
 فابل علك من قولهم بوقت ملا من فلان واسم موهبة وحاصل الدرس انك فوق الدرس كفو والي يوم الفهم  
 الدرس هو اهل الايمان ما احياه من عند الله عن اكس وفنانه وعبرها ما دعه المعني المسلمون ومعني كونه

كونه فوقع من ياحه واما به البرهان في قبل بالغوا عليه ههه فاما الدرس كفو فاعبرهم عدا باسديا اليه  
 فدفعهم القول في مثله ذلك سلوه عليك من الامات والذكر الحكيم ههه اي ذلك كبر المنقذ في امر عيسى  
 وغيره والذكر الحكيم دوا الحكمه ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خطفه من ثواب الله في هذه الآية ذليل على  
 صه الفناس والشمسه وافق على ان عيسى خلق من عيوب كما دعه خلق من ثواب وولدت هذه الاشياء  
 وقد كان حواكروا على الشئ عليه السلام قوله ان عيسى عند الله وكلمته فقالوا اننا عند خلق من عيوب  
 وقوله محمدا كفه الى قوله ثم يسئل فيجعل لعه الله على الكادس هذا من اعلام الشئ عليه السلام لانه  
 دعاهم الى المباله بابوا منها ورضوا ما كره بعد ان اعلمهم كبر منكم انهم انما هالوا اصطروم الوادي عليهم  
 نارا واصل الايهال الاحقاد في الدعاء باللعن لعل الهه الله اي لعنه وفيه معنى سهل دعائه لال الكارب  
 ناه وعاصم ويعلمه الكتاب بالباو النافون بالنون نافع اي اخلوكم كسوا الله وفتح النافون نافع كما يوا  
 ههه في احرام المايه وكذلك فوا الو حفر فيها وفي كهيئة الطير والنافون طيرا والظهور محاهد والشمس ناني  
 وعبرها تدخرون الجمع كوارير تحف البيا حفص عن عاصم هو مسلم احرم ما والنافون نون  
**الاعواق** ايهم بكفل يوم ابتدا وحرر موضع نصب بالهمل المحمدي دل  
 عليه الكلام البعد واهم بكفل مريم ولا يعمل الفعل لفظ اي لانه لا ينفاسه فام اذ كانت الملهه العامل  
 في اذ كصموز وقبل العامل فيها العامل في اذ الاو البعد وما كتب لديهم اذ طالت للملكه اسمه المبع  
 تر عيسى موع عيسى يدبر المسبح من البديل الذي هو هو لا يكون عيسى خبرا كما كان المسبح من تحت كما السمن  
 له لانه لو كان كذلك لقال السماوه على المعني واسماها على لفظ الكلمه ومنع او على نور ابن مريم وصفا لعيسى  
 قال لان عيسى في هذا الموضع خبر عن الاسم والاسم يكون الشخص والصفه هي الموصوف في المعني وذهب الى انه  
 خبر انما يحذف او مسدا محذوف محر هذا الذي ذهب اليه ابو علي خارجي مدعيه لان الاسم غير  
 المسمى عنده واما على مذهب اهل السنه ان الاسم هو المسمى ولا يسمي ما انكره وجهه في الدنيا والاخره وما  
 بعده الى قوله ورسوا الى بي اسوايل كلها احوال من عيسى في زمان قوله ورسوا ليدروه وحظه رسوا فليحسن  
 على هذا الابتدا هو له رسوا الى بي اسوايل ولا يحسن ان احطته حلا ومن جعل الكلمه اسما  
 اعني خارجي عن الفزان وجهه باكر على النعت الكلمه اي اخلوكم كسوا الله على الاستيفاء وعلى  
 سر الابه ما كمله والبع ان اريد من ايه البعد وحكمه بانه ما اخلوكم الطير وكما هو اعلى انه واحد  
 والظهور جمع لدخول على الاصل ههه في دخره ولاحرون له علون منه والاصل لدخول فليست البيا

القرات



دالا ليعومع الدال في الجهر وادعت الدال في الدال وكور في الكلام لدخول على ادعاء الثاني في  
الاول ومصدقا حال من الفاعل في حينه ولا يحسن عطفه على قوله وحده لانه كان يلزم على ذلك  
ان يكون له النداء ومصدقا لما بين يديه في تخفيف من قوله انكار بوز استهتافا للتصعيب  
والفساد مع ذلك مواد والسد انوار  
يرد انكار في التفسير اذ قال الله يا عيسى العامل في اذمكروا او فعل مضارع على الذين اتبعوك  
حرف السون ذلك نلوه عليكم ذلك اسدا وهو معنى الذي ولا موضع لقوله سلوه من الاعراب  
لانه صله واكثر الابات حلقه من تراب لا موضع لحلقه من الاعراب لانه لا يكون صفة ادم موجب  
كانت اكلمه نكره ولا يكون حالا لانه ماض وهو منفصل مراد متصل به وتلوه لقضه  
**القول في قوله تعالى ان هذا هو الفصح الذي الى قوله فمروني بعد ذلك فاوليكم**  
**الفاسفون الاحكام والفتح فيه في النفس** في قوله ان هذا الى القول  
وما فيه من الاقاصيص سميت قصصا لان المعاني فيها من قولهم ولا تفصروا في شئ من  
علم بالفساد اي كاره على امتدادهم وهو عبيد لاهل الكتاب تعالوا الى كلمة سوانسما وبتلك  
الابعد والاله الاله الكتاب في قول الحسن والسدي وانزل اهل كنان في قول فادروا وان خرج  
وعبرها ليهود المدينه خوفا بابل لانهم جعلوا اخبارهم في الطاعة لهم كالارباب وقيل هو  
اليهود والنصارى جميعا ومعنى كلمة فضه والسوا الضفه والمعنى العذر فضا العضا اربابا من دون  
الله فلهذا سادع الصفح الساد وقيل معناه لا تعبد عيسى واعبروا ولا المليك وقيل هو يسوع  
بعضهم يسمونه ناصرا الكتاب لم يخرجوا من ابراهيم الى الله والى المومنين هذه الاي برئت بسبب دعوى  
كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان على دينه فاندنهم الله تعالى واحب عليهم بار اليهود  
والنصارى اما كانتا من بعده هانم هاوا واما حنم فما ليه على معانيهم من التوراه والجنيل  
فلما خرجوا مما ليس لله على دعواهم انه كان يهوديا ارضانيا ان اولي الناس بابراهيم قبل  
بالعونه والنفر وقيل بالحج الذي اتبعوه لعمى من مات على دينه قبل مبعث النبي عليه السلام  
والذين امنوا من امن بالنبي عليه السلام واورد دعوته النبي عليه السلام والله والى المومنين اي  
ناصرهم ودف طائفه من اهل الكتاب لوصلوا بك لعمى فوصه والنظير وبي سفاغ في عا  
للتعظيم وقيل حجج اهل الكتاب تكون من لسان الحسن وانتم لتشهدون اي بحجج الابات  
مما عندكم في كتابكم

الاسما التي اسم مقرر فيها وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالله اي ابراهيم على الدين من اوجه  
المفار والقرأ اخر لعلمهم برجعون وحده المهار اوله لانه اول ما واحة منه اوانه اشرفه والطائفة  
الجماعة من خلف بخوف وقد سئل الواحد على معنى عيسى طائفة ومعنى الابه ان اليهود قال لهم  
لبعض اهلهم والامان الحمد في اول المفار ثم اقرأ اخره كذلك احدى ايقونهم من اتبعه ومن يرد ان  
ينفعه انك تعلم ذلك الشئ ليسي كهللك انك توه لوجهوا اذ اعلم ذلك عن دينهم روى معناه عن  
قاده وغيره وعن ابن عباس المعنى امنوا بصلوه اول النهار الى بيت المقدس واهل صلونه اخر  
المهار الى الكعبة واليومنوا الاموسع ذيل الابه قال الحسن هذا قول يهود حذر ليهود المدينه غيره  
وهو قول بعض اليهود لبعض روى عن الحسن وعاهد ان معي الابه لا تؤمنوا الا ما نبتع دينكم والنومنا  
ان كلوكم عند ذلك انهم لا يحبه لهم وقوله فلان الهدى هدى الله اعترافا واللام رابيه كراذها في ردف  
لك ومعنى يؤمنوا انصدقوا وقبل النسب بواحدة وبومنا محموله على معنى اقرأ ومعنى ان تؤنوا احد قتل  
ما اولتم اي من النبوه اي ابنه لا يكون الا نيك الفواخر ان يكون كلام اليهود قد انقطع عند قوله الامونين  
دينكم ثم قال الحمد عليه السبل فلان الهدى هدى الله ان تؤنوا احد مثل ما اولتم اي الا تونوا احد مثل  
ما اولتم ولا مقدره بعد ان قال دخلت احدوا وعنه معي حتى والا ان ذلك هدى الكسائي منه  
قوله صلى الله عليه وسلم الساعه واوعد الا حفس عطفه على ولا تؤمنوا اي ولا تصدقوا اي كما حوكم عند  
ذلك وصل معنى اوكا حوكم عند ذلك انك ان اعرفتم محمد صلى الله عليه وسلم اركم الامان به وقامت عليكم  
الحج لا حوكم نعتة وصل العذر فلان الهدى هدى الله ان تؤنوا احد ولا يؤنوا احد مثل ما اولتم  
وقيل المعنى فلان الهدى هدى الله ولا تحذروا ان تؤنوا احد مثل ما اولتم او كما حوكم عند ذلك وصل المعنى  
لا تحذروا مما في كتابكم من صفه محمد الامين بئس لكم ان تكونوا كالمؤمنين الاوتان الصدفة  
وقوله كسر برحمته من ليشنا اي بنبوته عن الحسن وعاهد وعبرها ان خرج بالاسلام والعوان وهو  
اهل الكتاب من ازانامته لهما بوده التلك اعلمنا الله تعالى بهذه الابه بار اهل الكتاب اكان  
والامين والمومنون الممرون ذلك ملعي احباب جميعهم الامامت عليه فاما ما بالنقابي  
المطالبة السدي بالارماله الفارقه دللناهم فالو ليس علينا في الامن سبل هذا قول اليهود  
فالو ليس علينا في حمل الصب سبل المحاسن ايانا وادعوا ان ذلك في كتابهم ما كرم الله عز وجل  
وعدم القول في معنى الامي والهاوي بوجه من قوله بلى مراد في المعنى لا يرد على اسم الله عز وجل



وقيل على من من قوله من اوتي الحاح بليها هذا وقف النمام لانهم قالوا ليس علينا في الامور سسل  
 فقال الله سبحانه بلي علينا في سبيل اذا حاط بلي على هذا الوجه من الذي كانت مكتفيه واذا جعلت معي  
 الاضراب على الاول والاخر اذ على بيان الباني لم يكن مكتفيه ان الذي ليس هو بعهد الله وانما نعم ثما فلا  
 الاية روي انها روت في ابي رافع وكتابه ان ابي كعب بن الاشرف وحي اكلب كسوا كتابا بها  
 ادعوه من اهل السبيل عليهم في الامور سسل وحلفوا انه من عند الله عن عمره واخبر ان جرح نزلت  
 في الاسفلت بولس او حب النبي عليه السلام عليه منا في ارض ادينت عليه فقام لعلف فزلت الاية فكل  
 وسلم الارض الى حجه وراة عليها امر ارضه فلهذا هو الوجه ليعطيت سلعني كذا ولد وكلف  
 كاذبا وان منهم لفرقا لقي من اهل الكتاب ومعهم يابون السنتهم بالكتاب كقوته وسد لونه في اهد  
 وقناه وعبرهما الذي اقبل ما كان ليسوا في الله الكتاب والكل والنوم السبع رفع الواحد واجمع  
 لانه بمنزلة المصدر ولكن كونوا راسين في الامور سسل اي علم افهما ان جرحا كذا القيا ان يكونوا مديري  
 امر الناس محاهد الزبانيون فوق الاحبار الاحاح كونوا معلى الناس والراي ميسوب الى عبد الرب  
 والالف والنون فيه للمبالغة كما يقال للعظيم الكثرة كجاني وقيل اصله ريان من قوله ربه بوبه وهو ريان  
 اذا دبره واصلمه فمعناه على هذا لا بدور امور الناس وصالحوها ويكون على هذا من باب احر  
 واحمرى واعجم واعجم واسقوا واسقوا يعلمون الكتاب اي يعلم الكتاب او يعلم الكتاب فمن  
 شدد ومن البيا معني اي كونوا راسين على علمكم ودر استكم ولا ياموكم ان يحذروا الملكة والسلمار بابا  
 بوي ان نسب نزل هذه الاية ان اليهود قالت للنبي عليه السلام ان يدنا محذرك كما عذر النصارى  
 عيسى فقال ما عذر ان اعذر غير الله او امر بعبادته واذا احذر الله مساو السلس لما اسلم من كتاب  
 وحكمه الاية قال ابن عباس احد مساقمهم على فوفهم السدي احد مساو السلس اجمعين اربو منوا كبح  
 وسعروا اذا ادركوه وامروا بالحدود والحد المنيان على امهم السدي احد الله مساو الاول هو الاسا  
 ان يوم من احابه الاخر وقوله لما انتتم من كتاب وحكمه اللام موضح لام الابتداء والام لمومنون  
 لام القسم ومن اللام لما حلف من القسم كحابه كوحى اباي اكرمه وما في لما حوران يكون معي  
 الذي يحوران يكون شوطا على معي ليس اسلك او هما ايتيك ومن قوله من كتاب وحكمه لبيلا اكنس  
 وخبر ابتداء اذا كانت ما معي الذي عند الكليل وسيبويه قوله من كتاب وحكمه وعبد غيرهما اليوم  
 وذلك بصيغة وحرف الهمزة التي مما بعد من بوي بعد ذلك بعد المساو **المراد**

قوله لعلى الى كلمة ابو السمال كلمة ناسكان اللام هاسم نافع وانعم ويسهل الله من من وعرف  
 ايضا ابتداء الفا وحرف احدى الالفين سسل عن ابي كعب هانتم مثل هانتم الما حوران هانتم ان كثر  
 ان بوي بالاستفهام والما حوران على اكبر وعن ابن جندب وعبره ان بوي تكسر الهمزة وعن الحسن ان بوي احد  
 بكسر الهمزة الساكنة مفتوحة او دباب والاشهب من ان يتمه ابو عبد الرحمن السلمي وحله من مصرف  
 وعبرهما الاما دمت تكسر الدال فلهذا وجد من ليس يكون السنتهم نعم التا والتددي نافع وابكر  
 والنوعر وعلون الحباب وعلى الباقر نفلون من تعلمون وعلى عيسى اهد وعبره تعلمون بمعنى تنقلون  
 ابو عبدة درسون من ادرس ابن عامر وعاصم وجمرة ولا ياموكم بالنصب ورفع الباقر حمره لما اسلم بكسر  
 اللام وفيها الباقر وروي عن سعد بن حمزة بالفتح تددي نافع اللام والمما حوران السلي المعلى مضور عن ابي  
 بكر عن عامر الحمرى نعم الهمزة **الاعوان** الى كلمة سوا على المعنى وكور في  
 الكلام تصمى على المصدر لانه في موضع استواء الاعدو والا الله موضع ان حو على البديل من كلمة ارفع  
 على اصم وسدا او يكون مفسره لاموضع لما وكور مع ذلك في عهد وما عطف عليه الرفع على كتابه واكرم  
 على انتهى وكوران عهدان محققه من الثقيلة ويرفع ما بعدهما وهدرها معمره هاسم هاوا احزانهم على ان  
 يكون او لا معني الدين وما بعده صله وكوران يكون حورانهم حاجم ومن رواها انتم حابه على الاصل والوجه  
 ان تكونها السنته دخلت على انتم وكوران يكون الها مبدله من همزة وادخلت الالف كما دخلت الهمزة  
 لان الهام يهدر همزة ولبيد ذلك فاصول الهامس به وذلك من حذف حمل الهمزة ايضا وادخل الالف على  
 ان يكون الهامد لامر همزة ومذهب الهامس به في كذا نفعهم ووجهه حذف الهمزة اذا قرأ بالالتجسسه  
 ان هادرا صلت بالكلمه حتى صار كانه كلمة واحدة ومن قرأ بالالف مدوده احمل الهمزة المنقذ من وان  
 قدرت الهامد لامر همزة فالهمزة مبدله الهام على غير فليس كما روي عن ورش انتم واد كانت هالالتجسسه نفع  
 انتم حدثت حذفا على ما ذكرناه ومن ذكره من مذهب العرب في حذف الهمزة ومن قرأها انتم مثل هانتم  
 فالاحسن ان يكون الهامد لامر همزة وكوران يكون هاللسنته دخلت على انتم وحدثت الالف لانه الاستفهام  
 ان اولى الناس ما يراهم للدين يتبعوه وهذا الذي موضع هذا رفع على القطع على الدين والسي لفت هذا او بدل  
 عطف بيان ولو نصب النبي في الكلام كارع على القطع على الهام اسعوه والهمزة الالف مع ذلك الاية  
 قد رفع لغيره في الفتحة وروى عن ابن بوي بالاستفهام موضع ان رفع ما لا سدا كجرح عروف والمعنى ان  
 بوي احد منكم ما انتم صدحون على قول من قال اريد مررت به وكوران يكون ضبا معمر قال











امات الله وفكر رسوله الى قوله لا يجرى كدفع نبيها ان الله بما تعملون محاسب عا  
سي ادخل الماسع والمنسوح في قول العصر العاقل قوله ما بها الذين امنوا اتقوا الله حوله  
قناذ والرسع من انس وان زيد هو منسوخه بقوله تعالى واتقوا الله ما استطعتم وقيل ان قوله  
واتقوا الله ما استطعتم بيان لها والمعنى اتقوا الله حوله ما استطعتم قال ابن مسعود نفى الله  
حوله فانه ان كان لا يعصى ويذكر ولا ينسى ولا يسكر ولا يسكر ان عباس هو ان يحادوا في الله حوله  
جهاد واما احدهم في الله في لومه اعم وهو هو ان الله ولو على ايامهم واسايم

**الفصل** في قوله تعالى وكف تكفرون فاني علمي ايات الله وفكر  
رسوله المعنى على اي حال تكفرون وانتم ترون ذلك ودخل في هذه الآية من امر النبي عليه السلي  
لان ما منهم من سبه لغوم مقام ربه ومن اعظم بالله اي يمسح به واعظموا تحل الله جميعا  
ولا نفروا قال ابن مسعود وعين حبل الله الوان ورواه اكثر عن النبي عليه السلي بن عباس  
احبل العهد ان زيد حبل الله ربه واصله في اللغة السب فحبل الله هو سب الخاء والفرقوا  
اي لا يعرفوا في سبكم في اليهود والنصارى في اديانهم عن ابن مسعود وغيره اكسر الله قوا  
على النبي عليه السلي واذكروا نعم الله عليكم اذ كنتم اعداء قال بن قلوبك واصحح سمعنا اخوانا  
لعي ما كان من انصار فان الله اصبح بينهم بالنبي عليه السلي عن قناذ وغيره اكسر المراد بالآية  
ما كان من مسركي العرب من الطوايل والاخوان جمع احب احب الله سب احب اي احب  
وكنتم على سفا حفر من البار السفا من الحرف وهو من الباطنة له انه من الواو وهذا كمثل يرا  
به حروجه من الكفر الى الايمان ولكن منكم من لم يدع عن الكبر وبما يرون بالمعروف فقل ان من الله  
ومعناه ان الامر بحسب ان تكونوا علما وليس كل الناس علما وقيل من لسان اكسر والمعنى ليكنوا  
كلهم كذلك ولا تكونوا كالذين كفروا يعني اليهود والنصارى يوم يصر وجهه ولشود وجهه ابتصاص  
الوجه اسوأ من انفسهم واسودادها هو ما يرهقها من العذاب الاليم والدر اسودت وجوههم  
في قول ابي كعب الكفار وقيل لهم انهم اعداء ما لي لا قوارهم حين اوحى الله فيهم كاذب  
وهذا احسن الظهور اكسر في المصنف فباده في المدين الرجاء هي اهل الكتاب انتم  
امنا صفة النبي عليه السلي وبعده من ان سبعت علما لغت كفرا به ملك من انس في اهل الاصول  
انما امه الباهلي عن النبي عليه السلي في الحروب وفي حواجرها ما في ربه وخواب اما  
مخدوف والمعنى قتل ان ربه ما في السموات وما في الارض وح

انه ملاذ كحوال المؤمنين والكافرون وانه البند على العالمين وصله بذكر الشاع قدرته وعظمته  
الكل لكون ما في السموات وما في الارض في قصبه كمن حرامه اخرجت للناس الآية قال الجاهل المعنى  
كمن حرامه اخرجت للناس على الفتوا به المذكور في الآية وقيل معناه كمن في اللوح المحفوظ  
وقيل حاد لا يقدم البتة انه بالنبي عليه السلي وامته فالمعنى كمن عند من يقدم من اهل الكتاب  
خير امه وقيل هي كان النامه والمعنى حرامه حرامه حال وقيل كان ربه والمعنى انتم خير  
امه لرصوكم الا اذ اعني كدتم وتكلمتم عن اكسر وقناذ والاستسنا متصل بالمعنى لرصوكم الا  
هو ليسير ارفع الا اذا موقع المصدر وقيل هو منقطع والمعنى لرصوكم البتة لرصوكم وليكن الله عوكم  
وفي قوله وان لها لوكم تولوكم الادبار معوجه للنبي عليه السلي لان كل من خاله من اليهود وفي ربه صريت  
عليهم الله انما اتفقوا على اليهود عن اكسر وغيره واكمل هاهنا العهد والمعنى صريت عليهم الله في  
كل حال الاكسر من الله فهو استسنا منقطع وقيل هو متصل لان عو الاسلام عو لهم بالآية وان كان  
لا يخرجهم من اوطانهم في انفسهم لكونهم هو متصل بحول علي المعنى ان معنى الكلام صريت عليهم  
الآية بكل موضع الاموضع من الله الفوا المعنى الا ان بعضكم يحمل من الله تحذف وقوله ليسوا سوا  
ان مسعود معناه ليسوا اهل الكتاب وامه هم سوا وقال يزلت الآية لسب ان النبي صلى الله عليه  
وسلي اخوانا ليله يخرجون من الناس المصلي ومن الناس المصلي فليست لهم وقال الله اضلي هذه  
الصلاة واحد من اهل الكتاب ونزلت الآية وقيل المعنى ليسوا المؤمنين والكافرون من اهل الكتاب  
سوا والوقف على هذه الاقوال على سوا الفوا في الكلام حذف العهد وليسوا سوا من اهل الكتاب  
امه مستقيمة وامه غير مستقيمة كما يقال سوا على فنامك وفقدك ابو عبيد هو على قول  
من حال الكون في التوا عيت فامه اسم ليس وسوا خبرها ومعنى فامه بآية على امواله عن ابن عباس وغيره  
السدي فامه بطاعة الله اكسر وان خرج عادله الرجاء المعنى ذو وامه مسيئة على طرفه  
وانا الليل ساعانة عن اكسر وخبره ان مسعود يعني صلاة العتمة النور الصلوة من العتمة او عباس  
وعينه نزلت الآية في ابن سلام وطرأه حتى قالت اليهود ما من محمد الا سوا رنا وواحد الا فقل اني  
وقيل اني وقيل اني ومعنى هم يسعدون يصلون في قول الفوا الرجاء لان الفوا لا يكون في الرجاء  
والسعد وقيل يراد به السعد المعروف خاصة وقوله وبما يرون بالمعروف قيل هو عوهم وقيل يراد به  
الامر ما ساع ال به السلي والنبي عن المكر الذي عن الفقه وسما عن في الحركات يعلمونها مبادرون



عبر متفاضلهم فمعدرتواها وفيل سادرون فالعمل قبل الفوت مثل ما سألوه هذه الكتب الدنيا  
تحتلح فهاصر حلال النعمة هاهنا عموم لنعقات الكفار كانت في طاعة او معصية لان لهم حيل  
اعمالهم وقيل لهم خصوصه في ابي سفيان واصحابه ومن حوى بحرامهم من المحرمين على النبي عليه السلام والموصلين وقيل  
هي نعمة المناقضة مع المؤمنين في حجب المستمكن لانهم يسمونها ردا عن قصد فبوقيل المراد بدل القول  
المناقضة باحوالهم لانهم لا يسمونها والصواب ان عباس واسم وعمرهما واصله من الصبر الذي هو  
الصوت من صوت الريح الشديدة الريح الصبر صوت لهيب النار التي كانت في تلك الريح وقوله طموا  
انفسهم من مفاهاذ نبوا بقوتها بالاهلال في ريعهم وقيل طموا انفسهم فان رعوها غير وقت  
الوراثة او في غير موضعها فادبهم الله تعالى لوضعهم في موضع موضعها فانها الذين امنوا لا يجدوا بجانها  
من دونها البطانة اكاصه الذين يظهرون على باطن الامن ومعهم من دونهم من اهل دينك ومن صلح ان  
يكون للضعف كانه فالاحمد والاعمال الفتيخ الذين بجانها وصلح ان يكون لسان الكفر وقيل لانه قال ابن  
عباس في الحسن بن علي في قوم من المسلمين حالوا خلفهم من المسوكن واليهود والمناقضة وحاوهم بالميرة  
لا بالونك حبالا اي العصور في امرهم خصالا واجبال الفساد ودواما عتقهم اي ماسون عليكم وهدم القول  
في العتق فانهم اولا كبرهم والا كبرهم وبومون بالكتاب كله قال ابن عباس في الكتب عصا علي  
الا نامل من الغبطة لما يرونه من ابناء المسلمين والا نامل الحواف الاصابع واحدا امه قل موتوا ههنا  
دعا عليهم ان يمسكوا حشنة نسوهم اي طهر وعينه وان يصليهم وعليه ان الله بالعلمون في  
وعبد **الفراحت** لا احسن وتكون منك بكسوا اللع الرومي يوم يسامر وتسود  
ابونهم تلك البات الله يبلوها عليك يا حصر وجرم وانكساي وما فعلوا من خير ولو يكرهه بياقنها  
والناقون تبا بحمر عني عرو وانهم من مل ما سألوه تبا لا تفرح كدعهم شيئا باع وان كبر وانهم وجرهم  
والناقون بصرهم وروي ابو ريد عن الفضل عن عامم لا تفرح بصب الراحم وانهم رجاء ما علمون عني ببا  
**الاعراف** العامل في يوم من قوله يوم يسامر وجوه عظم والاعراف عذاب  
لانه موصوف وقد صلت صفته منه وبنو معلوله وكران العمل فيه الحمله لانها معنى بعدون يوم يسامر ومن  
قواسم وتسود فها صلا من بيان على افعال اليسواسوا اسم ليس مضمنا وسوا خبرها وقوله من  
اهل الكتاب امه قائمه اسدا وخبر وامه في قول ابن عبيد اسم ليس وهو كبر على لغة من قال اكلوني  
البراعيت واحار الفوار مع اوه لسوا وحمل سوا في ادليس كابر على العمل مع انه العود على اسم ليس من

خبرها شي وهم يسجدون لعن لاهم غير متصل بها ولكن من المعدول بالقطف كذلك حاز زيد  
الكريم والعاقل او حال من المصير قائمه او من امه او رفقها بسوا لا ينادى دعوت بالعتق يوقنون  
لومون بالله فقت لاهم او حال من المصير يسجدون او المصير سلون او قائمه وكذلك ما عطف عليه  
وكوران تكون ذلك متافا انا السمل طوف ومان لا بالويل جلالا لعت لبطانه وكذلك وداو يكون  
ودوا حبالا ان اصرت معه قد هائم او لا هائم الذين خاولا معي الذين يحونهم صلتهم وكوران تكون  
اسدا واولا كبرهم يحونهم حال الهدر اسروا الي انفسكم محمولهم ومن فواضركم هو من صار بصير  
ومنه فالوا لا صير ومن فواضركم هو من صار صير وكوران يكون مرفوعا على تقدير احوال الفنا  
المعني ولا يصير وقد هدم الهول في حديثها او يكون مرفوعا على فته الهدم قبل وان نصير وانما قال  
يا قح من جانبين يا قح انك ان تصرع احوال تصرع وكوران يكون مرفوعا وسمت الولا لفتا  
الساكنين على اساع الفيم الصم وكذا لقواه مرفوع الولا على ان الفعل محروم ونحو الفنا الساكنين كعه الفتح  
**الهول في قوله تعالى** وادعوت من اهلها الى قوله ولما دعوا اليه الذين امنوا  
ومحو الكافرون لا احكام فيه وذهب لاهل التاويل في قوله ليس لك من الامر شي الى انه ناسخ لما كان  
النبي عليه السلام يجعله من لغو المسوكن والدعا عليهم في الوكعة الاحيرة من صلاه البضع فانه على عوض  
ذلك العنوت رواه ابن وهب وعنه وقيل ان النبي عليه السلام صلى الصبح فلما فرغ راسه من الوكعة الثانية  
قال اللهم اح عبادي اني اربيعهم ومسلمة من هيسام والوليد الوليد اللهم اح المختصصهم من المسلمين  
اللهم اسدد وكنك على مصر اللهم سبي كسبي يوسف فسر لآله وقيل دعا النبي عليه السلام على عتبة  
رازي وقاص وقال اللهم احل عليه احوال حتى يموت كافرا فموت وقيل كذلك وقيل بدلت لسبب دعا  
دعابه النبي عليه السلام في الوكعة الثانية فموت صلاه الصبح على المصاهر وقيل اسدا ر عليه السلام هل  
لدعوا على الكفار والاستيصال فموت آله واعلم الله اعلم بقوله او سوب عليهم ان منهم من ليس  
وقيل ان ج الظلام قد علم ونا خير والمعني ليطع طر فامن الذين كفروا اي ليقلم او يكتنهم اي يحرقهم  
بالهزيمة او يتوب عليهم او يعذبهم ليس لك من الامر شي وقيل ان او يحسب ان كانه قال ليس لك من الامر  
شي الا ان يتوب عليهم او يعذبهم فليس فيه على هذا قدم ولا تاخير واكثر العلماء على انها ليست  
بناشئة والمنسوخة **الفصل** في قوله تعالى وادعوت  
من اهلها نبوي **الفصل** في قوله تعالى وادعوت من اهلها نبوي















انه لعمري فطاحله الكلام يقال فطحت فطاحله فانه فطاحله فطاحله لا فطاحله من حواله  
 اي يعرفوا او شاورهم في الامر قال قتاده والوسع بن الصنف معي مساورة اباهم بطلب لنفسهم ورفع  
 لا فزارهم سفير عنده اما ذلك لصدقه بامته في المساورة وقيل امر بذلك لانه قد يكون عند بعضهم  
 من امور الدنيا ما ليس عنده اذ لم يوج اليه ان يصيركم الله فاعلم انكم وان خلدتم في هذا الذي ينحكم  
 من بعده اي وان يترككم من معونة وقوله فمذا الذي يصيركم لله انتم الا

احسن وحيي عمر ولما اعمل الدين طاهر واسلم وعمل الصابر بن نكسوا الميم وهو مخزوم وروي عن عبد الوارث  
 عن ابي عمر وروى الصابر بن نافع واحلف عنه ان وثاب والنجعي من قبل ان يلقوه الا عمن توتنه منها  
 في الموضعين وسبحي الساكنين سافهين ان يكتفوا بغير نون وروي ذلك سورة عن الكسائي وروى  
 الباقر بن النوفل نافع وان كبروا وروى عن منى قتل والماورق قتل بالشد يد على اوطالب  
 رضي الله عنه وعنه روى عن ابي عبد الله بن عباس روى عن ابي الحسن وروى السهمي وروى السهمي في  
 حماد بن سلمة عن ابي بكر وعبد الله بن عمار عن ابي بكر عن عاصم وما كان قوله بالرفع السهمي في  
 ثلثين الذين كفروا الرعب بالبا ان عاصم والكسائي الرعب بن العيون واسكن الباقر او عبد الرحمن  
 السلمي واهسن وعنه اذ تصعدون لعمري اما والعين ان يحصى امته باسكان الميم حمه والكسائي نفس  
 طافقه من قبل ان يلقوا بها او عمر وروى ان الامور لله بالرفع فماده لبر الدين كسب عليها انما الى  
 صاحبهم الرهري واهسن او كانوا عواصم صاف الوان كسرو حمه والكسائي والله بما يعملون بصير  
 ببا والماورق بنات من ومنت ومثنا وما كان صله نافع وحضر حمه والكسائي بكسر الميم  
 وصحبا الباقر وحالف حفص بن عيسى وروى عن سبل الله او منم ولهم ام او قتلهم حاصه حفص  
 عن عاصم خير مما يحسون بنات حابر بن ريد وابو بصير وعكرمه فاذا حكمت نعم التا

**الاعراب** وعمل الصابرين الضب باضمار ان وقيل بالواو والفتحة ولما  
 بع العمل كجهاذ والعلم صبر الصابرين واحرم على العطف على العمل الاول لانه لو افرد وصل  
 ولما اعمل الله الصابرين منكم جبار وبلغوه وبلغوه منظار بان وقد تقدم مثله افا من مات او قتل  
 دخلت الف الاسماء على حرف الشوك ومعناها الدخول على الجرا لما كان كل واحد من الشوك  
 واكرام علقا بالآخر ما علمت الاسماء عليها جميعا وقد تقدم ذلك وكان اصلها اي دخل  
 عليها كاف التثنية فصار معي كم وصورت في المحف كونها ساكنة نقلت عن اصلها  
 من وقف بنون اسع فطاحله ومن وقف لعين بنون فمذا ان تنون ومن قوا كا مثل كاع من مقلوب

مقلوب قدمت الباء الشديدة قبل الهمزة حفت اليها الشديدة محذوف المتحركة كما حذفت  
 الساكنة في قوله والسماكين ايها وقد تقدم ذكره ثم طبت اليها الساكنة الفاعل ما طبت في اي  
 في قول من جعل اصلها اي وساع ذلك والكاف رايدة لانها انضلت بياي حيت صارت كلمة واحدة كما قالوا  
 العمري وعمل وقيل قدمت اليها التي قدمت الفاعل نحو ما افعلها وتسوف الهمزة لئلا الساكنين  
 وسيت اليها الا حيرة مكسورة فحذفت كسرها استغناء عن كسرها ودخل عليها التنوين فحذفت  
 لانها الساكنين فانه اكمل لئلا يكون فاعل من الكون وكان يجب ان يعرب على قوله ومن قوا كا مثل  
 وكعن والبول منه كالفعل المنفرد عن اكمل الا ان الالف التي قبل الهمزة حذفت لان الهمزة في هذا السكون  
 من حيث كانت كسرها عارضه ومن قوا كا فانه لما قلبت الكلمة من كان الى كان وحذفت الالف الميم  
 وصار الى كان قلبه فصار الى كان فحذف ذلك لانه من اوجه الاصل وقوله قتل معه رسون كمن من قوا قتل  
 احمل ان يكون مثل صبر ليعود على بي وهم اسم ما لم يسم فاعله وروى رسون بالابتداء او بالظرف ويعلق  
 معه محذوف كانه فال مسطر معه رسون وموضع معه رسون كور ان يكون فاعلا لشي او حلا منه او من  
 الميم الذي وصل وصل صفه لشي ولعمري هذا السطر قوله افا من مات او قتل وهو في ضمير النبي عليه السلام  
 وحمل ان يكون مثل ضمير ويكون رسون اسم ما لم يسم فاعله وحيث كان اد السند فمذا الى كور ان يكون  
 معه رسون وكور ان يكون مخفرا ويكون معه رسون حلا من او من الميم في قتل او صفه لشي وان اسندت  
 صلا الى الرسون جاز ان يكون قتل معه رسون صفه لشي واكبر ضمير ومن قوا قتل احمل ان يكون الفاعل ايضا  
 ضمير بي المنفرد واحمل ان يكون الفاعل قوله رسون ويوقف على قتل وقيل اذا فذرت منها ضمير  
 والوقوف عليه ان فذرت ضمير صلا وقيل مسد الى قوله رسون ومن قوا قتل هو امر رسون فمذا انه  
 مسنوب الى الرب وهم الواو كسرها لعنان وهو مسنوب الى الرب وهي اجماعه وعلق بها الترتيب  
 والرتبة مما هو صوابها كما وكسرها لعنان حكاهما البوريد وما كان قوله الرفع على انه اسم كان وان قالوا كبر  
 والمضرب على انه كبر وان قالوا الاسم وهما مع فنان بل الله مولاكم ابتداء وخبر وكور في الكلام بل الله مولاكم  
 على قدر بل الله مولاكم ودل عليه ما صله وعم العيون واسكانا من الوجب لعنان حتى اذا  
 فسلمت جوابا اذا محذوف كانه حال المحنة او كور وقيل الحجاب تنار عمن والواو رايدة او على كور  
 ان يكون ثم رايدة فيكون الفذير حتى اذا سلمت وتنار عمن وعصيت صر على عمن وهدم القول تصعدون  
 وتصعدون والامنة لعنان معها الامن ونصبها بانها مفعول له كانه امر على الامنة فاعلم  
 او يكون الامنة مفعلا وقوله فاعلم ايها الامنة لعنني كجافة منك التا على معنى نفسي الامنة والياء على





معنى نفس النفاس نفوس الاول النفاس ان كان يد من امنه فليس المعدل منه في نفوسه ما سقط ويستعنى  
عن قدره عنه والى نفوسه ان الفعل اقرب الى النفاس فلان الامر كله من نصيب طه فهو اكمل الامر  
وهو معنى اجمع في الاحاطة والعموم وجمع لا يكون الا اكلدا ومن رفع فعلى انه مبتدأ والله اكبر لهوى ذلك  
الابتداء في قوله تعالى وكلهم ابنه يوم القيمة فورا وحسن الابتداء لان قوله كلاما وكانه اسع به ما قبله  
فصار منزله ما حوى باكلدا وقوله لو كانوا عواما من جهة حار ان يكون كقفا من غزا على ما سئلوه من جهة  
الشدة كراهة الصعفة وحار ان يكون اذ عوا محرف لها الباءت كما قالوا نوح في ناحية وما لك في ما لك  
وصح المم وكسرها من حيث وانه لعنان تعالمت موت وموت مخوف مثل فضل الفضل وموت كانت مثل  
حفت كافت وجواب اكرا في قوله ولين قيلتم او متهم محذوف واسعى عنه كواب القسم في قوله لمعفن  
من الله وكلوا اسعفا كواب القسم او ان له صدر الكلام ونفهم مزارحه من الله وقوله فاذا عوممت  
منهم التنا ما را الله تعالى لاجل العزم الى نفسه اذ هو بهدائه وبوقفة كما قال وما رميت اذ رميت ولكن  
الله رمى ومعنى الكلام فاذا ارسلنا امرا على وجهه **القول في قوله تعالى**  
وما كان لبي ان يفعل الى قوله والله ميرات السموات والارض والله ما تعلمون حيلوا الاحكام فيه والسمع  
**النفس** قال ابو عباس وغيره كانت في الغمام يوم بدر قطيفة خمر افقدت  
فقال بعض الناس لعل السيل احدها صول وما كان لبي ان يفعل النحال لم القسم النبي عليه السيل الطاليع  
معرفة الله عز وجل وجهه اكل وقيل هو امر من الله تعالى لئله يطلع جميع الوحي هذا على فواه من فاعل ومن  
قوا تفل حار ان يكون المعنى يوجد عالا او يسبب الى العلول او يكون من اعلمته اذا احدث شيئا من المعنى  
لغير ادنه اذ احار الغيبة اكسر معنى فعل حار ووجه احصاى النبي عليه السيل يدك الله تعالى ان  
حار من والغيره العظيم كجبانة وارامو الغمام اليه واصل العلول من العال وهو حول الما في احوال  
السبح والحكمة يكون في حفا من غيره الواجب كالعلل وروى عن باب عما على يوم القيمة قبل ناني  
به حاملة على ظهره عن ابن عباس وغيره وروى معناه عن النبي عليه السيل اتموا رضى الله تعالى  
سبح من الله اكسر والحق المعنى افهم لم يفعل كمن عمل الجاح المعنى اتموا رضى الله تعالى الجهاد في  
سبيله كمن ينفذ من الله بالفوار منه رعيه وتخل هو عام في الطاعات والمغاصى هم درجات عند  
الله قال مجاهد معناه لم درجات غيره هم درجات في درجات ومغناه ان كنهه طمقات والمارادراك  
ما هلهما يحملون في الدرجات وقيل يراى اياه احتملاى هو من اهل الكنة واهل النار بما اوما واهل التواب  
ولهوا واهل العقاب من اهل النار وما رضى الله تعالى رضى الله تعالى حاصه احوال منها

الحالهم لقد من الله على المؤمنين اذ همت الله رسولا من انفسهم لانيه معى كون الرسول منهم ليجروا  
حاله والحق عليهم خولقته وقبل ليشوقهم به وعمل ليصل عليهم العمل منه وقوله او لما اصابك  
مصيبة الى قوله قل هو من عند انفسكم اعنى انهم فعلوا يوم بدر سبعين اسرا وسبعين واصبت منهم  
يوم احد سبعون فلم ياتي هذا اي من ان هذا وكحل لعل في سئل الله هل هو من عند انفسكم اعنى عاقبه  
الرماء وقال قتادة والزبير بن اسير عن سوا لم النبي عليه السيل ان يحو اعداء ان ادا والا فامه بالمدينة  
وبالو لماني الروا التي راها لا حاصنة على صي الله كنهه هو احصاى هذا يوم بدر على الفتل  
وقد سئل لعم ان غاديتهم الاسرى قبل ما على عدتهم معى من عند انفسكم على القولين الا وليس يدرك  
وعلى القول الاخير ما حصاركم وما اصابكم يوم الفيل كجحان ثمار الله حلت الفلان خبر ما الى معى  
الذي نسبته جواب الحق من حيث كان معطفا بالفعلة كقطعة بالفعل في الشوط وقوله نقالوا  
فانلوا في سئل الله او اذ نفوا طال السدي وان خرج المعنى ان لم نقالوا معنا فكروا سوادنا والو الويل  
فانلا اسعنا اي لو علمنا انه يكون بليكم وتعلم فلال اسعنا ثم وقابل ذلك بما روى عبد الله بن ابي  
والهم نقالوا فانلوا في سئل الله او اذ نفوا عبد الله بن عمر وروى عن جوام هم لله يوم ميدان فوب منهم الامان  
اعنى ما اظهروه وكانوا قبل ان يظهر ذلك في جواهر احوالهم الى الامان اقرب لعلون ما فواهم ما كيدا  
ادكر ما القول عن الفعل الا عمار وغيره الذين والوا الاحواءم وقعدوا النبي عبد الله بن ابي واصحابه  
اذ قالوا لوالها عونا ما فعلوا اعنى من قبل يوم احد فقال الله تعالى لهم اذ روا عن النبي الموت ان كنتم صادقين  
اي كذبوا الاسباب التي فيها الهلاك ان كنتم صادقين اي كذبوا بها وقوله بل احياء بعد ربهم رب قرون  
اي لم حجت يعلم ربهم دون الناس وليس عند علي معنى القرب في المسافة وقوله وليستبشرون بالدين  
لم يخفوا بهم من خلقهم لانيه قتاده وان خرج اي لعلون لست احوالنا لعلون كما قلنا مصون من التواب  
ما اصنبا السدي يورى الشهيد كتاب فيه ذكر من ندم عليه من احواله ليستبشرون كما ليستبشرون  
اهل العايب بقدره في الدنيا ليستبشرون رعيه من الله وفضل الفصل احل في الغيبة وقيل دليل  
على انتفاعها وانما ليستبشرون كنع الدنيا وقيل حالف الفصل بعد الغيبة على وجه التاكيد وان الله اصيغ  
احوال المؤمنين اي ليستبشرون بان الله الذي اصحابوا الله والرسول في نور ما اصحابهم الفوج ابن عباس  
وغيره رجع المشركون يوم احد من الرواح الى حرا الاسد هو ملير الرجوع الى المسلمين يدعوا النبي عليه السلام  
اصحابه الى الخروج فاجابوه فخرج الى حرا الاسد وهي ما بينه امبال من المدينة والى الله الوعد في قلوب



المشركين وانهم من غير قتال وكان حوجه عليه السلام الى حر الاسدي يوم الاحد في يوم واحد وروى  
الابن نولت في رجلين من بني عبد الله كاتوا مختصرا حيا حيا وكا احدهما علي صاحبه ورجل جامع النبي عليه  
السلام الذي قال لهم الناس قالوا اني وعبد الله ما هذا نعم من مسعود الاسدي لفي المسلمين وهم من جوارح  
الى بدر الصغرى لموعدا في سفينة سنة اربع وكانت احد وسنة طت نال لهم ان الناس قد جمعوا اليهم  
لعي اناس فين واقامه وقد كاد في الجاهل كان ذلك في بدر الصغرى السدي هو اعوان في حمله جعل على ذلك  
ان عباس وصادقه لم يركب دسم ابو سفيان واصحابه ليتخطوا المسلمين على اتباعهم يوم واحد حيا وادوا الزوج  
اليهم وقوله فانقلبوا بعد من الله وفصل لم يمسسهم سوء من لعي انهم فرجوا الاسدي في يوم واحد وقبل  
لعي انهم من بدر الصغرى ودر اعوانا واتباعوا ولم يلقوا حيا والعه كفايه عدوهم والفضل في من اخرجهم  
انما ذلك السديان خوف اولياءه قال ان عباس وعبد الله المعنى خوف اولياءه اي خوف المؤمنين الكافرا الحسين  
والسدي المعنى خوف اولياء المنافقين وقيل الدينار ذو اعوان الاسلام والحسين الدين كفرنا انما على لهم جبر  
لانفسهم لا يه الا ما اهل المذمة والمعنى يقولون انهم لم يلقوا بالمعاصي الا انه جبرهم ما كان الله ليدبر المؤمنين  
على ما اثم عليه حتى يبرأ كل من الطيب قال الجاهل وان جرح اي المناقير الموقر صاده والسدي الكافر من  
المؤمن وما كان الله ليطعك على العيب اي ليجرمهم من سبل ومن يموت على الكفر قال السدي قال المشركون  
ان كان محمد صادقا فليصبرنا من نؤمن ومن كفر فموتت الابه ولا تحسن الدين يحملون ما اثم الله الابه المعنى  
تحسن يحمل الدين يحملون هو فاصله فاصبر المحل ولقد يقرأه الياء والناهد نور فاجاد السدي المراد بالحل  
في الابه حكم بالانواع سبل الله ومعهم الركون ان عباس كل اهل الكتاب بما عندهم من دوا السدي عليه السلام  
وصفته في كبر عن النبي عليه السلام ما من رجله مال على بائع ماله الا طوفة يوم القيمة سقاها  
اقوع ثم يلقى الله مبررات السموات والارض جاعلا ما فيهن العرب وليس على احد انقال الاملاك بين  
المخلوقين لان الله لم يزل ما انكالا شيئا كلما ه

الفرق  
ان كثر وانعم ووعايم يقل لعي الياء وسم العيز والناقون لعكسه والحسن الدين فقلوا في سبل الله  
روي عن همام عن ابن عامر باجلاء عنه الباقى كسفن وهو ضعف والناقون بالناقون وشهدوا بالباقي فقلوا  
ان عامر وكذلك قد حسو الدين فقلوا في الانعام وسددوا لها عونا ما قلوا همام عن ابن عامر وسددوا لها  
وقلوا ان كثر وانعم وكذلك فقلوا واما في الحج وحفف الباقون الجميع فان الله اصبح احرا المؤمنين  
فرا الناس يكسر العره ومع الناقون باع والكرنك نعم الساو كسر الراي وكذا ما اشبهه في كل القرآن

الافوله الحونم الفرع الاكبر وانه لعي الياء وسم الراي وذلك فواساير الفوا في جميع القرآن وانكسر  
الدين يحملون بالياء حره منها والناقون بالناقون اما الحسن الدين فقلوا في الانعام وسددوا لها عونا ما قلوا همام عن ابن عامر وسددوا لها  
بنيا والناقون بنيا واما فلا تحسنهم وراي كثر وانعم ووعايم يقل لعي الياء وسم العيز والناقون لعكسه والحسن الدين فقلوا في سبل الله  
حيره والكساي حيره من موهو ذلك في النقال والناقون بنيا وراي كثر وانعم ووعايم يقل لعي الياء وسم العيز والناقون لعكسه والحسن الدين فقلوا في سبل الله  
والناقون بنيا **الاعراض** عدم القول في فعل ان اخوف عليهم موقع ان نصب  
على عدم يستبشرون بان الخوف عليهم فذلك وان الله اصبح احوال المؤمنين فيخرج ومن كسر فعلى  
الاستئناف خوف اولياءه اولياءه معقول على معنى كونهم الصغار ويكون على عدم كونه اولياءه وذلك قد  
ذكره ومن فواي حركه معناه لا تحملك حريبا ومن فواي حركه معناه لا تحملك حريبا وهما معاربان نال تون  
الوحل وحريه اذا حطت فيه حريبا ولعل العرب لقول حور واخوته حكاها كليل انهم لم يصروا الله  
شيئا اصعب قوله شيئا لوقعه موقع المصدر كانه قال لصروا الله فربا وليلا والكموا وكورا اسما على  
قد يوحى اليها كانه كانه قال لصروا الله لعي والحسن الدين كفرنا انما على لهم حبر النفس من فوا  
بالياء حالين واعلون واما على لهم حبر النفس لصد مسد المفعولين وما معني الذي والعايد محذوف  
وحبر حيلون وكوران قدروا والفعل مصدر والهدى والحسن الدين كفرنا انما على لهم حبر النفس من فوا  
ومن فوا بالياء فالعايد هو المحاطب والدين مفعول حسب الاول وان وما بعدها بدل من الدين وهي لصد  
مسد المفعولين فالحسن لولم يكون يد او اصبحت ان يكون او وما بعدها مفعول انما بالياء حسب ان المفعول الثاني  
في هذا الباب هو الاول في المعنى لان الصريح محذوف فيكون المصدر والحسن فواي كفرنا وبعدهما  
والفعل على هذا مصدر وان لم يذرح حذف صلت لم يصلح ان يكون ما والفعل مصدر لان الدين كفرنا والبيوا  
الاملا وقيل ان الكلام لم يقرأ بالياء محمول على الذكر بغيره والحسن الدين كفرنا انما على لهم حبر النفس من فوا  
ان مسد المفعولين حسب الثاني وهي وما عقلت فيه مفعول بان حسب الاول وقوله والحسن الدين يحملون  
انما الله من فضله مرقا بالياء فالدين فاعلون وحذف مفعول حسب الاول لانه الكلام عليه وهو فاصله  
وحبر المفعول الثاني حسب الهدى والحسن الدين يحملون ما اثم الله من فضله العمل هو خبر الم محذوف  
العمل لانه ليحملون عليه ومن فوا بالياء فالعايد المحاطب والدين مفعول اول على قد يوحى حذف المحاطب  
وهو فاصله وحبر مفعول بالياء حسب والهدى والحسن الدين يحملون وقوله والحسن الدين يحملون  
بما اتوا والحسن منهم من فواي اجمع بالياء فالدين فاعلون ومفعول حسب محذوف وان السمعى عنها  
لان قوله محلا كسبهم بمفاره والعذاب بدل من الحسن الدين فقلوا في الانعام وسددوا لها عونا ما قلوا همام عن ابن عامر وسددوا لها



لا يحسن الذين يفرحون بها ان يكونوا علماء يفعلوا انفسهم بمقارفة من العذاب وانفسهم  
 مفعول اول ومقارفة في موضع المفعول الثاني من قولها بالتمام على المحاطب والذين يفرحون  
 اول وحذف المفعول الثاني لانه مقارفة من العذاب عليه وكذا البدل على هذه القراءة لا العاقلين  
 واحد وكذا ان يكون مقارفة من العذاب هو المفعول الثاني بحسب الاول على تقدير التقدم ويكون  
 المفعول الثاني بحسب الثاني بخلافه الاول عليه فالهدير احسن الذين يفرحون بها ان يكون  
 انفسهم ان يحذروا ما لم يفعلوا مقارفة من العذاب فلا يحسنهم مقارفة من العذاب محذوف فاذا  
 قدرت البدل والقامى ولا يحسنهم رايه ومن قولنا لا يحسن الذين يفرحون بالبا ولا يحسنهم بالبا  
 فعلى ان مفعول حسب الاول حذف لانه ما بعد ذكر عليها والاصح البدل على هذه القراءة لا خلاف  
 انما علينا في خبر وميمر امان **القول في قوله تعالى** لقد سمع الله قول  
 قول الذين قالوا ان الله مبعوث وكفى غنيا بالاجر السورة الاحكام فيه والاشبه **التفسير**  
 هذا قول قوم من اليهود قالوا على وجه الارواح حين سمعوا من ذا الذي يفرح الله فوصا حسنا ومعني  
 سكتب ما قالوا اسخارهم عليه وقبل سكتب في حجاب اعلم وقوله الذين قالوا ان الله عهد  
 البنا الا يوم من يوم ليرسلوا حتى تاتيهم الساعة فاكلوا النار على عهدى اسوا بل من ان موثرب  
 نوبنا فمصل منه نزلت من السماء نار فاحرقته فاعلمهم الله انهم كفروا فمصل من حياهم نعتي لدا باهم والقران  
 مما انما يفرح به واصله المصدر كالرحمان وكفى هم سمع به نفسا المقرب به فان كذبوك فقد كذب رسل  
 من ملك هذا نعتي لى عليه السيل والبر الكتب واحدا من رسل روت الكتاب اذا كتبه واصل  
 الزبور الاخر سمى الكتاب به ان الزور فيه وجمع من البر والكتاب وهما معني لا خلاف اصلهما ولقبيهما  
 والكتاب المسمى الله ادى الى الحق من روج عن النار اى يحى عنها بعد فار اى طهر بالعلم الدائم  
 واصل الزور النفاه لسلون في اموالهم وانفسهم نعتي بالمصائب ولستم من الذين انوا الكتاب من قبل  
 ومن الذين اشكوا اذا كتبوا نعتي سمع ابو بكر رضي الله عنه يهوديا يقول حين سمع من ذا الذي يفرح الله  
 فرضا حسنا او هو من سطره فلهه فسكاه الى النبي عليه السيل فزلت الابه قيل ان عاقلها فخاص  
 اليهودي عن عكرمه وقبل كعب بن الاسود وقيل حين احطب ك الوهي نزلت في كعب بن الاسود  
 كان نحو النبي عليه السيل والمسلمين وكثر عليهم المسركن حين قبله محمد بن مسلمة عليه السلام ان روج الا دي  
 ما كان يفرح به من اليهود من قولهم عكر بن الله ومن النصارى من قولهم المسيح بن الله ومعني في الامور  
 سدا عاقلها واد احاط الله فساوا الذين انوا الكتاب لنفسه للناس والابه



وعبره في اليهود وقيل في النصارى وقال الحسن وقارده هي كل من اى على من الكذب لا يحسن  
 يخرجون ما اتوا الله فلا اكدرني هي المصائب يحزن ان يعمل منهم الا عند النبي عليه السلام فما ليس عليه من الايمان  
 وان يحذروا على ذلك ان يحسنهم قوم ساء لهم النبي عليه السلام عنى فكتموه وحرفوه وفوجوا بذلك واحبوا ان يحذروا  
 بذلك عليه السيل في قولهم فوجوا ما حتم على الله وقالوا احبوا الله واجاوه وقيل هي في اهل حذروا النبي  
 عليه السلام وقالوا احبوا الله تعالى بكذبهم ان يحسنهم احبوا اليهود لفرحوا ما اخذوه من الرشا ويحزن  
 ان يقال لهم علماء وليسوا بعلماء وعنه ايضا هم اليهود لفرحوا ما اوى الى انفسهم من النبوة ويحزن ان يحذروا ما لم  
 يفعلوا لانهم يقولون يحزن على ان ابراهيم وهم كالفوز له وهذا ان يقولوا ان يحزن على خرافته لانه لفرما انوا  
 والله ملك السموات والارض هذا احتجاج على الذين قالوا ان الله مبعوث وكفى غنيا الذين ذكرنا الله فاما ما وقعوا  
 وعلى جنهم قال ان مسعود نعتي لى الصلوة عبره نعتي لى الله على كل حال ربه اما حلفت هذا باطلا اي يقولون  
 ربه اننا الذين نحل النار فكل اخرينه اى دللته سمعنا ما دبا اى يذامنا ووالا ان روج وان ربه هو محمد عليه  
 السيل محمد كعب القرظ وليس سمع النبي عليه السيل واللام في الايمان بمعنى الى والابرار جمع برا ومار واصله  
 من الانتفاع فكل البر منتفع في طاعة الله وينسعه له رحمه الله وقوله وانما ما زعمت على رسلك اى على السنة  
 رسلك وهو وعد من امرنا كذا فسالوا ان يكونوا هم وعد بدله فسل دعوانه على حقه العباد والهمم ورجل  
 سالوا ان يعطوا ما وعدوا به من الخير على عدوهم مع خلافا مستجاب لهم ربه اى اجابهم وقوله من ذكرنا اى حطب  
 من اللبا كذا في طاهر النفي الكونون هي السفسيفساء كذا في هذا حطب بلعني اصل الكلام الابه وانما يحرف  
 اذا كانت ما كذا الحرف نعتي من بعض قيل في التواب والاحكام والخبر سبه ذلك في كل ان نسبت قول ذلك  
 قول ام سلمة ما بال رجال يدكروني في الله دون النصارى ذلك عن عاهد وعمر بن دينار وحسن النواف  
 حسن الحوا وهو ما يرجع الى العامل من حوا عمله من باب شوق لا تحرك نعتي الله لفرحوا في الابد متاع  
 قليل نعتي سلامتهم في تعليمهم في اسفارهم مناع قليل اى تعليمهم متاع قليل المتاع ما يعمل الانتفاع به لكن الذين  
 اتقوا ربه اسدرا لى كمالهم فلهه نعتي لى ما تقدم نعتي لى تعليمهم في الابد كبر انتفاع وان من اهل  
 الكتاب لمن نور بالله الابه روى ان النبي عليه السيل لما صلى على الجاهلي ورجع عليه كلام ذلك المصنف فزيت  
 الابه ماله حار من عبد الله وعبره حار وان روج هي من اسلم اهل الكتاب كان سلاما وبطائره وقيل  
 نزلت في ابراهيم حلالا امنوا النبي عليه السيل منهم ايمان وبلون منى اكونت ابراهيم من كيشته ومانيه من الروم  
 حاسع بن الله اى من اصعب من كلبين ياها الذين امنوا اصبروا وصبروا واورا بواها الى الحسن وقارده وعبره  
 المعني اصبروا على طاعة الله وصبروا على الله ورا بواها الى الحسن وقارده وعبره المعني اصبروا على المحاطب



وصاروا على الصلوات الخمس ورابطوا اعداء الله في سبيله واتقوا الله اي لم يوزوا بالجهاد من غير تقوى محمد كعب  
اصروا على ذلك وصاروا على عدلهم ورابطوا اعداءكم ردين اسلا واصروا على الكهاد وصاروا العدو  
ورابطوا الحبل على العدو واولسوه ان عبد الله رابطوا على الصلوات اي انظر لها واصل الرباط من رباط الحبل  
في العور وقيل هو من ركب النفس في الغرلة ومنه وحافى الحوافر النبي عليه السلام كان اذا انتبه من نومه قرا

### ان حلو السموات والارض ان لا خلف الميعاد

حرمه سيكتب ما قالوا وملكهم بالرفع بالرفع وهو ان لا ياتوا من سكتب وفلم بالصب وفلوا بالوز وعمر ان  
هم من سكتب بالوز وملكهم بالصب وفلوا باليا على السبى في اعم القرا تقرر ان انعامهم بالسداد والبر  
براد ما وروى عنه هشام وبادها في الكتاب ايضا الا عيش ذابته الموت بالتبزين والصب ليلينه للناس  
ولا تكمنه ان كبر واورثوا في انفسهم والماون نيا لا يحسن الدين لفرج من انما وراكل والنجي  
اونوا بالمد سعدان كبر والسلي وتكبرها اوتوا على السبى التقى اي الاصبع بكسر الهمزة والساكن فيقولوا  
وقالوا وعركه من مصوف بلخلاف عنه وفلوا بالتشديد وقالوا عن عمر بن عبد العزيز وفلوا وفتلوا  
احسن والجمع وعبرها نرا باسكان الراي اي ان يسيروا على عقوب لا تعرك بالوز اكفبه وكذلك ما  
اشبهه ابو جعفر الثقفا لكر الدين اتقوا بالتشديد

### الاعراف

اصافيه محلف فهو تقدم اصل مني اليك وادى احوال في نافع وان عامر وحضر حتى لله واسكن الماقر في  
نافع اي اعنيها واسكن الماقر وذلك لاختلاف في كل اصافيه محلف فيها بل هي مضمومة ان يحضر والاعين  
طعي الكبر بالاسكان في نافع واورثوا وواحد لايه واسكن الماقر في نافع من اصاب الى الله واسكن الماقر  
وذلك لاختلاف في كل اصافيه ومما يثبت هذا ان الله نافع واورثوا الماقر في الوصل  
خاصه وسلام وعقوب في الكالين وحرف الماقر في الكالين وانت لعقوب وسلام والحدود في الكالين  
وانت اوتو وواحد في الوصل وسلام وعقوب في الكالين وحرف الماقر  
اصل في ضم الواو نوان الاسكان فثبت اتباعا وقد حكى سبويه الاسكان على الاسماع فانه اوتو الفع حتى  
والذي ذكره سبويه ان السلطان على حدة قال في باب ما حكمه الرائد من سيات السلبه ويكون  
على فعلان فالوا السطان اسم وهو قليل ذابته الموت التتور والصب هو الاصل والاصافيه كعب  
لبنان صحت الواو لانها الساكنين وجبت بالصبه اما واورثوا جميع لا يحسن الدين لفرج من اي مما  
اوتوا اي ما اعطوا من الظاهر الذي باختمهم على جلاعه واورثوا واورثوا على ما تقدم في التفسير وتكرور الله  
فاما ما يعود اوتو على جنونهم احوال وعطفت وعلى جنونهم على ما مله لان معناه ومطعمين

ما خلعت هذا باطلا مفعولا ان امنوا بربك موضع ان نصب على قدر بار امينوا اي اصبح الصبح على  
معنى اسحاب لهم باني والكسر على معنى فالهم اي بوابا من عبد الله مخدر مودد لان معنى الاطعمه انكسبه  
النساي النصب على القطع الفواعل على التفسير وكذلك القول في قوله نرا من عبد الله والنور اكفبه  
في العزل كالتشديد لان الذي يورثها اجتماعا حاسه غير الله حال والمخرج نرا من النساي هو حال من المخرج  
في الهم او التل كذلك لا تفسرون بامان الله منها فليلا هذه السور من مديبه  
وعدها ما ما اليه بالجماع اخلف منها في سبع ايات الم كوفي وانزل النوراه والاكمل اكملعه سوي  
النساي وانزل القوفان اكملعه سوي الكوفي واكمل والنوراه والتجمل كوفي بحود رسوا الى النبي السوا بل  
صري حتى تنصوا ما يحبون بديان وملك وساني بلخلاف من اي جعفر سيبه عدها شبيهه ولم يوردها  
ابو جعفر مقام ابراهيم عدها ابو جعفر بدين الثقفا والنساي ولم يوردها من سواها

### سورة النساء الاحكام والشرح

من اولها الى قوله قل ان الله كان فاحشه ومعناه سبيله الاحكام والشرح  
قال بعض العلماء ان قوله قل وبث من ماله احوالا كثر او نسأ دللنا على ان احسن لا يكون ذلكا وانه واثق  
النساي اموالهم ولا يتبدلوا اكدت بالطيب قال مجاهد وابوصاح اي اسدوا الاحكام بالكمال ابو المصعب والزهرى  
وعنه لا يخطوهم رنوا حيا ولا مورا ولا يسمين ولا ياكلوا اموالهم الى اموالكم اي لا يخطوا اموالهم الى اموالكم لتاكلوا  
اجمع عن مجاهد وغيره احسن منسوخه بقوله وان كالمومنين وطحاين وقد عدم ذكر ذلك في هذا المعنى لا  
نرج على يملك في سى سواه عندك وهو جاهل والى على ما بها والمعنى انهم في الاكل الى اموالكم ومثلهم  
معنى مع وان حتمت الا نسطوا الى السامى فذلك مخاوا في النساء لانهم كانوا يخرجون النيام ولا يخرجون النساء  
فانكحوا ما طاب لكم من النساء من قبلت وراى قال ابن عباس وان جبر وعبرها المعنى وان جمع الا نسطوا  
في السامى فذلك مخاوا في النساء لانهم كانوا يخرجون النيام ولا يخرجون النساء وقالت عائشه رضي الله عنها  
هي السمه تكون في حرج ولها معجبه ما لها وما لها مردان نير وجرها من عزان نسطوا في صداها نسطوا  
مثل بعضها غيره منها ان يحكموا لان نسطوا من فاع وان نكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قالت  
عائشه سم انسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الايه وانزل الله ونسطوا في النساء الله  
نسطوا فيهن وما سلى عليهن الكتاب والذي سلى عليهن في الكتاب هو قوله وان جمع الا نسطوا في السامى لايه  
قالت في قوله ويرعبون ان سكرهم رعبه احدكم عن سمنه التي في حرجه حين يكون قلبه المال والجمال قالت  
منها ان سكرهم رعبا في ما لعمري حاله في تمامي النساء الا بالنساي واحدا عبيتهم كمن اذا نطلت المال والجمال



علمنا الآية ان يوسف صاحب الرقي حشفه لا ادري لعل هذه الآية منسوخة بقوله ولا تأكلوا اموالكم بسيل الباطل  
وما زال زيد اسلم في منسوخه يحيى سعيد بن ربيعة عن ابي عبد الرحمن بن النعمان ان كان يقبوا النفق عليه بقدر فقره وان كان  
عنيا النفق عليه بقدر غناه وعن ابن عباس المعنى فلياكل من مال النعم بل يعرف من مال نفسه حتى يكسب الى مال النعم  
وعنه ايضا انه قال لو جالسنا له عن ابل النعم في حجة فان كنت تلتقي ضالها وبها جربها فربما يكون عليك  
حوضها وتشتقي عليها فاشرب من لبنها وقيل المعنى فلياكل من مال النعم فوضا وبرده اذا وجد روى عنه  
عن عمر وعبد الرحمن بن عوف وغيرهما انه ان ياكل من مال النعم اذا كان يقوم فيه ما سد كونه ووارى العورة  
واقصا عليه ان وحده هو قول الرقي حشفه واصحابه وان كان في النفق فلياكل من مال النعم فوضا وبرده اذا وجد روى عنه  
شيا الا ان يسافر واجله فينفوت يعني من ماله في سفره فلياكل من مال النعم فوضا وبرده اذا وجد روى عنه  
فاذا دفعهم اليهم اموالهم فاسعدوا عليهم فما اسعدهم منهم في الحال نصيب مما نزل الوالدان والافون والآية  
قال ابن حزم وقناه سبب برفلها انهم كانوا في كاهله بوزن الكور دون الآيات والآية ما جعلنا كانوا عليه  
في كاهله واذا حشر النعمه اولوا الذي والسمي والمساكين وان نفقهم منه قال ابن عباس وابن المسيب وغيرهما  
هي منسوخة ابن عباس لقوله توصلي الله في اولادكم الآية ابن المسيب المبررات والوصية سعيد بن جابر واخبر  
وعبرهما هي حكمه على الدب فلينفق واحب وحق ارم ما طابت به النفس الورثة وقيل المعنى اذا اراد الرجل  
ان ينقسم ماله على ولد وهو حي ومعنى قولوا لهم فواضعوا لهم كخير والصبر في ما رفقهم والكسوف لا ولى  
النفق في قولوا لهم في السامي والمساكين ماله ابن عباس كلاف عنه وابن المسيب وابن زيد وقيل الصبر ان  
لا ولى النفق في السامي والمساكين ولحسن الذين لو تركوا من خلفهم دربه صغا فاحاقوا عليهم الآية من روت في حق  
الموصي على الوصية للفقراء من ان نفق الوارث عن سعيد بن جابر وابن المسيب وغيرهما وروى ذلك عن ابن عباس  
وعنه ايضا هي في الآية النعم امر وان نفقوا في اموال السامي ما كانوا يحبون ان نفقوا في اموالهم وقوله توصلي الله في  
اولادكم للذكر مثل حظ الانثى نزلت هذه الآية بسبب سعيد بن جابر كان من يوم واحد ترك النعم ووجه  
واخا فاحلوه جميع المال من روت الآية وقوله فان كن نسافروا فليجمع العلم ان الانس من الباب فما  
فرقها اذا لم يكن معهم ابن ذكر او ابن النعم فلم يذكر الانس في الخبر قال بعض العلماء اعطينا المسلمين بدل  
النعم لان البيت الواحد لها مع الذكر الثلث فادوا حب لها مع الذكر الثلث كان لها مع الانثى مثله واستدل  
بعضهم بان حكم الانس على ما اراد عليها بالاحق والام ان حكم الانثى في ما هو مما فيه سوا واستدل الآخرون بمبررات  
الاحق الواحد النصف كالبيت الواحد ومبررات الآخر البليتان في حكم النعم عليه وقيل ان معنى  
فان كن نسافروا فليجمع ان كن نسافروا فليجمع ما هو مما فيه سوا واستدل الآخرون بمبررات

[illegible]















وقبل هو مصدر رفع مفعول كمال التقدير وان كان زحل ثورت من كل السبب ومن قرأ ثورت او ثورت  
 احتمل ان يكون بمعنى وقع وكلامه مفعول واحتمل ان يحد حرف المفعول التقدير ثورت وارته ماله كلاله  
 ويكون نصب كلاله على التفسير او كمال على كلاله هو المبتدئ ويحتمل ان يكون ثورته ولدوا والاولى كمال  
 ان يكون خبر كان على تقدير حذف المضاف كما تقدم في الفراه الاولى المصدر وان كان زحل داخل كلاله ثورت  
 ماله ورثته ونسبها كما في الاحكام بعيد وقد حوّر ان يكون زحل المصغرة عوضا من المجرور من الاحكام واصل  
 تحت احوه وكذلك اصلت بثوره فقام من فعل الى فعل وفعل واكلمنا من فعل وجعلت والاسم الثاني  
 لعلامة تاملت قال سيبويه لو سميت بهما رجلا لصرهما معرفة ولو كانت التاليف لكانت لما انصرف الاسم  
 فالج موضع احرامه لعلامة تاملت على الجواز على اقله وكذا ان الباء لما كانت التاليف لكانت لما انصرف الاسم  
 الا في المونث صارنا كما في علامتنا تاملت وعلامة التاليف لكانت لهما الصيغة وهي سا وهما على فعل وفعل  
 مفعولن على فعل وابدال واوهما دليل كونا تحت من الواو قوله احوات ودليل ثبت ابدالهما من الواو  
 وابدالها اخرى من الواو اكرم من ابدالهما التاليف تحت جملة على الاكثر ولينسج قوله النبوه دليل لا نفهم  
 قالوا الفهر وهو من التاليف غير مضاف وصيه نصب غير على كمال من المصدر في توصي واصافه مضاف  
 الى وصيه على تقدير غير مضاف عند الوصيه كقولهم فلان يسلم حرب اي يحد الحرب وتصب وصيه  
 على انها مصدر واللدان ياتيانها من كل من سدد النون فيه وفي الحروف المذكورة معه فعلى انه جملة عوضا  
 من المجرور لان الذي حدثت منه الباء ولزم الحذف فصار بمنزلة ما لم يحذف / التاليف الساكن والالف  
 حرف من هذا النوع فمما وسر الاسماء المتكسرة وحل في السدب عوضا من المجرور والاسم  
 الذي في الاسماء المهمة في ذلك كما انصرفت في المحققين في سج او انبيا واكوا واخرها الالف والنون والياء  
 الراية هي الاحيرة والاولى للتثنية لدليل ان نون التثنية هي التي يلي حرف الاعراب او على الفارسي  
 وابدال يسكونها على انها للتثنية الالاء لعل تقول تضر تصور بناني فسكنها اللادعاع وهي للتثنية وحرك  
 التثنية لو وقعها بعد الف التثنية واكثر ساكن يسكنها اللادعاع الا في النون فاصريان حركها  
 الفتح فكسرت لو وقعها بعد الف فكسرت هذه الى حركه معلومها احرر وقبل سددت النون في اللذان  
 لصر وبن النون الى حرف لا صافه وبن النون الى الحرف لا صافه وقد حمل لشدة نون قد انكر ياد على  
 ما في معناه وهو ان تكون النون فيه ردت عوضا من اللام في ذلك او ان كانت لام ذلك التثنية بعد النون  
 ادعت اللام في النون على ادعاع الثاني الاول ومنع من ادعاع الاول الذي يها هنا انه لو ادعع لصار في موضع

ليست

النون الدالة على التثنية لام لشدة معبر لفظ التثنية وقبل ان ام ذلك التثنية قبل نون التثنية ثم  
 ادعت النون على ادعاع الاول وارفع قولها اللذان عند سيبويه على تقدير واما على اللذان  
 ياتيانها من كل فادوها والرفع الاختيار عندك وان كان معنى الكلام الامر انه لما وصل الى الفعل  
 تمكن معنى التثنية فيه اذ اجمع على سى تعينه محو يحوي التثنية فلم يعمل ما فيه ما قبله من الاضمار  
 فلما بقدر ان يعمل ما قبله فيه لم يحسن الاضمار وكجز النصب / انه وان السببه التثنية والمشتبه  
 بالاسم ليس مثله مسلمه ومشتبات وفتح الباء هو اسم المفعول ومن نسو هو اسم الفاعل والمعتبان  
 كاهران وحرف الفهر من احدهما على ما قد فناه وما سدد ذكره مما بعد من حرف الفهر اذ اراده المحقق  
 ومثله قول في الاسود بابا المغيره رب امرهم فوجته بالمد مني واليهما وفوا الاخر  
 ان لم اقلوا البسوة في فقا ومخاف المديار بها وقالوا ما احسن ريدا وما احل عمر لولو والاسامه  
 وقال سيج في فقا الفهر في ذلك كله وقد ذكرته في غير موضع من الكتاب وقوله الاما قد سلف ما  
 نصب على الاستثنا المقطع / القول في قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم  
 الى قوله وان نكحتموهن بما عفا وبنوت من لهن احرا عظيم الاحكام والسبع  
 لاختلاف بين العلماء في جميع ما ذكر الله تعالى في قوله حرمت عليكم امهاتكم وما عطف عليه سوى قوله  
 وامهات نسائكم فانهم اختلفوا فيه فقالوا انهم ان قوله فان لم يكونوا احل لهم لهن يعني به الرباب / اخرى  
 حتى يدخل بامهاتهن وان الام حرم دخول الابنه اولم يدخل هذا مذهب مالك والشافعي واكثر العلماء وروي  
 عن علي رضي الله عنه انه قال عني بالدخول الابنه والام جميعا وروي المذهبان جميعا عن ابن عباس وقال  
 زيد بن ثابت ان كلوا الابنه خلافا قبل ان يدخل بها تزوج امها وان ماتت موتا لم يزوج الام وعني على  
 ابن عباس رضي الله عنه انه اجاز انكاح الربيبه وان دخل بالام اذا كانت الربيبه بعد وكنه ولم تكن في  
 حجره واكثر العلماء على ان الدخول الذي يحرم نكاح الرباب التلدد والفقود فمقتضى الجماع وقال بعضهم  
 واكلوه وارضا السنن وقد روي عن ابن عباس وكا ورس وان زيارتها لا يكون حراما الا بالجماع وقوله  
 وان يحرموا من الاختين الا ما قد سلف اي الا ما قد سلف فانه مغفور لكم ولا تفعلوه الا فانه حرام  
 واختلف بين العلماء في حكم الجمع من الاختين بالنكاح في عقد واحد حكمه في ملك النكاح عند اكثر العلماء  
 حكمه في النكاح ومن كانت عنده اختان يملوكان فزوجها في احدهما لم يكره له وهي الاخرى حتى يحرم الاولى  
 والاخرى عليه من سوغ او نكاح او عتق الى اجل او غير ذلك وان وقف الثانية ووقع في غيرها  
 بالحرم فزوج واحد منهما يكره او نكاح او عتق الى اجل او غير ذلك / انهم به عليه وان حرم



وحي الثانية افام على وحي الاولى وان حرم الاولى لم يكن الثانية حتى يستفري لفساد وطيه هذا مذهب  
ملك والشافعي واكثر العلماء وقد روي عن ابن عباس انه قال في اجمع من الاجئين ملك الميمز احلتهما ابه وحيتهما  
ابيه لعمري اجمع من الاجئين ملك الميمز ولم اقل فخله واحدي الاخير وان يحسوا من الاحسن الاما وسلف والاختيار  
لكن ما ورد ان يدعو ابا موالك وكذلك قوله او ما ملك اما نكح وقال الشعبي ومما دهم كانت عذرا احبان مملوك كان  
ولا يعرف واحده منهما وقال قتادة اذا عشتي احدا فاعلم انك اذا ان لعشتي الثانية اعترت الاولى فلم يطا الا حرم  
حتى تنقضي عذرة الاولى ثم ان شاعشتي الاخرى بعد ان يضر في نفسه الا نكحها احتما وقوله واخوانك من  
الرضاعه مذهب ملك ان طبل الرضاع وكثيره حرم وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه وغيرهم الشافعي  
الذي حرم من الرضاع خمس رضعات ومثلي ثلثه نحوه وعنها ايضا انها قالت الحرم السبع رضعات  
وعنها انها اموت او كلهم ان يرضع سالم من عبد الله مكشور رضعات ان حصل واسمي وغيرهما  
لا حرم الرضعة والرضعان والرضاع في اكل لبن باجماع والارضاع لعدا كونه عند الشافعي والثوري  
وان حصل وغيرهم وروي كذا عن ملك وروي عنه ايضا ان ما اكل بعد اكل لبن لشهر او بشهرين  
ولم يفصل فهو من اكل لبن وحي روايه اخرى ما زاد على اكل لبن لشهر وحي اخرى بايام يسيرة وثبت  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم من الرضاع ما حرم من النسب وما كوزان يزوج الرجل والرضاعه  
من حرم عليه من النسب واكل العمه من الرضاعه والاحاله من الرضاعه والابنت الاخ وما  
بنت الاحن من الرضاعه والاما اقربه ذلك ولا يجمع من الاحسن الرضاعه واسن المراه وعنها  
والامراه وخالتهما من الرضاعه ويدخل في قول الله تعالى حرمت عليكم كل امواه فالد انسان  
منها واده وان علت وحي سايل كل امواه نالها منه ولا حرة وان سقطت ويدخل في عايلك وحالاتك  
عمه العمه وحاله الاحاله فاعلم ان سادات الاحموسات الاحب ما حوى هذا المحرم وكل امواه لو  
كانت احدا لهما ذكوا لم يحل الا حوى الا حرم اجمع بينهما هذا حل دوات المحارم من النسب  
والرضاع وقوله والمحصات من النساء الاما ملك اما نكح قال علي بن ابي طالب واكره في هو مردوات  
الا زواج لا حل واحده منهن الا ان يسبي وقال اكره ان يصبا سبايا او طاهر فلهما ان يقع عليهن  
مسائلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك في رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر بن مسعود وغيرهما  
انهم الا دوات الارواح اذا استوفى عليهم الملك كان فيهما النكاح وكذا قال المسيب  
واخسوه في كاهل ان ينع الامه طلاقا ومذهب ملك والشافعي وان حصل وغيرهم ان ينع الامه يكون

حرم

يوم

يكون خلافه ابو الغالبه المحصات هاهنا العباة اللواتي احسن عفا من وهو مردود الى قوله فاني  
ما حاب لكم من النساء وقبل المحصات هاهنا جميع النساء والحلول الاستباح او ملك من قتل معناه وحرم  
لجميع المحصات الاما ملك اما نكح لعمري الاربع حرم ما فوق الاربع والاحسان في الهوان يكون اما بالاسلام واما بالخرجه  
واما بالعفاف واما بالنكاح واصله النكح وهو يكون بالوجه الاربعه واحل لكم ما ورد لكم ان يدعو ابا موالك وقال  
السدي وغيره لعمري النكاح فمما دون الخمس وقبل بعنا ما حل لكم ما ورد دوات المحارم من احوالكم قتاده يعني  
بذلك ملك الميمز خاصة وقال بعض اهل العلم من يري بيع الهوان بالسنه لبيع الله من هذا على لسان نبيه عليه السلام  
اجمع من المراه وعنها وسن المراه وخالتهما والعندين والخالين في ما حرمه على لسانه من جهة الرضاع وقوله فما  
استفهمتم به منهن يا موهو احوه من فضله قال ابن عباس وعائشه رضي الله عنهما وغيرهما المراه بذلك المنقعه  
التي كانت مباحه لم ينعمت قال ابن عباس في سبها بابا بها النبي اذا طلع النساء طلعوه هو لغيره وقال ابن المسيب  
نفع المنقعه اية الموارث لان المنقعه لاميرات فيها وانما هي ان يقول ان تزوجك يوما على انه لا عده عليك واميرات  
بينهما والطلاق ولا شهود ولا ولي وقيل اما النكح المنقعه بالخبز الثابت عن النبي عليه السلام في غيرها وعن ابن  
عباس انما ان قوله فما استفهمتم به منهن يعني به النكاح وان لها الصداق كما اذا دخل بها ونحوه قال مالك ويدر  
عليه قوله واجتاحت عليك فمما اصرهم به من بعد الرضعة وقوله فانكحوه ما ذكر اهلنا فانوهوا حرم هذا  
هو من غير اختلاف ومن جعل الابه في المنقعه والمعنى والاجتاحت عليك فمما اصرهم به من بعد الرضعة عذره  
اجتاحت عليك اذا تم الاجل ان يزيد في الاجل ويزيدها في المنقعه قبل ان يستفهم من احسن والدمي يروي عن  
ابن عباس في اجازة نكاح المنقعه غير صحيح وقوله ومن لم يستطع منكح طولا ان ينع المحصات المومنات  
من ما ملكت اما نكح من فسايل المومنات لعمري نكاح الاما وهو جابر الجراذ اخشي العنت كما قال الله تعالى  
هذا مذهب ملك وغيره من العلماء وقال الشعبي ومما دهم كانت عذرا احبان مملوك كان  
ولا يعرف واحده منهما وقال قتادة اذا عشتي احدا فاعلم انك اذا ان لعشتي الثانية اعترت الاولى فلم يطا الا حرم  
حتى تنقضي عذرة الاولى ثم ان شاعشتي الاخرى بعد ان يضر في نفسه الا نكحها احتما وقوله واخوانك من  
الرضاعه مذهب ملك ان طبل الرضاع وكثيره حرم وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه وغيرهم الشافعي  
الذي حرم من الرضاع خمس رضعات ومثلي ثلثه نحوه وعنها ايضا انها قالت الحرم السبع رضعات  
وعنها انها اموت او كلهم ان يرضع سالم من عبد الله مكشور رضعات ان حصل واسمي وغيرهما  
لا حرم الرضعة والرضعان والرضاع في اكل لبن باجماع والارضاع لعدا كونه عند الشافعي والثوري  
وان حصل وغيرهم وروي كذا عن ملك وروي عنه ايضا ان ما اكل بعد اكل لبن لشهر او بشهرين  
ولم يفصل فهو من اكل لبن وحي روايه اخرى ما زاد على اكل لبن لشهر وحي اخرى بايام يسيرة وثبت  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم من الرضاع ما حرم من النسب وما كوزان يزوج الرجل والرضاعه  
من حرم عليه من النسب واكل العمه من الرضاعه والاحاله من الرضاعه والابنت الاخ وما  
بنت الاحن من الرضاعه والاما اقربه ذلك ولا يجمع من الاحسن الرضاعه واسن المراه وعنها  
والامراه وخالتهما من الرضاعه ويدخل في قول الله تعالى حرمت عليكم كل امواه فالد انسان  
منها واده وان علت وحي سايل كل امواه نالها منه ولا حرة وان سقطت ويدخل في عايلك وحالاتك  
عمه العمه وحاله الاحاله فاعلم ان سادات الاحموسات الاحب ما حوى هذا المحرم وكل امواه لو  
كانت احدا لهما ذكوا لم يحل الا حوى الا حرم اجمع بينهما هذا حل دوات المحارم من النسب  
والرضاع وقوله والمحصات من النساء الاما ملك اما نكح قال علي بن ابي طالب واكره في هو مردوات  
الا زواج لا حل واحده منهن الا ان يسبي وقال اكره ان يصبا سبايا او طاهر فلهما ان يقع عليهن  
مسائلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك في رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر بن مسعود وغيرهما  
انهم الا دوات الارواح اذا استوفى عليهم الملك كان فيهما النكاح وكذا قال المسيب  
واخسوه في كاهل ان ينع الامه طلاقا ومذهب ملك والشافعي وان حصل وغيرهم ان ينع الامه يكون



العلماء واجازة اوصافه واصحابه في اهل الكتاب وحملوا قوله من مسائل المومنان على وجه  
الندب وقوله فاذا احسن فان استرها حشيه يعلم من نصف ما على المحضات من العذاب معي احسن  
في قول اكلوا العلم اها هنا السمل لان العبودية انما اوجبت الكفر وغوا عن عباد الله والهي نزل وحسن  
الرهوي جدا لانه بالكتاب وغير المتزوج به بالنسبة ان عباد الله وسواهم اكلوا العلم المتزوج وقوله نصف  
ما على المحضات من العذاب لعل الحار الا كان سمع محضات لان الاحسان يكون بهن والصح ان يراد بالاحسان  
ها هنا المتزوجات لان الزوج الذي يلقى بهن فانها الذين امنوا لا اكلوا اموال الذين يلقون بالباكل  
فقد علم الفوارق في البرقة والكرمه واخبر في هذه الآية بهي نصهم عن اكل اموالهم بعرض لسم لقوله والاعلى  
انفسكم ان اكلوا من سواكم الآية الا ان يكون تجاره عن راس منكم لعل راس المستنزي والبائع والتراخي  
في قول السامعي وغيره من العلماء مع اكلهم ما لم يبقوا والنواصي عند ملكه وان حشيه واصحابه هو التواضي  
يعقد البيع الطوري في هذه الآية دليل على من يملك فساد قول من ينكر طلب الاوقات بالتجارة است  
والصناعات من المنصوفة اجهله لان السدح اكل الاموال بالباطل واحلها بالتجارة ان يخبثوا كباير  
ما نهون عنه نكح على سبيلك علم السد على انه نكح الصغار باختيار الكتاب وروى ابن مسعود عن النبي  
عليه السلام انه قال في الحمار في ان يدعو الله ندا وقد خطفك وان لم يلدك وارجل ان ياكل معك وان يربي  
عليك جارك ونداء الدين لا يدعو مع الله الها اخر والعلون النفس التي حرم الله الانا والبرنوز وعنه  
عليه السلام انه قال الحمار لا يشترط بالله وعقوق الوالدان واكل مال اليتيم والفوارق من الرحمة وندف  
المحضات قول الزور والعلو والحق واكل الربوا والتمير العموس وعن ابن عباس في الكباير هي التي تستعين  
اقرب وفي خبر اخر عنه هي التي سبع ما بها اقرب ان عموه يقتل النفس واكل الربوا واكل مال اليتيم  
وروي المحسن في نهاده الزور وعقوق الوالدان والفوارق من الرحمة والسحر والاكاذيب واللبس ومن  
الكتاب عند العلماء القاموس والسوق وسوب الحمر وسب السلف الصالح وعدول الحكم عن الحق والاسراع  
الهوى والهمم الفاجرة والعنود من حرم الله واستنباب الانسان لا يوبه فان نسب رجلا فليسب  
ذلك الرجل ابويه والسعي في الارض فسادا في الاموال او في الدين والاصرار على الصغار من الكباير وقد سطر  
هذا الباب في الكبر والكاير عند اهل السنة لعظم افعل عنها قبل الموت وقد يعرف من مات عليها من  
المسلم كما قال الله تعالى والله لا يغفر الشرك به ولعمري ما دون ذلك طوبى ليشا والمراد بذلك من مات على  
الدون ولو كان المواد من باب قبل الموت لم يكن لشركه بين الاسرار وغيره معنى الباب

مثل الموت انصام عفوره وقوله ومن همل مومنا من غيرا ونظاير مدكور في مواضعه وانتموا ما فضل  
الله به لعلم على بعض واللعن العلماء هذا من غير اكسد الذي يهمني الانسان معه ما لا خيه ان يروى عن  
صاحبه وصبر له فاما ان يهمل من غير ان يرد ذواله عن صاحبه فليس بحسن بل هو عيب  
نزل الآية قول النبي احسن عمل الميراث للذكر مثل حظ الانثى ههنا جعلت انصافا كان انصاف الرجال  
وقول الرجال بالانصاف ان فصل بحسناتنا على النساء في الاخر كما فصلنا بالميراث معي النساء نصيب  
ما اكتسب على هذا ان المراه تجزى بحسنه مكشوفاتنا كما لو حل وقبل والدم سله للنسب السمل يرسول  
لقد فصل الله الرجال على النساء في العزوة في الميراث فلو ان الآية وعمل المعنى للرجال نصيب من الاخر حصوا  
به كالغزو وشبهه وقوله ولكل حظا هو الى ههنا انك الوالدان والاخوة في الآية ههنا الفطعم عموه احسن اذ ليس  
لكل انسان نصيب معلومه برنه فالملك كان ههنا من العوب فلما حلوا وان يكون له وارث بهذه الآية  
وارث يعرف عينه ابن عباس كانت الاضارب من المهاجرين بالاحوة الى اخا النبي عليه السلام منهم حتى نزلت  
هذه الآية والذين عاقدت ايمانكم فانهم نصيبهم لعمري من النصرة والنجدة والورد والوضيعة لهم وعن ابن عباس ان  
كان الرجل عاقد الاصل ابها مات قبل صاحبه ورثت او نزلت واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الى قوله اني  
الا ان فعلوا الى اولادكم معروفاي الا ان توصوا لهم وسمع فوصهم بما ههنا الموالي ههنا بنوا العم فماده هم الاقربا  
منهم الاب والاح وهم قال ان الآية مستوحه بالموارث عكسه واحسن وغيرها وعن ابن السبب انه قال  
هي ناسخه نزلت في الذين كانوا يسمون ابنا غيرهم في اكله عليه وامر وافي الاسلام ان توصوا لهم وارث الميراث  
بالبنين وهي عند محامد والسدي وغيرهما هي حكمة والمعنى فانهم نصيبهم من النصرة والنجدة وقوله الرجل  
قوامون على النساء ما فضل الله نصيبهم على بعض ذلك هذه الآية على ان الرجل الحجة على راحة في نفسها  
وما لها والسبل من غير الفرائض كالصلوة والصيام والزكاة والحج ولها ان يعلم الفوارق ملائمة وما  
بمسفه من واجبات تعوذا منه ولها ان تعلم ما لها ما اسات من راحة الثواب او اجر من التلذذ  
وروي ابن سبب نزل الآية قول الله المصدق وقبل سبب يروى ان الرجل من الاضارب لعمري راحة نصيب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بينهما بافصاح نزلت وفيما يروى العمل بالقبول من قبل ان يلقى المكي وخيه  
فانها كانت فائدت اي مميزات حاقيات للعباد اي لعباد ارجح من حافة الله اي حفظ  
لله انا ههنا مهوره والاني حاقون بشورهم لعمري عداوتهم واصله من الارتفاع عما على عليها من حق  
روحها ومعنى حاقون تقوضون تقطعون وهو المحاصم واضربوه ان يظهروا من غصينهم  
يا حن ما خاف ان يكون لشور الوعبد والفوا معي حاقون يروى وهو هو وهو هو







حيث وقع اللفظ قوله والمضات من السباخا صفة وانفع الصاد فيه ان السمع في كتب الله جليلة والناقون  
كتاب الله عليه حمزة والكسائي وحضر واحد لكل غير مسمى الفاعل حمزة والكسائي و أبو بكر فاد الخصم مسمى  
الفاعل والناقون مسمى الفاعل الاول غير مسمى الفاعل الثاني ان كسائي ومجاهد وخلق الاسان معناه  
مسمى الفاعل الاول وغير مسمى الفاعل الثاني عام حمزة والكسائي الا ان تكون بحارة بالنصب ورفع الباقر  
الا تسمى والجمع ينفون فضليه ما رآه النون ابن مسعود وابن جابر وغيرهما ان كسائي كان يروى ما ينفون  
عنه المصلح عن عام بكسر على سبيلك ويدخل بالياء منها نافع مدخلا كما في الهم وكذا في الحج ومنها  
فيها الباقر عام حمزة والكسائي عرفت اما في العوالف وروى عن علي كسائي عن حمزة عرفت  
بالنشد والناقون عاودت بالف اوجه العوالف ما حفظ الله بالنصب ابن مسعود والجمع وغيرهما  
والهم وهو المصحح بالافراد المفضل عن عام واكارا كتب لهي الحيم وسكون النون حمزة والكسائي بالتحل  
لهي الباء واكاهنا وفي كسائي وعرف قبان وغيره في الباء وسكون الكا والناقون هم الباء وسكون  
اكارا نافع وابن كثير وان نكسائه بالرفع والنصب الباقر

وان يحو اس الا حيز موضع ان رفع على العطف على حرف من عملها اليك وكذلك المحضات وفتح الصاد  
من هذا الوضع لان المراد به الحرس ذات الروح في دار الحرب احصاء رخصته ومن فتح في الجمع  
فان كل واحد من وجوه الاحصاء قد اختلفت ومن كسرها فمسمى الفاعل من اختلفت هي كسرها  
بأحد الوجوه الاربعة كتاب الله عليه لا ومعنى حمزة عليل كتب الله عليه وهو عند النون منصوب  
على الاغواء وان يكون ذلك اللفظ على كتاب الله والا فلا سدر ما قام مقام الفعل وهو عليل الا ان  
بعد حذف الفاعل ويكون على معناه يكون المصدر الرما كتاب الله ورفعه في الكلام جابر  
على معنى هذا كتاب الله وقرأ كتب الله عليه من فعل والمعنى كتب الله عليه ما فاض من الحريم  
والقول ثانيا الفعل الفاعل او المفعول في احل واحصوا طاهران ان ينفوا ما هو اللفظ موضع ان نصب ممن  
فراه واحل على البدل ما او على تقدير ان ينفوا وهو رفع على فراه من فراه واحل على العطف على ما  
او نصب على تقدير ان مما اسميهم به من انبذ وهي ينفون والتعليق كونهما مع المصدر من احل الذكر  
التعابد على المصدر الصمد ذلك في موضع حال وقبل مصدر في موضع الحال ولهم القول في فعله وهو  
واعرابه محضات غير مسماجات وامحركات احاد احوالها والنون ممن والفعل في نصب  
الا ان تكون بحارة ورفعه طاهران حسب الذي في البقرة ينفون فضليه نارا وفتح النون من مفعول  
من صلي نارا اي اصلية وفي كسائي مصلية ومن ضم النون هو مفعول بالهزة مثل طاهران

وقوله مدخلا كما وحوار اسم مكان من فتح الهم كوران ان تكون مصدر دخل وهو منصوب باضمار فعل  
التقدير مدخلون مدخلا كما وحوار ان يكون اسم مكان منصوب على انه مفعول فيه ومن ضم الهم  
احتمل ان يكون مصدر اعل على حذف المفعول المصدر ويدخل كونه مدخلا كما اي مدخلا كونه  
فيه واحتمل ان يكون اسما للكان يكون مفعولا وسلاوا الله من فضله كوران ان يكون من فضله في موضع المفعول  
الناهي وحوار ان يكون المفعول الثاني مجرد وفا وهو مذهب سيبويه لان مرعته لا يراد عنه في الواجب وكل احلنا  
موالي المضاف اليه محذوف للمعنى ولكل سبي ما نزل الوالدان والافرون جعلنا موالي لعبي ورتنه وعلل قوله مما ترك  
الوالدان والافرون حصل هو الي على حمزة الصفة والعامل الاسبق وحوار ان يصل محذوف التقدير موالي للقبول  
مما نزل الوالدان والافرون والذين عاودت اما في الميراث ومن قرأ عاودت هو محمول على لفظ الامان  
انسد الفعل الباء ولم يستند الي اصحابها ومن شدد فعلى الكثير ومن قرأ عاودت ملان لكل واحد من  
المحالين مضافا الوجه ان ياتي من المفعول الذي يكون من انبذ والمعنى عاودت حلهم اما في محذوف اكلف  
واهم الصبر مقامه لم حذف الصبر وقوله ما حفظ الله من نصب اسم المصدر على فعلي معنى حفظهم الله  
اي حفظهم الله ودينه فان قدرت ما موصوله ندرت في حفظ صبرهم او موصوله الى ما تقدروا بالذي  
حفظت امواله ومن رفع اسم المصدر ما صدارا بغير المعنى حفظ الله اياه هو وصيته الارواح هو وحوار  
على هذا القراءه ان يكون ما موصوله للمصدر بالذي حفظ من الله به ومن وجد المصحح من واحد يودي عن  
الجميع انما اسم حلتس واكارا كتب من قرأ كتب فعلى حذف المضاف اي واكارا كتب اي دي  
الناحية ومن هو وصفه مثل الكتب ومعنى كتب المجانبه للقرآن والكتاب البعد وقد تقدم ذلك الذين يحلون  
انبذوا كبر محذوف او يكون كبر ان الله انبذ من مقال ذره اي لا يعلم او يكون يد من قوله لان لا يملك  
مقال او لا يكون صفة لان من وما لا توصفان والوصف هما والذين ينفون معطوف على الذين الاول  
ومرأى بانه الواو حاد ان يكون الثاني حمزة حوالا والقرآن المذكور في الحال لغات بمعنى بالناس  
مفعول له او مصدر في موضع الحال ويكون والذين ينفون بالله منقطعها والكون معطوف على ينفون لا اكال  
من الذين غير داخل في صليته وهو من الصلة والموصول اكال فان جعله حالا من المصنفين ينفون  
حاران يكون والذين ينفون معطوف على ينفون احوالا في الصلة لا اكال داخل في الصلة من حيث كانت  
حالا لما هو في الصلة وقوله وماذا اعلم لو امنوا بالله كمالا ان يكون ماذا اسما واخذا وهدوه واي سبيلهم  
لو امنوا وكما ان يكون ما وحدها اسما وذا معنى الذي والرفع في وان نكسائه على ان كان معنى وقع والنصب

ان الله اكرمك  
بما لا تحصى



على انها النافضة اي وان كان فعله حسنه قوله وبوت مولده دخلت من غير حجب كانت  
من اول العاقبه ولذا كان كذا انشا كذا احسن حوال من عليها وكذلك قال سيبويه في ليد ان الموضع الذي  
هو اول العاقبه **القول في قوله** فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد  
الى قوله رابت المفاصل صدور عند صدور **الاحكام** قوله تعالى يا ايها الذين  
امنوا لا تعربوا الصلوة وانتم سكارى لا تعلموا ما تقولون ولا غلاما ولا رجلا  
وايديكم الى المرافق وامر على هذا القول بان يصلوا سكارى ثم امر بان يصلوا على كل حال وهذا قبل التوهم  
وعنه ايضا ان الحكم المعنى انقروا المساجد وانتم سكارى والمعنى مواضع الصلوة محاذة لصفى عزم الحر  
الحال هي محله والمعنى سكارى من التوهم قوله ولا جئنا الا عابري سبيل حتى يغتسلوا قال علي وان عابري سبيل  
ان المراد بذلك الصلوة فالمعنى انصلوا احبنا الا ان تكونوا مسافرين غير واحد في المافتيه او اذا ولد دفع  
في ممر اكنع في المسجد قال السورى وغيره الا ان كان في المسجد الا احد بل هو المرو فيه فليس فيه  
ان يرد بولت في دخال الاضار كانت انوابهم في المسجد وكانت تصهم كتابه ولما عندكم وارجع جماعه  
والعلماء كذب في المرو في المسجد وكانت تصهم كتابه ولما عندكم وارجع جماعه والعلماء كذب في المرو  
في المسجد منهم ملك والسامعي وغيره وارجع له ربيع اسلم وعبره اكلوكوفيه والفعل عند كثير من العلماء  
الكتاب الامار المار روى ذلك عن مسعود واكردي وان عابري سبيل والمعنى السامعي والى  
حسفه وغيره ما يبرأ الى ما والى الكاس فان لم ينزل قوله وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من المصا  
او الامتنع النساء على حد ما قبلتموا صعدا كسا الرحه في السهم عند ملك والسامعي وغيره المار  
الذي اكردي ساوله واليه ران كسسه الا ان يضرب وقال الخطا واكسز وغيره انما ذلك في الرعي الذي اكر  
الما فاملوكه فلا كسبه الا الاعتساف ومذهب ملك والسامعي وغيره ان المسافر ينعم في بعد السفر  
وقرئته قال السامعي وقد قيل انه لا يسم الا في سفره صرحه الصلوة قال ملك واركاب المسافر على اياس الما  
يتم في اول الوقت وان كان على غير ادرائه احره قال ابن السهم فان لم يكن عنده منه على يمين في  
وسك الوقت السامعي يسم المسافر الذي اكر الما في اول الوقت عطا والسورى في اوجفنه وان حبل  
سلم ما سبه وبن احر الوقت الا واعي اي ذلك فعل اجراه والسم عند ملك والسامعي واصحابه صرمان  
صربه للوجه وصربه للبين الى المرفق الرهي الى الاباح وعمر على صر ليدعنه الى الرعين  
الا واعي وان حبل واسمضيه واحده للوجه والكهين ومعنى صموا صعدا كسا صعدوا وبقوا

قال وماذا الصعد الارض الملسا الى اسات عليها ان يرد الارض المستويه وقيل الصعد التراب  
وقيل وجه الارض والظب الطاهر من الاخاس وسمي قلم عد التواب على اكلها والرميل والظب وكهف  
ومع يديه على الظب وسمي على السباح هذا مذهب ملك ابو حشفه واصحابه نديم كل شيء يكون في الارض  
كالظب والحر والنور والريح السامعي **الفتح** اسم الصعد الا على تراب ذي عراب وقوله او امستم  
انتا قال عطا واحسن نعي باللامسه هاهنا الحجاج قاله ان قيس بن مسعود المسمى مادورا الحجاج  
وحب الوصو عند ملك واكر العلماء على من ليس بشهوه والابو حشفه لا وصفه وان لم يسم لشهوه وان  
لم يسم الفوج الا ان يسموا وليس بينهما ثوب مدهصر وصفه محمد بن الحسن الكاتب الوضو الا ان يحج منه مدي  
او غيره وقوله ان الله ان يعرض لرسوله الا به بعد الهوى ان المراد بها ومات على الكتاب رسول الشريك  
ودهب بعض اهل الدواب الى ارضه الاية ناسعه للذي في اجر العوان قال ريد رابت بولت سورة النساء  
بعد العوان بسنه اشهر والسبع في احوار مستحل والصحح ان الريح العرقان مخصوصه في الكفار الذين ارادوا  
الدخول في الاسلام في احوال الانبياء مع ما سلف لهم في اكله وروى ذلك عن ابن عباس والصحاح في  
وقوله ان الله ياقم لن يودوا الامانات الى اهلها الاية قال ابن عباس وان كعب وعبرهما هي علمه في كل مؤمن  
على سبب ابن جوح بولت في عمار طحكه او التي عليه السلام يرد اليه مصالح الكهه وكان ابو قتله يوم بدر  
مورثها قال ريد راسل وعبره بولت في ولاء المسلمين امر واما اذا الامانة الى امر ولو اكله وهذا الاحتمار الطبري  
وقوله يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال ابو هريره وان عابري سبيل  
اولوا الامر الا امر اذن عند الله ومحاذ وغيره اهل العلماء وقيل اولوا العلى بالعوان وطلعه الله عند  
اسماع لوم والاسماء عا نهي عنه ولما عه الرسول الرجوع اليه في حياته والى صفته بدم وقائه ومعنى  
فردوه الى الله والرسول الى الكتاب والسنة عي اهد وقاده وغيره ذلك خير واحسن فان لا اي احد  
عاقبه عن فاده والسدي احسن حوال وهو في الاول والناويل المجمع والعاقبه الرجاج المعنى احسن من  
تاويلكم انهم معررد الى اصل الكتاب والسنة **الفتح**  
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد الاية المعنى فكيف يكون حالهم عند شهادة الرسل على الامم بالتبليغ  
وقيل بانجامهم في الكلام معي التوهم وقوله لو استوى بهم الارض اي لو اصبحت لهم الارض فساخوها فها احسن  
المعنى لغوي عليهم والنا عند معي على وقيل المعنى يودون لو كانوا اربابا وقوله وانكم تقولون الله حريشا  
سبل ابن عباس عن هذه الاية وعن قوله والله منما كنا مسوكين فقال المار وانه لا يدخل الكهه الا







من قوله من قبل ان يحبس وجوها وما بعد انه انما نودعهم به مع مقام جمعهم على الكفر والهاج به  
 للكتاب وقيل للشي عليه السيل وقيل للبحر المفلح ذكره وقيل هي البرهيم والمعنى من ان البراهيم  
 من امر به ومنهم من صدقته كما فعل محمد عليه السيل ان الدين كره وانما ساسوف فصلهم نار اكمل  
 فصحت حلودهم بدلناهم حلودا غير ما ليدروا العذاب وقيل معنى اعدنا اكلنا الاول جديد كقولك  
 ابدلت جانحه اذا كسوته وصفت من قصته حاتمنا وقيل بدل اكلو وحلودا اخر والام واقع على النفوس  
 سد بدل اكلو در باده في عذاب النفوس وقيل نعم ما حلود السواسل احسن تاكلم الما كل يوم سبعين  
 الف مرة كلما اكلمتم قيل لهم عودوا معا واذا كانوا اربع اذنا صرخوا اذنت لهم حلودهم كالف طيس  
 وقوله في صفة اهل الكهنة ودخلهم طلالا طلالا كسلا كسلا فيه احسن وصف نابه طلالا لانه ان يدخله  
 ما يدخل طلالا الدنيا من اكره السموم وسبه ذلك الما نرا الى الدين برعون انهم امنوا الا به وروى ان  
 هذا قول في يهودي خا كما الى كاهن والشي عليه السيل من اظهرهم وقيل في يهودي وما هو عن السبعي  
 وقناه السدي اسم الكاهن ابو نوره ابن عباس ومجاهد وعبد الله الطاعوت هاهنا كسلا كسلا  
 احسن اكل الما وهو في الفلاح الى تحرب عند الاوثان هزلت الابه وقوله رايت الما وهو يهودي  
 عند صودا والالحاحا غا اليهودي الما هو للشي عليه السيل ودعا الما هو الى كسلا كسلا  
 وروى ان هذا الما هو حبل عليه السيل من ان يتركه يرض حكاما حاكم واجبه يتركه فقتله  
**القرائن** له نافع وانواعا من سواها هي التا والتشد يد وجره والكساي

فتحتها والما هو فيها والجمع الجمع وانهم سكروا لا عسكر كسركي باحلاف الخفي والحناء يسكون  
 النون الزهوي من العبد جره والكساي يسمي هاهنا وفي المائدة والما هو لا يسمي الجمع وتروى ان رضوا  
 السيل هاهنا بل الله يركي ورساوا والطلون فتلا احسن وقناه بالبا ابن عباس وغيره ومنهم من صدقته  
 نعم الصاد حمدت نفس سوف تسليم نار الصغ النون ابن وكتاب والجمع سدد حلات ودخلهم طلالا بالبا  
 هاهنا جميعا فناداه من احسن فقالوا الى ما انزل الله **الاحكام**

نحو الفعل نحو مجرى صريح وبابه وختم ان يكون صفة مفردة مدركها سكونا كما هو سكرى من  
 قرا سكرى هو صفة مفردة بمنزلة حلى وحار لا حيار بالصفة المفردة عن الجماعه على ما  
 يستعملونه من الاخبار عن الجماعه بالواحد وقوله وانتم سكرارى حال المخبر في ليربوا وكذلك  
 ولا جنبا وقوله الا عابري سبيل حال المصير واحتمل اي ليربوا الصلوة حيا لا عابري سبيل  
 يعني مواضع الصلوة على ما تقدم في الاحكام ومن قرأ العيط احتمل ان يكون اصله الغيبة وان لم يسمع  
 كما قالوا بدرود حمد اعلى ودرود ودرع ولم يسمعها فحذف كسبد ومنه واحتمل ان يكون من  
 الغوط لداله قولهم تعوك اذا انا العايط فقلت واوالعوبك بالما قالوا في احوال اجل ومنه  
 قولا مستم على ان المراد به الجماع وهو من اذن ومنه المسمي هو منسوب الى الرجل خاصه  
 ليقوته قوله ولم يسمي في شعره وقدم القول في نظيره سميوا صعبا طبيا على اليد وحرف  
 المضاف المعنى تيموا استعمال صعبا طبيا ولو اهذا العذر كالا الكلام من القايده انه قوله  
 فامسحوا الغنى عن ذلك هذا على قول وقال امر الله ستم ومسح ومنه جعل الما هو المسح الى لغير  
 حرف ومنه جعل الصعد التواب نصب صعبا على انه معول به بعد حرف التا اي صعد  
 وحييا فقتله ومعناه نظف ومنه جعل طبيا معني حلالا نصب صعبا على انه طرف وكلمة الله  
 وليا موضع بالبه رفع وردت الباء النون في الكلام معني الامر ان المعنى اكلوا بالبه وقوله من الذين  
 هادوا وكونوا الكل قبل ليدروا من الذين هادوا وكونوا كفون من متخلفه بالمحذوف وقوله من الذين  
 المحذوف وقيل المحذوف من وقيل ان من متخلفه بنصر اعلى معني اكلوا بابا كنه ناصوا للامر الذين  
 هادوا ويكون كفون الكل على هذا حال الامر الذين هادوا ونظيره من تخزيا من باس الله ان جانا وقد  
 تقدم القول في موضع الوقف واسمع عبر مسمع حال التا وطعنا في الذين معول ان اكلوا بالبه وهو لا  
 قللا اي الا انا فلما لو قد تقدم ذكره وقوله ما ذا انون الناس لفتوا اها هاهنا ملغاه عن كماله  
 لدخول فاعطف عليها ولو نصب كارسبيونه اذ اني عواملا لافعال بمنزلة اخرج عواملا الاسما  
 فاد السدات بها وانت توبلا اسبقا لصبغ اغبر كوا اذا اكرمك وهي نفسها الناصبه عند  
 سبيونه والناصب عند الكليل ان مصره وان جعلتها معرضا لغيرها كوا اذا اكرمك فان حبت  
 بها مع الواو والفا حار الرفع والنصب وتكتب اذ بالنون والالف عكسها بالنون وهو الاصل لانها  
 كمن ان وحق السبع الحروف تنون ومن كتبها بالالف ابدال الف من النون لان اذا اكلها نضاع

النايب



نون التوكيد ونون العرف من جهة انها حروف التوضيح فما هو حرف تما ان السور في نون التوكيد كل  
 واحد منها حروف ولم يحد ذلك في الاصلية نحو حوسر حمة انما كالدال مرند ولم يحد في عوان انما لا توقف  
 عليها انما توقف على اذ في قولك ان زنتي فانا اراك اذ انما اشاع الوقف عليها طار انبلا الالف من نونها  
 والوقوف على عوان من حيث كان حروف الحركات على لغة عن الحروف والوقوف عليه دون ذلك انما اصبه  
 للفعل لا توقف عليها لان عوام الالف اضعف من عوام الاسماء والفعل الذي بعده اهلها والوقوف على  
 الموصول دون صلته فتح مع الاسماء الفوقية فهو مع الحروف اضعف اصح وكذلك ان كانت ان حقه من التثنية  
 فما بعده من اسمها وحبرها صلة لها وكذلك ان الزائدة المعنوية من الحروف والحرف اليه في نحو ولما ان  
 حات رسلنا الوطى لا توقف عليها لانه حرف المصاف والحرف اليه ومع هذا كله فان نون اذا انسه بالتثنية  
 من نوع عن نون من حيث كانت على يله احواف واسنعت بيا وعدا وليس في الاسماء ما هو على وجهه نون  
 فثبته نون عن نون يله وقوله ومنهم من صدقته في الصاد وصحها بوجهان الى معنى انهم الصدون خفي بعدوا  
 وكفي بهم سعيهم من جعل السعي بمعنى الوقود وقدره مضونا على اكال فلا بد من الوقود تحذف الحرف المعني  
 وكفي سعيهم سعيهم لان السعي هو الاستغفار وحقق اسم المكان فلا يكون دوا كمال اكال الا على هذا التقدير  
 ويكون كمال موكده وكوران يكون المعني وكفي بهم مسعوره فلا حجاج الى الوقود تحذف ولذلك جعلت نصبها على  
 التفسير لم يحج الى الوقود تحذف وقوله واذا قبل لهم تعالى الى ما انزل الله من رحم العاوجها ان لم الفعل  
 من فعل جحدت استحقاقا كما حذفت في قولهم ما باليت به باله قصت لهم لعلها ليجر حذفت اللام لوقوع واو  
 اكسغ بعدها **الفول في قوله** فكيف اذا اصابع مصيه كما حذفت  
 انهم الى قوله فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكثلا لا احكام فيه ولا نسخ  
**النفس** فكيف اذا اصابع مصيه الابه المعني فكيف يكون حاله اذا اصابتهم  
 مصيبه ونزل هذا الصياح اهل المناق الذي يله عزمي الله عنه بجليلون حمة وتخلون للبي عليه السلام ان اردنا  
 بطلب حمة الا احسان وموافقة الحرف في فعل المعني ما اردنا ما بعد ذلك المحاكاة الا الوضوح في الحروف والاحسان  
 بالقرين في اكل تعالى مكد بالعلم اولئك الذين فعل الله ما في قلوبهم طاعة عن عفاهم ومن طاعة  
 عن قول اعمد ادم وقيل لهم في السعي فوا بليعا اي ارجوهم بالبع الحرف الحسن في العلم ان طهرهم ما في قلوبهم  
 فليكن وما رسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله قبل معنى بل ان الله فعل الله وقيل يوسوس الله في قلوبهم واطاع ومن  
 خذل عني فلا وربك لا يؤمنون الا به على معنى الرد لعلهم كانه قال الامر ليسوا كما يرجون ثم اسما في التثنية

وقيل دخلت نون حقه للسفي الذي بعدها ومعنى سفيهم لعلهم فانه قد دلل انما دخلت نون حقه في بعض  
 كذا حل السحر بالقائه وقيل لا يخلو منهم كاحلاف اعطى الانشأ في احدوا في السعي حراما فاصيب  
 وسلموا استلبا اي صفا والى هذا المعنى يرجع قولنا جاهدنا الشك وقول الصالح انه الاثم كانه صبر شك  
 او صبر اثم وبرت الابه في قولنا جاهد والسعي في اليهودي والملاح في المفسر ذكرها وقيل في الرهن العوام  
 ان سعيهم سعيهم الى الانصاري فحصب الانصاري ورجل من الانصار وقيل هو صاحب براني بلغة  
 وقيل غيره احصا الى النبي عليه السلام في ما يحكم النبي عليه السلام للبرهان سعيهم سعيهم في  
 الانصاري وقال ان كان ابن عمك فقلت وقوله وسيلوا اي سئلوا الامر وتسلما ما كذا ولو انما كتبنا عليهم  
 ان املوا الفسل الابه روي ان سوسر سوسر لعلهم يهودي فقال اليهودي والله لقد كتب الله علينا ان نسل  
 العسنا فعلننا وبلغت الهلي سعيهم الفاعل ثابت والله لو كتب علينا ان املوا الفسل لعلننا فعلننا  
 الابه وقال ولو انهم فعلوا ما يروون عنهم لكان خيرا لهم واسد ثبينا لهم على اكي فاذا الاسماهم من لانا احواعها  
 وفرطع الله والرسول الابه روي انهم الصابة فالوا النبي عليه السلام ان يدع رسول الله معاني الدنيا وتوقع  
 في الاخر لفضلك ما روت الابه وانعلموا انهم يروون الاسماء وروا في الحرف والاعلى جدر الى مرفوع  
 دونه والصدوق الذي كثر منه الصدوق في حبر عن النبي عليه السلام انه قال الصدوق من المصدقون وحسن  
 اولئك فمقامه فمناه رفقا فوجد الله في موضع التمسك وكان المعني حسن كل واحد منهم رفقا باقرها  
 ثبات اي جماعات في فهمه فتاده السات القوف واصله من ثبنت على الرجل اتى اذ اجمعت في السات عليه  
 دعوها سنة والمحدوف ام الفعل وهي با وجمع نون وجمعت بالواو والنون لم يكون ذلك عوضا عن النقص  
 الذي كفه واما اكسر اوله فلو حوجه عن يابه لان حكم مثل هذا الجمع بالالف والهاء قول سيبويه وضعف  
 ساءت لان النقص قد زال وقد صلا ان المحدوف منها واو ادهي اكروما حذفت نحو عدي وجم وهو في النون المحدوف  
 منها با ولا عينا لان الفلام بطر حذفتها الا في مصادر ثبات الواو وحده ولم تحذف الواو من فعله الا في نحو  
 قولهم صله في الصلة ولم يات حذف العين الا في سبه ومد وهما نادرا في المحدوف من ثبه الحرف وفي وسطه  
 الذي يوجب الابه عنها وهي فا وتصغر ثوبه وصل كوران يكون من ثبنت اذ اجمعت لان الابه انما حقه  
 من الحرف وفي وسطه فكون كلاول ومعنى الابه انه وافقه بعد فوقة وقيل العروا في جهات خلفه او الفروا  
 جميعا غير تفرق الا وفات او الكهات روي معناه عن ابن عباس وغيره واصل العروا والفور وهو الفوق  
 وحل واحد من معناه اذ عدوهم وقيل اذ اسلا حسم السات محذرا اذ به يكون اكرز وان منك



لمن لم يجز ان يخرج مع النبي عليه السلام والام في طريقه لا يظن ان قسم والمراد المناقشون  
وقال منكم لانهم في ظاهر الامر من عدد المسلمين وانما اصابه مصيبة اي فرقة وليس اصابه فصل من الله  
اي عنيمة كان لم يكن ينكح وينتبه موده اي كان له عاقبة في علمي اكفاد وقيل في الكلام تقديم وتأخير  
المعبر وليس اصابه فصل من الله لسهولة النبي كتبهم فانور فورا اعطيا ما كان لم يكن ينكح وينتبه موده  
وقيل هو في موضع علمي كمال وقيل هو فصل لقوله اخبركم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال في  
معهم علي وجه الحسد للمؤمنين او الاسف على قوت العبيد مع المسلمين في ايام الله عز وجل ومن قال في  
سبل الله فصل او علب او حب الله تعالى في ايام الله عز وجل او احب الله عز وجل او سبل الله عز وجل  
والمسحوقين اي في المسحوقين اي في خلاصهم وقيل في سبل المسلمين في وقتهم في معنى عروا القربة  
الطالم اهلها مكنه عروا القربة والمسحوقين اي في خلاصهم وقيل في سبل المسلمين في وقتهم في معنى عروا القربة  
العمال وغيره واحملوا اولئك ولما اي في وقتهم باونا ونسعدوا واعدنا وقوله ان كذا الشيطان  
كان معهما حول كان له على يوم الصفة المروي الذي قيل لم كفوا ايديكم عن عباد الله ان عباد الله احسن  
وعبرها برب في يوم من الصحابة اسما دون النبي عليه السلام في الحال وفي مكة فلي باد لهم لما كتب  
عليهم السلام وهم بالمدينة كان وامرهم وقولهم ما ذكر في الآية السدي في يوم اسلموا بمكة قبل حصار القتال  
فلما فرض كرهه محاهد يهود قال احسن في المؤمنين لقوله يحسبون انهم يحسنون الله وهي على ما  
طبع عليه البشر من الخافة اعلى المحالفة وقيل هو وصف للمؤمنين والمعنى يحسبون القتال من المؤمنين  
كما يحسبون من الله الموت وقوله وانسد حسبه اي عذره في اعتقاده وقيل او معنى الواو وقيل معنى  
بل وقيل في اللاباحه اي كيف ما قلتم فتم فاني مصبون لولا احرمنا الى اجل قوب اي الى ان يموت  
باحالنا ولو كنتم في بروج مشيدة يحاهد ويحارب البروج الصور السدي وغيره في قصور السما  
ومنه والسمادات البروج والمشيدة المنيمة بالتشديد وهو اجمع عن عظمه الراح مشيدة مطولة  
فناداه قصور حصنه والمشيقة المشيدة سوا والتشديد بالتشديد وقيل ان المشيد المطول والمشيقة للكلبي  
بالتشديد وان تصبم حسنه لقوله هذه من عند الله الآية هذا موضع المصنف عن احسن الرجاج  
هو من صفه اليهود ان عباد احسنه ما اصاب الناس نوع بدو النسبه ما اصابهم نوع احد  
وعنه ايضا في السوا والصلو الشدة والوخا والكذب ومعنى عذرك لسوء برك  
عروا القربة وقيل السوء في الرجاج وغيره ومعنى القصور حشد المشاة فيكون ما اصابك من

حسنة فمن الله وما اصابك من مصيبة فمن نفسك احسنه والنسبه ما تقدم ذكره على الاحلاف  
الذكر منه ومعنى من نفسك مدرك والكتاب للشي عليه السبل والمواد الآلهه قاله اخبر والسدي  
وغيرها وقيل الكتاب للافسان والكران يكون احسنه هاهنا الطاعة والنسبه المصيبة اذ لو  
كان كذلك لكان ما اصاب اذ هو معنى الاكساب واما يكون احسنه الطاعة والمصيبة لنفسه  
المصيبة في حق من جاب احسنه فله تشقرا متا لها ومن جاب النسبه فلا يحق الاقتلها وقيل في الكلام  
لقد حذفت القول كان المعنى هو لون ما اصابك من حسنة وقيل ان الالف الاسف نام مخدوده والمعنى  
احسن نفسك من نكح الرسول فقد اطاع الله اعلم على ان طاعة رسوله طاعته لما ارسل الى علمهم  
حسنة اي جافها لعمالهم اما عليه البلاغ وهو لون طاعه هذا في صفه المصنف في قول القول المفسر  
اي هو لون اذا كافوا عذرك امونا طاعه فادبروا من عذرك بت طاعة منهم عبر الذي يقول اي احك  
بليل ومصيبك عبر الذي طاعة خبر كانت عذرك وقيل المعنى عبر الذي يقول انت اي يدعوا قولك  
وحرقة والله مكنب ما يسيرون اي ينسبه في مخاف اعمالهم لحازم عليه الراح المعنى قوله عليك  
في الكتاب فاعرض عنهم اي اخبر باسمهم عن الصحاك المعنى المناهض في **القرآن**  
ان عامر ما فعلوه الا قليلا منه بالحب ورفع الما فون مجاهد والمعنى والكلبي لسطين بالحب احسن  
لهون كان لم يكن يوم اللام ان كثر وحضر عن عامر كان لم يكن يتا احسن فامور بالوضع احسن وان اتي  
اسم فلهما بل كسر اللام محارب نذرنا فلهما او علب الامس وحله من صرف وعيسى الهمداني  
فصرف بوبه احو اعطيا بيما فاما مصوف بوبه احو اعطيا وموساهو الرسول ففراه احو عمر و  
وجره بيما والما فون بيون فاما مصوف بوبه احو عمر في هذه السورة ففراه حصر عن عامر ساواما  
سوسهم احو اعطيا ففراه بوبه ففراه الما فون بيون حله من سلموا اسماء يكونوا بدر كل الموت  
برفع الكاف وكذلك تذكرك الموت **الاعتراف**  
فكف اذا اصابهم مصيبة موضع كف كف لعجل من العذر كف يكون حاله اذا اصابهم مصيبة  
او رفع على يديك صنعهم اذا اصابهم مصيبة ما فعلوه الا قليلا منهم من رفع على يديك المصنف  
في ما فعلوه واسبه الاحاب لذلك واذا اسلم اللام الحجاب تقع في جواب لو كما وقع في جواب القسم  
والفرق بينهما من ان لا يبتدأ ان لا يبتدأ لا تدخل الدخلة على جواب الاسم المبتدأ الا في باب اخصه  
وقوله لهون كان لم يكن يوم اللام اعاد الصبر على معنى من قوله لم يظن انهم يحسنون الله وهي على ما  
نفع اللام اعاد الصبر عا من فوجد من فوا بكن بالتا فعل المودة ومن فوا باليا على



معاها الا انها والوداد سوا وحسن ذلك كابل من الفعل والمودة فاقور من روعة فعله انه تعالى  
كانه قال بالتقوى اور فورا عظمها ومن نصب جعله جوابا والمعنى انكم معهم افوا والحب فيه با  
ماضاران لا يجوز على ما قبل المصدر المقدور باليقين كان في حوزة وفوز وما لا لا تقابلون موضع كالتقابل  
نصب على كمال من ذلك التقدير اي هي لكم باركن فقال هذا مذهب سيبويه ونصبه عند الفواعل على معنى  
خبر كان كانه قال لم كنتم تاركوا فقال الظالم اهلها وقعت للفرقة للعابد من لعبها ووحدا انه  
لا يصير فيه وهو طار على موحد ولو كان فيه صميم لم يحسن استناده لانه حوى على غير من هو له فلا  
يستوفيه الصبر كما لا يستوفى الفعل اذا كان كذلك اذا فربونهم فربونهم فربونهم فربونهم فربونهم  
وحسن خبر الانبيا ايما بذكر الموت الحزم طاهر ومن رفع فعلى اصحاب الفاعل وهو فليس لم يات  
الا في الشعر نحوه قوله من فعل احسنات الله لسكرها امام بذكره الموت ممن رفع احتمال ان  
يكون خبرا ابتدائيا محذوف اي هم هو بذكره الموت تعطف اكمله من الانبيا واخبار الفعل المحذوف  
وقاعله كانه عطف جملة على جملة وكوران يكون اذا حرم ثم نقل اكركه من الما الى الكاف ثم حرك  
الها بالهم على اول احكامها وهي الضمة في الكاف ثم مال ان ان الا حوص معروفا فاعلمه  
في ساعده اذ ارام الفعلي فصر في وارسلنا للناس رسولا يحمل قوله رسولا ان يكون خلا موكدا  
لا ارسلناك بل على انه رسول وختم ان يكون مصدرا موكدا اي دارسالة وقوله يقولون طاعه روعة  
على اصحاب منبدا اي امرو الطاعه وكورج الكلاع فضبه على المصدر القول في قوله  
فعل افلا تدرون القرآن الى قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كما هو قوله الاحكام  
والسبح في قوله تعالى يا ابا حنيفة تحبها حبها من اوردوها مال ملك معنى الابه في رد المسئلة  
على الفاحس وقال ابو عباس وقناه وعبرها هي عامه في رد السلي في المومنين الكفار مال ابن عباس  
اذا قال السلام عليكم قلت وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فهذا احسن منها وقوله اوردوها ان يقول عليك  
السلي وهذا الكفار مال ومن سلك عليك من خلق الله رد عليه ولو كان محوسبا وقال عطا الابه في اهل الاسلاف  
خاصه وفي الخبر عن النبي عليه السلام اذا سلك عليك اهل الكتاب فقولوا وعليكم والسلي عند العلماء  
مفوق ورده فوضه وقال كثير من العلماء ايقال للكفار سلام عليكم كما لا يرفع عليهم وقوله الا الذين يصلون  
الى قوم مسلمين منهم ميتا والابه مال ابن عباس وعبرها هي منسوخة بالامر فقالوا وسلمت  
لهموا وقوله وما كان لمومنان اهل مومنا الا حقا قال قتادة المعنى فاكل له ذلك في عهد الله وقوله ما كان

فما سلف كما للسبله الان وقوله الا حقا اسفنا منقطع اي ما كان له ان يقتله البتة لكان قتله حقا  
عليه كذا وروي ان الابه بولت في عباس بن ابي ربيعة المحرمي حين قبل الحوت بن زيد العامري خطا عن محاضر وعكرمه  
والسدي بن زيد بولت في ابي السيد احسن قبل الراعي وقوله فخور برقة مومنه لا حركي في قول كانه العلي في الرقة  
الذي ذكر الله هاهنا اني وامعده وانفطوح اليد او الرجلين والاشهاد وكوي عند انوار الامور والاعتراف  
ملك الا ان يكون عوا شديدا وكوي عند ملك والسامعي واخر العلماء اطلع احدي البدين واحدي الرجلين وكوي  
عند اني حشفه واصحابه وكوي عند اكوم المحزون المطبق وكوي عند ملك الذي كوي وعين وكوي عند الشافعي  
والآخر عند ملك المحزون الى سبيل وكوي عند السامعي وقوله وديه مسلمه الى اهلها اي الى اهل القتل وديها عاقلة  
القاتل وقد سخطا ذلك في الكبر ودق مفا دبر الدفات وعبره لك من احكام احكامات وكوي قوله فان كان من  
قوم عدو لك وهو مومن فخور برقة مومنه يعني الرجل المومن يقتل وقومه كفار المومنين سمح دينه ولا يديه  
على عاقلة وعليه عن ربيعة وروي معناه عن ابن عباس وغيره ومكان الرجل يسلم ويقيم مع قومه يقتل  
في الحوت بولت الابه في ذلك وروي معناه عن مالك وغيره وانما يكون ذلك على هذا القول اذا حصل في دار الحوت  
وسوا على قول ابن عباس قبل في دار الحوت او دار المسلمين وقوله وان كان من قوم مسلمين منهم ميتا وقومه مسلمه  
الى اهلها وكوي برقة مومنه بولت ان كان المقتول من قوم مسلمين منهم ميتا وقومه مسلمه الى اهلها وقوله  
قوم معاشرين فمسل هو الكافر من المعاهد بولت ان كان من كفايا دينه عند ملك وعبره نصف دينه  
المسلم وعند السامعي واليه بولت في المومنين حشفه واصحابه وعبره دينه كونه المسلم ودينه  
الحوسي عند ملك والسامعي وعبرها امان ما به دينه وعند اني حشفه واصحابه من دينه المسلم عن عمر بن عبد العزيز  
نصف دينه المسلم وديات نفس الكفار نصف ديات رجالهم كالحكم في نساء المسلمين فمن لم يجد فصدا من شهر من ساجس  
لدا او الرقة الواحبه عند عدوها والسلي في الطعام وقوله ومن فصل مومنا من عدو حراوه حشم حالدا فيها  
الابه قال كثير من العلماء ان المعنى ومن فصل مومنا من عدو استخلا القتله لا يراه حراما هو اذا فعل ذلك فلو ابا حرام  
وكذلك كل من اكل حراما او حرم خلا على سبيل الاعتقاد وقيل المعنى حراوه حشم ان حراوه حراما  
وبذلك على ذلك السدي وعمر بن الخطاب في قوله ما ذكره في الفرقان ثم السلي في جميع النونه وقال السدي  
لعمر بن الخطاب بولت في ذلك الحرام ما روي عن ابن عباس انه قال اني في القرآن  
بولت في اهل السور وعمر بن الخطاب بولت في السامعي الفولان تسعة اشهر وعنه بولت ومن فصل مومنا  
منعدا بعد ان الله البعيران يسوي ولعمري ما دون ذلك لم يشا اياهه اشهر وكان ابن عباس وابو زيد لا يريان للقاتل



عند توبته وكان على الخائب وان عزمه من السلف ببوله التوبه وكان ابن سبيل اذا ساله سائل عن ذلك  
قال له اقلنت فان قال لا قال لا توبه للقاتل عمدا وان قال نعم قال له توبه وقبل ان هذه الآية نزلت في رجل اخطى  
ثم ارتد وقبل ان نزلت في رجل اخطى من الله ولي فبطل الدين ثم وثق على قاتل اوليه فبطله واراد ان  
خرج وعيره قال الطبري حواه جهم حواه وكثر الله لعمره ونفسه على اهل الامارة وبسوله فلا كار بهما بالحدود  
منها اما ان نعوه ولا بدخلام واما ان ندخلهم ثم نحكم بصلواتهم لقوله ان الله يعجز الدين جميعا وقيل العذر عند  
ملك يكون كرا وعصا او حديد وقال غيره لا يكون الا حديد وانكف السامعي وعيره نسبه العذر وهو الصرك شبيه  
عجه او حرمه ملكه الاضيقه وقوله ما بها الدين امنوا اذا صرتم في سبيل الله فليسوا الا به قال ابن عباس نزلت  
في قوم من المسلمين ورايع فقال سلام عليكم فقالوا اما ان تقول فقلوه قال ابن عباس وبقوله كان من عطفان  
واسمه موداس بن عمر بن الاصم والاسم جند والقاتل المقداد الاسود وقال ابن زيد بالدردا وقال ابن عباس  
من فليس الليثي وقال السدي اسماء ابن زيد في اكرار الذي قبله وهو فلفظه الارض نزلت موافق لاهله النبي صلى  
الله عليه وسلم والهي غار وقال ان الارض فقلوه هو سر منته وهي كذلك من قول اي كفا راعا كز واوريب  
ابن زيد مسجع من يدسك من قومك من الله عليكم اي من عليك بالاسلام او ما طهار دسك وقوله ومن نهاجر في سبيل الله  
حد في الارض مواضعها كونه وسعه قال ملك هذه الآية داله على انه ليس لاحد المقام فارض نسب منها السلام الصالح  
وعلم فيها العرا كالحق قال والمرايع الدهاب في الارض والسعة سعة البلاد ابن عباس مواضعها مواضع الارض الى ارض سعة  
في الزرق فاده سعة من الصلاه الى الهدى اي سعة من تصوم ما كان فيه مع اهل الصلاه من كتمان دينه والمرايع  
في اللغة والمرايع سوا اسمي مراح ومرايعه لانه كان في قومه ويحرم اذا سلك كان راحة عادته ولم يملك اليه  
وان اصرافه بالانعام وهو النواذب واستدل العمد بهذه الآية على ان العاري اذا حج الى العروم فان قبل  
القتال سعه وان لم يحرك الحوب ورواه ابن ابي عمير عن ابن عباس عن اهل المدينة وروى ذلك عن المبارك  
قوله واذا صرتم في الارض فليس عليكم جناح ان تعصوا الصلوات فالهزم العمد هذه الآية فيها منع فصر الصلوات لغير  
اكايفتم نفع ذلك لعل النبي صلى الله عليه وسلم وقال الصم الصم في صلاته كوف سم القرآن في السفر بالسنة وقال  
بعضهم الآية في قصص حكيم ببوله ان تعصوا الصلوات يعني في السفر في الكلام ثم ابدوا ايضا في تقديم الشكر  
والقدرا ان يسلم الدين كروا اذا كتب منهم فاممت لهم الصلوات والواو اريد في الجواب فلفظه فلهذه منهم معك  
وقوله ان الكافون كانوا الذين عذبوا اميينا اعرج من بعض صلاه الكوف وتعز ذلك روى عن ابن عباس ان قوله  
واذا صرتم في الارض فليس عليكم جناح ان تعصوا الصلوات نزلت في الصلوات في السفر ثم نزلت في حرم ان تستك

الدين كروا في الخوف بعد ما انعم الله عليكم في الفضة هاهنا ان تعصوا الصلوات في كونهما وسجودها في حال الخوف  
وصلى الى القبلة وهو اختيار الطبري واستدل بقوله فاذا الصلوا فامموا الصلاه اي بتمام ركوعها  
وسجودها وقوله فليس عليكم جناح ان تعصوا الصلوات في السفر في كونهما وسجودها في حال الخوف  
ايها وانت وصيت الصلوات ركعتين ركعتين فافوت صلوات السفر وردت في صلوات الخوف وروى ابن عباس في قوله اي  
فلا جناح عليكم ان تعصوا الصلوات ان يسلم الدين كروا على معنى كراهه ان يسلم فذهب ملكا ثم اتم الطلوع  
في السفر عاد ما دام في الوقت وعمر ابن عباس من صلى في السفر ان يجامركم صلى في الحرم ركعتين او حقه واحابه  
ان صلى في السفر ان يجامركم في الثانية قدر التشهد فصلاته تامه وان لم يعذر قدر التشهد فصلاته فاسد  
السامعي واثور المسافر باجبار ان يسلم وان ساقض وصر المسافر عند ملك والسامعي في مسيره اربعة  
برد وعمر ابن حنبله عليه ايام بلبان من سبوا لابل ومسي الا فلاح الحس والوصي في يوم من ايام ابن عباس في  
يوم الاحد ما دونه الاوراعي عن ابن عباس في حقه عسوميل او قد سقطت هذا في الكفر واحللت الارض في عدد  
ركعات صلوات الخوف وروى عنها في حديث يزيد بن رومان عن صاحب جوات عن سهل بن حماد ان صلاه  
الخوف التي صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ان صلى الامام بالطائفة الاولى ركعة وتقوم الاخرى وجاه العدو  
فاذا قام في الثانية انت الاولى لا تقسم او صحت وحاش الطائفة الاخرى صلى بهم الثانية وبلغ حتى تموا  
لا تقسمهم في سبيلهم وفي رواية التسمي عولج انه يسلم فيصرون بعد سلامه وقال ملك واه به يدين رومان  
ثم رجع الى رواية التسمي في حقه من اهل الصلوات كوف للمعلم ركعتان ركعة ركعة فلفظه وروى كوف  
عن جابر عن عبد الله واثور عن ابن عباس عن اهل الشام ان ابن ابي عمير في حقه كان وجهه والسمك  
كوف في صلوات الخوف ركعة واحدة نوي بها ايمان لم يقد في حقه وان لم يقد في حقه ومذهب ملك والسامعي  
واكثر الفقهاء ان صلى ركعتين حتما او حقه وكف ما يقسم وصر في كراهه من ملك والسامعي  
صلواته كوف وقوله ولما احذوا السلم قال ابن عباس يعني الطائفة الى وجاه العدو ولا المصلية الكارب  
وقال غيره هي المصلية الحاس كوران تكون الجميع لانه اهيب للعدو وكوران تكون للمي وجاه العدو وخامه  
وارحم السامعي في الخوف والمسي القليل وصر في حقه ركعة صلاه كوف عند الشدة وان راع  
الطهر والصب اورد الطائفة الواحدة في الطهون لم يكن صلاته واكثر العلماء على ان كل ما فعله المصل في صلاه  
الخوف لا يقد على غيره فصلاته محبة وقوله فاذا سجدوا فليكونوا من رايك اي يسجدوا بعد سجودهم  
معهما احلفهم من قال ان صلاه الكوف ركعة فاصرفهم يكون علم قوله يكون يسلم واقضا عليهم وقوله وا



ولا خاف عليكم ان كان نكاحا من مضى او كنتم موصى ان تصحوا الصلح بينكم فذلك من قبيل  
 من عرف كان حوكما فادركه في وضع الصلح رفقاً به ما كان معه من سوء عنه وذلك حكمه كان  
 مثله فاداً انما سمعوا فافتموا الصلوة اي تأمروا الصلوة كانت على المؤمنين كما با موثراً قال ابن عباس  
 ومجاهد فوافوا ما داه موقوفاً فيهما في انهما وقبله فافهموا ما  
**المفسر** في الاورد من القوان اي يفسر في فيه وفي هذا دليل على وجوب فعل معاني  
 القرآن وضاد قول من قال ان القرآن واحد منه الامانة عو الي عليه السلام ومنع ان يؤول على ما يسيء  
 لسان العرب وفيه دليل على الاموال نظر والاستدلال وبالكل القليل وفيه دليل على ان القياس  
 ولو كان مع غيره الله لوحد وفيه اختلافات كما اي لو كان ما يجزى به من عند غير الله لاختلفت  
 فتاده وان زيد لو كان القرآن مع غيره الله لثنا فخر والجل في هذا الاختلاف الفاظ الهرات  
 والفاظ الامثال والالاف ومقادير السور والابيات وانما اراد باختلاف التناقض والتفاوت واذ اجمع  
 امور من الافراد والخوف اذا عوا به قبل ان يصير في جامع لضعفه الملمين فانه اكثر لايم كانوا فيشور امر  
 النبي عليه السلام ويظهر انهم لا شيء عليهم في ذلك التحال وان زيد هو ثلثنا هم في الصبر وفيهم المستند في  
 وقبل المذبح ومعنى لعله الذي يستند طونه منهم اي يستخرجونه اي يعلموا ما منع ان يفسر منه وما  
 يسمع ان يكلم واو الاموال الفقه والحق اكس وقاده وغيرهما السدي وان زيد الواه وقيل اموا  
 السرايا والاستنباط في اللغة الاستخراج والها اي اذا عوا به ويستند طونه للامور قبل الخوف وقبل  
 لها جميعاً وقوله الا قليلا قال ابن عباس وغيره المعنى اذا عوا به الا قليلا منهم عن اكس وغيره واحدا  
 الرجاء وقيل المعنى انهم السبحان الا قليلا اي السبحان قالوا القليل اصحاب حجر عليم وانكره اكثر العلماء  
 اذ لو افضل الله ورحمة الله انهم السبحان والذبحهم الاستدلال فوله لعله الذي يستند طونه  
 منهم ان المستند فذله والذي لم يعلمه ليس مستند بذكره وقيل المعنى انهم السبحان الا قليلا من الاما  
 فقاتل في سبيل الله القامة بقله وما لكان لكانون في سبيل الله فقاتل في المعنى احكام في نزل الهال  
 فتدركه موضع فقاتل في موضع فتدركه وقيل في معناه بقوله ومن لكان في سبيل الله الآية واسد سبيل اي  
 عقوته عن اكس وغيره من ينفذ شفاعته حسنة اي في الدنيا بذكره نصيب منها في الآخرة مجاهد وغيره  
 هي شفاعته الناس لعصم لبعض وقيل الشفاعه اكثه الدعاء للمؤمنين والسيب الدعاء عليهم وكانت  
 اليهود لقول يدعو عليهم اكس اكثه ما كور في الدين والسيب ما كور فيه وقيل هو في قول اليهود

للمسلمين في السبل السماع عليكم وقيل المعنى من يكون سفعها صاحبها في اكله بذكره نصيب من الاكس  
 ومن يكون سفعها في الآخرة في باطل بذكره نصيبه من الورر اكس وقاده الكهل الورر والاكس السدي وان زيد  
 هو النصيب واصله المرت الذي يهاب كالصريح للمعبر من كسلا وكحه لان النصيب بهما صاحب  
 كما يهاب الدركب والمفيت اكثه عن ابن عباس وغيره وعنه ايضا القدر السدي وان زيد المقدر  
 عاهد السبيد وعنه ايضا اكسب الرجاء هو مشتق والقوت وهو قدر ما حفظ الانسان والمفيت  
 يعطي القوت قدرا كما جبه السدي اقات يفتت افاة وكان الله على كل شيء حسيبا اي حكيما وقيل كافيا  
 وقوله حسيبي اي كفاي وقيل هو من الحساب ومن اصدقه الله حديثا اي احدا صدق منه مما لم في  
 الما ومن يصدق في يوم ياتر في يوم قدروا المدينة فافهموا ما الله الله ثم اسرجهوها سالا الوالي  
 عليه السلام ان كروا الى الماديه فاحلف الناس لها ففهم واعانهم فانه السدي وغيره رددت نزلت  
 في قوم خلصوا عن الكون يوم احد وقال النبي عليه السلام لعمر السدي عليه السلام اهلهم وقال بعضهم اعف  
 عنهم عاهدوا كس نزلت في قوم قدروا المدينة فاسلموا ثم رجعوا الى مكة فافهموا الشكر ففهموا ففهم  
 على هذا القول ونسبوا على ما كانوا عليه من اعمار الكفر قبل الاسلام ان زيد نزلت في اهل ابي ابيهم الذين  
 نكلوا في عابثه رمى للسعدنا والله اركسهم ما كسبوا اي ردهم الى حال الكفار عن ابن عباس وقاده اهلهم  
 وقبل اهلهم وحكي القوا والكساي اركسهم وركسهم بمعنى ردهم الى الكفر ومن تصلا الله على سبيل اي  
 كرقا مستقيما فان تولوا فخذوهم اي يولوا عن الكفر في سبيل الله الا الذين يصلون في قوم يبيك ويسم ميثاق  
 وال اكس نزلت في بني مدح كان بينهم وبين قريش عقد وكان بين قريش وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عهد عكرمه نزلت في هذا ان عكرمه وسواقه وجمع ورحمه من عامر بن عبد مناف كان بينهم وبين النبي عليه السلام  
 عهد انو عكرمه معنى يصلون يتسبون وانكره العلماء ان النسب يمنع من قتل الكفار او قتالهم او حاكم  
 حضرت صدورهم ان لكانون في اي صاغت صدورهم عوا الي وقال قومهم قاله السدي واكس وهو حال على  
 معنى مدحرت وهو عند اليهود معنى الدعاء وعدا الصاح حيو بعد خبره ومعنى انه له ما قبله اي اقبلوا الما هتق  
 الذين اختلفهم ففهم ان لم يهاجروا الا ان يصلوا عن نيلك وبنهم مساو قد حلون ففهم اذ لم يهاجروا ففهم حكمهم والا  
 الذين حاكمهم قد حرت صدورهم عن ان لكانون في اي صاغت صدورهم عوا الي وقال قومهم قاله السدي واكس وهو حال على  
 كره ما صلوا عن الما هتق الا ان يصلوا عن نيلك وبنهم عهد ومعنى القوا اليك السلام اي انتم تسلمون  
 وسلا صلوا وسلا الاسلام ولو سلا الله لسلاكم عليهم اي اذن لهم في قتالهم وقبل الهوى كانوا عن قتالهم  
 سعدون اذن زيدون ان يامونهم ويا منوا قومهم قال السدي نزلت فيهم من سعدون كان من المسلمين















منفعتها هذا الله لو اب الدنيا والاخرة اي لمعني ان يطلب منه الوابان جميعا وقبل المعنى والله  
يعطيه لو اب الدنيا والاخرة وتواب الاخرة بالعقاب وكان الله سبحانه بصيرا اي يسمع ما يقولونه  
وسمعا لسيرونه وقوله كوتوا مواهب الفتن شهد الله روي انها نسب فنه طمعه فامر المسلمين  
ان يعدلوا ولو على انفسهم واوقابهم وشهادته الانسان على نفسه اواره باجى يكون قبله ان يكون عنيا  
او صبرا والله اوتي بها اي ان يكون المشهود عليه معنيا لا معك على غيره من ان يشهد واعليه وان يكون صبرا  
فلا معك فقرة من ان تشهد والله لا يسعوا الهوى ان يعدلوا اي كونه ان يعدلوا وان يلو او يفرضا قال ابن  
عباس ههنا في القاصي احد الخصمين والخاصة عن الاخرى ههنا وفناده وعبرها هو في الشهود والمعنى  
لا تبدلوا ولا تتركوا وقيل معني يلووا مطلق العزم ومنه في الواحد كمل وقيل معناه تدعوا بالشهادة  
كما تدفع العزم بالمطل ومنه في التلو او او واحدة حاران تكون اصلها تلووا فقلت الواو الاولى هي في التلو  
والثابت حركه الهمزة على اللام وحذفت الهمزة وحاران تكون للمعنى وان يلووا امور الناس او تركوا  
بابها الذي ارموا منها بالله ورسوله كوران تكون كتاب للمؤمنين والمعنى ان يلووا على الامان وكوران  
تكون لو انهم من نعم محمد صلى الله عليه وسلم ان الدين امنوا ثم كفروا الآية فان تارة  
هي في اليهود والنصارى امنوا في النوراه ثم كفرت بالانجيل ثم امنوا بعيسى ثم كفرت بعيسى  
ارداوا وكفروا بغيرهم محمد صلى الله عليه وسلم وامنوا بالنصارى بالانجيل ثم كفرت به لكونهم اياه ثم كفرت  
محمد صلى الله عليه وسلم ارادوا وكفروا بالقرآن محمدا وان زنديقي لما فتنوا من اثم ارادوا ثم امنوا  
ثم ارتدوا ثم ارادوا وكفروا عنهم على كفرهم اخصر في طائفة من اهل الكتاب فصدت لتسكت اهل  
الامان وهم الذين اقيمهم وقات طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذي اقول على الدين امنوا وجه  
النار والآخره ومن المعنى ان الدين امنوا موسى ثم كفروا به ثم امنوا بالعيسى ثم كفروا به ثم ارادوا  
كفرا بغيرهم محمد صلى الله عليه وسلم وكفرهم موسى وعيسى بغيرهم ما حابه الله تعالى عنهم الغم اي  
اسعى الما فون عند الكافرين المنفعة واصل العرافة من قولهم ارادوا اي صلبه الدين من صورتك  
ههنا في ما يفسر الم يكن معك اي اعطونا من العينة ومعني قولهم للكافرين الم يستحقون عيسى اي لم يستول  
عليك بمواثبات اياكم ومعني من المؤمنين محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى اياكم ما اردتونه منك واصل  
الاختلاف اختلف حلاه كونه اذا حاطه ولو جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فالعقل الله  
عنه ذلك في الاخرة السدي السبل الحجة واذا اموا الي الصلوة قاموا كسالى الكسل السافل عن  
السعي والذكر والافلا قال الحسن في الله لغير الله وقيل معناه لا يدينه لادكوا سبيرا

كأنه ليس وسمعه مما يجسر ونه والصلون ههنا من نبي ذلك قتاده ليصير بالامان  
وامر جبريل بالكفر واصل التدب بالاصراف والحر ك ان يدوز ان جعلوا الله على سلطانا  
مبيعا لعني حجة مبيغة ان المناقصة الدرك الاسفل من النار الادراك في اللغة المماراة والطقات  
واصله من الحق والدرك ما يلحق من الكيفية ان عباس المعنى في اسفل النار ان مسعود المعنى جعلون  
في رواية حديثهم تلو عليهم وعنه ايضا فوات من نار وقوله ما يفعل الله لعباده الا ما يشاء  
لفك الاسفل مناه ومعناه التقدير والسكر والكلو الاعراف للمع بالغة والسكر من الله تعالى كلفه طاراة  
اباهه اله اله سجد لهم حفات ان وثاب والمعنى بيا واخذ  
له من دون الله ان نكان عن ان يعمد برفع حديد لجلون كنه ان كبروا ابو عمر وابو بكر عن عامر بن ابي  
وصح انكاهما هذا وادخلون كنه والبطلمون شيان مويم وادخلون كنه برقوق المومن ابو عمر وادخلونها  
في فاطر ذلك ان كبروا ابو بكر سيد جلون في حقتهم في سورة المومن كذلك الما فون بصدقاتهم في الخمسة  
الصبي عن عبد الله المدي في بامي النساء ابن عامر وجره والكساي ان يصلي ابيهما اهتبه السبعة اياها  
الحديث يصلي ابن عامر وجره وان تلووا والما فون تلووا ابو بكر وابو عمر وان عامر والكاتب الذي  
نزل على رسول الله الذي اقول في قوله علي بن كريمة القاعل والما فون بسمه القاعل فما عامر وقد نزل  
عليك مسمى القاعل والما فون بسمه القاعل الحدي وملكنه وكتابه بالتوحيد ان هو كساي في الكاف  
ان الذي الحق والاسهيب العسلي بروون الناس ههنا الف وتشددا لهم ان عباس من يد من كسوا الدال الدانية  
الحسن في الميم والدالين وهي على عامر وجره والكساي باسكان الدالين في حقا الما فون  
**الاعراب** من رفعوا واخذله اسنانف ومن حرمه عطفه على ما قبله والقول في  
يدخلون وتدخلون ظاهر وتقدم القول في ما قوله وما سالي عليه في الكتاب ومن قرأ ايامي النساء ما يرا ايامي  
مقلب القوم باي قولهم قطع الله اده واصل ايامي ايام جمع ايم فقدمت اللام واحوت العيون فصار ايامي فاد افر  
الكسرة فحه وقرأنا القاعل في ما على من قوله من فاعل وارادوا طافت رجع امواه عند مسوونه فاصار فعل  
وعند عبده بالابتداء ومن قرأنا القاعل في ما على المعروف في كلام العرب اذا كان يرفع فتنه حرا في حال الصلح النعم  
والاعول اصل النعم ولو كان على الصلح كان مصدره اصلاحا ومن قرأنا القاعل على هذه الفواه على انه مفعول به  
وهو اسم مثل العظام اعطيت فاصلي مثل اصليحت اموا وكذلك هو مفعول ايضا على قرأه موقرا  
يضا كما ان فاعل قد مضى وكما ان يكون مصدر احد في رواية من قرأنا الصلح ولا اصل صلتها ثم



صارت الى الصلح الحامد لت الصاخذ او ادعت فيها الصاخذ ولم تبدل الصاخذ لما فيها من امتداد  
الصغير ولقد تم القول في تلوا وسا الكتاب الذي نزل واجبه للفاعل وبنائه للمفعول متقاربان  
كان يروون خلو الناس على ان يروهم ويروون يعصون ان يروهم والممدوب تكسوا الدال المنه والعلق  
والمعنى يحفون تارة الى هو او تارة الى هو او من فتح الدال هو اسم لمفعول وهو ان يحفون الى المعنى ما فعل الله  
بعد ان لم ما استفهام في موضع نصب بفعله القول في قوله تعالى  
ما يحب الله اكبر بالسبب من القول الامر على الى احرام السورة  
قوله تعالى يسعون بكمل الله يسعون في الكماله الاية هذه الآية نزلت في جابر بن عبد الله عاده النبي عليه  
السلام في موضعه فقال رسول الله كف اصبى في مالي وكان له سبع اخوات ولم يولد له ولد واولاد والانس  
من ملك والبراءة عارب في اخواته نزلت من القوان قال جابر بن عبد الله نزلت بالمدسة وقبل ان يلد في سفر  
كان فيه النبي عليه السلام واحلاف بنو العلمان الاح للاب والام كورا المعونات اذا انفرد واذا كان مع  
الاخوة للاب والام دون فرض مسمى اعطى فرضه وكان ما فضل لهم للذكر مثل حظ الانثى طالع الفصل في  
فلاسي لم ولاوت معهم الاخوة للاب سببا ويقوم الاخوة للاب مقام الاخوة للاب والام مع عدمهم واذا  
استكمل الاخوات للاب والام السلس لم تكن للاخوات للاب شي الا ان يكون معهم ذكر فيكون الثلث الباقي  
للاخوة للاب للذكر مثل حظ الانثى في قول سائر العلماء سوى ابن مسعود فانه جعله ما فضل للذكر  
الاخوة للاب دون اناهم وما فضل عن الاخوات الواحدة للاب والام من الاخوة للاب للذكر مثل حظ  
الانس في قول ابن مسعود ان كل نصيب الاخوات للاب في المقاسمة اذكر من السدس بحاله السلس لم  
يورد على السدس سببا واذا اختلف في الفرضه اخوة للام واخوة للاب وام مع ورثته ذوي فوايض  
مسماه لدرى الاخوة للام ما عطاوا فوصم وكان ما هي للاخوة للاب والام فان لم يولد لهم سببا اختلف العلماء في ذلك  
منهم من يقول انهم من الاخوة للام وهو مذهب مالك والشافعي ومحمد بن وهب وهو قول زيد بن ثابت ومنهم من  
لم يجعل للاخوة للاب والام سببا روي ذلك عن علي بن ابي طالب وابي موسى الاشعري ومحمد بن ابي  
النفيس  
قوله تعالى اكبر الله اكبر بالسبب من القول الامر على  
قال ابن عباس وقرناه هو ان يدعو على من حمله ومغناه عن ابي ابي بن يحيى بن ابي طاهر قال وولد لسبب  
رجل صاف فوما قبل بحسنوا اليه والمعنى لكونه على فله ان ذكر كما فعله السدي اكبر الله اكبر بالسبب  
من القول لكونه على ما صرح به عليه عليه خا ح اكبر هو الرجل بطا ولا سعي ان يدعو على من

حمله ولكن قبل الله اعني عليه واسمى لي حمله فطرب اما يواد لذلك المكرة لانه مطلق  
ذلك موضع عنه وان كثر فالو خور ان يكون الامر على المبدأ كانه قال لا يحب الله الامر على ان يرد الله  
يا جوه ولا يحب الظلم والهدى على هذا لا يحب الله ذا الكفر بالسبب من قول الامر على ان يعال الصاخذ  
ما فعل الله بعد ان لم ان سكرهم وامنتهم الامر على ان يرد المعنى اكبر الله ان يعال لم يات من الصاخذ لست  
ما فعلت الامر على ان اقام على النفاق ودل على ذلك قوله الا انتم ما لولا الرجاج كوران نكوت المعنى الامر على ان يعال  
سوا فانه سعي ان واحد واعلى يديه هو على هذا اسلفنا منقطع وقبل المعنى اكبر الله بالسبب من قول  
ان الذين كفروا بالله ورسوله الاية يعني اليهود والنصارى وقد تقدم مقتله وقوله ويردوا ان يحذروا من ذلك  
سببا قال وماذا اكدوا اليهودية والفرسية ورووا الاسلام ان حرج ويردوا من ذلك شيئا ليدعون  
الله به اولئك هم الكفرة من حقا ما كذب بل التوفيق في ايمانهم حين وصفهم بانهم يهودون قومهم والذين  
امروا بالله ورسوله الاية يعني النبي عليه السلام واسمى لسبب اهل الكتاب ان يقول عليهم كما لم السبب  
اسانته اليهود ان يقول عليهم كما ما مكتوبا فانه السدي وغيره ولقد معى قوله فقالوا ان الله صرح ورفع  
الطور ومعنى مسامحة كما اعطوه من المسلق ليعمل في التوراة مما انصفهم فيها من اي مسامحة وما مولى  
والنا من عطفه بخلاف القدر مسامحة معانهم عن صاذه وعنى الكساي هو معلوم  
قبله والمعنى فاحد منهم الصاعقة بكلمة الى قوله مما انصفهم قال وقسموا حكمهم الذي احدهم الصاعقة  
من احله مما بعد من نصهم مسامحة ومنهم الاسا وسائر ما من الاسيا التي كملوا فيها انفسهم  
وانكر ذلك الكسوي وغيره لان الذين احدهم الصاعقة كانوا على عهد موسى والذين قبلوا الانسا  
ورموا موسى بالبهتان كانوا بعد موسى برمان فاحد الصاعقة الذين احدهم نهمهم يوم بالبهتان  
وهذا لا يلزم لانه كوران كسر عنهم والماد اباوهم على ما قدمناه في غير هذا الموضع الصاخذ المعنى  
سبعهم مسامحة حرمنا عليهم كساف احلت لهم وقبل المعنى مسامحة مسامحة وفعلهم كذا كسب  
الله على بلوهم وكرر قوله وتكفرهم لغير انهم كفروا كما بعد كفروا قبل المعنى وتكفرهم بالمسح  
مخوف لانه ما بعد عليه والعامل في تكفرهم هو العامل في سبعهم لانه في موطوع عليه  
وكوران يكون العامل فيه كسبهم ولكن سببه لهم اي الى سببه على غيره ومسلم  
لنوب العرفوا بسببه وقبل الذين قبلوه وهم سدا كور فيه كما قال وان الذين احلهوا فيه لم يرد منه  
والاحبار ولم انه عن جميعهم وقبل كسبهم فيه الا حواهم احسن معى جلالهم فيه قول بعضهم انه الله وانهم  
هو ان الله وما فتونهم فمنا قال انهم عاينوا السدي المعنى ما فتونهم فمنا هو انهم عاينوا علماء اهل







هذا فاسد لان الباء لا تكون سوسه حرف الح والواو والياء على ما علمت مسامحة في موضع نصب على  
رأيه وقوله من قبل معطوف على حرف الح والواو والياء على ما علمت مسامحة في موضع نصب على  
نصبه عند سيبويه على المدح وهو عند النكساي محو وحول على ما في قوله ما ابرأ الباء على ان المهمين  
الصلوة الاسماء والملكية وكذلك قد تروى من حمله معطوف على الكاف من الباء ومن قبل هو معطوف  
على الها والياء في ذلك الموضع في العلم منهم وقبل هو معطوف على الكاف وما ابرأ الباء من قبل  
هو محذوف على ما في قبل المهمين حرف المصاف ومن قد خبر قوله في الراعي ان اولئك سفيهون  
احوا عظيمها لم يسع له ان ينصب المفعول من الرفع لان الرفع في الكلام لكنه جعل الخبر بمنزلة انزل  
الباء ورفع والمؤمنون الركوه عند سيبويه على الابتداء او يكون على اصحابه مسداً للهدن ثم المؤمنين في حوز عطية  
على المصنف المقيمين والمؤمنون في قوله الراعي في كسوة العوز ومنها في قوله في قوله  
وكان في قوله اصل فعل مبني للفاعل ونوس فعل مبني للمفعول فيهما ومنهم الوافقون الربور جاران فيكون جمع  
ربور كلسوس فلو سربوب معنى موبور جمع لو توقعه موضع الاسماء التي ليست بمصادر كما جاء على  
كتب جواسف عمل اسمعال الاسماء وكما ان تكون جمع ربور محذوف الزايرة كان الواو حرفت فصارت الى ربور  
جمع على فعل فجمع طرف على طرف فكانه طرف وموتج الزايرة هو فعل بمعنى مفعول ومعنى موبور  
مكتوب وقوله ربور لا فاصنافه عليه من قبل محمول على المعنى ان معنى او حينا ارسلنا وفي الكلام قد تروى  
حذف مصاف والمعنى مصنافه عليك فمما احببنا عليك اسماءهم ومن قوا وكل الله موسى بكلامها  
هو على ان موسى كل الله كما قال في موضع اخر في اذي ليطر الباء وسببه رشلا لم يثبت في ذلك قوله  
ورسلا المتقدم او يكون منصوبا ما جاء فعله اسوا حيا الباء في قوله حيا لك عند سيبويه باظهار  
فعل كانه قال انوا حيا لك لانه اذا انفاه عن السوك بعد امره باسان ما هو خبر لم وهو عدل في عبده  
وعينه حيا كان مخرا اي وامنوا بغير حيا لك وهو عند القراءات مصدر محذوف المصدر وانتوا انتها  
حيا لك وكذلك القول في امنوا حيا لك وامنوا بغير حيا لك لان الباء على اخواتهم من امور احوالهم فاما هو  
هو خبر منه على المصدر الاول وارتفع ملته على بعدوا والقولوا الله ملته او على المصدر الثاني والقولوا  
هو الباء ثلاثة حذف المصدر والمصاف اما الله الواحد حمل وصحة فعله باله واحد مؤن واحد الماكند  
كما قال لا احدوا الله ليس زاد الله في الصورة واحدة وشبهه والباء ان يكون المعنى انه مفرد في الهيئة  
وقد راعى الله في معنى الجمع كقوله وما امر الله الا الله مفاده ما امر الله الا الله فلما كان ذلك وصف واحد للخالص  
فما هو يكون للجمع واسم الله مبتدأ واله خبره وواحد لعت له وكوران يكون الله بالواو اسم الله عز وجل

وواحد خبره بعدوه اما المعبود واحد ففعله ان يكون له ولدان فهو حده في موضع نصب على  
تقدير عز ان يكون له ولد ومن كسوان فعلها في معنى ما والمعنى ما يكون له ولد وسبغ في رفع يكون ولم يرد  
الرواه ويهدم اليه صواها مستقما نصب صواها باظهار فعل دل عليه ويهدم نزل لغزهم صواها  
مستقما وقبل هو حال مواليه والها في اليه قبله للقرآن وقبل للفضل وقيل للرحمة والفضل لانها معنى  
الثواب وقبل لله عز وجل على حذف المضاف كما تقدم من ان المعنى ويهدم الى ثوابه ابو على الها  
راحه الى ما تقدم من اسم الله عز وجل والمعنى ويهدم الى صواحه ما اذا حملنا صواها على اكمال  
كانت الحاله من هذا المحذوف وقوله فان كانتا النسيث الصمير في كانتا حلالا على معنى من التقدير وان كان  
من نزل اثنين فانه الاحسن فعلا الباء حيا كان يهدم معنى الباء في اسمها فاما الذي افاده الخبر فانه عالم  
لم يعده الاسم بها انما اراد ان كان من نزل اثنين فصاعداً اصغر من على معناها ما صاها من على معناها  
افادها اراد الما في انا قول ان كبر افاد ما لم هذا الاسم لانه لما قال كانتا كوران يكونا صميرين او كوران  
فلما طال المتن اشتمل على الصمير والكبير فادى معنى وان كانوا اخوة رحالة ولما صار حالاً ولما صار حالاً  
وما في السفلان الاخوة مراد بهم الاخوة والاجاب على تعليب لفظ الذكر في الخبر على ما كان في الاصل كانه  
قال ان كان النساء رحالا ونساء النساء يكونون اخوة واجاب في هذه السورة فدينه وعددها  
في المدس من البحر والملك ما به ابيه وجمع وسبعون ابيه وهي في الكون ست وسبعون في التثاني  
تسع وسبعون اجاب منها في السفلان قوله ان صلوا السبيل كوفي وسامى فيعديهم عدانا الياساني كورد  
بسم الله الرحمن الرحيم ه سورة المائدة ه **القول من اولها**  
**القول على** والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير ه الاحكام  
والتشريع ه قوله تعلى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود والوفاء بالعقود من عباد الله  
اليهود التي عاهد عليها نعمهم نعمها في كاهله من النضر والموازية امور وان يوفوا بها في الاسلام يعين  
اذ لم يلزم الوفاء بها معصية احسن تعنى بذلك عقود الدين تعنى ما عهده المزمع على نفسه من بيع او شراء  
واجاره وكذا وطلاق ومناكحة ومواعدة ومساكنة ومملوك وجار وعقود وديون وغير ذلك من الامور  
ما كان ذلك غير خارج عن اكمال في الشريعة وكذلك ما عهده على نفسه لله عز وجل من الطاعات كالحج  
والصيام والاعكاف والقيام وما اشبهه من طاعات ملك الاسلام وقبل يرد هذه اليه في اهل  
الكفاية امور وان يوفوا بها احب عليهم من المساوئ صدور النبي عليه السلام وقد كتب بها النبي صلى  
الله عليه الى اهل حوران حلت لئلا يسميه الامام الامام علي عليه السلام في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا عاهدوا الله على ما







صومر البطريرك الكرمي انون عباس وغيره والمخالف المتكامل والآن ان عباس ومجاهد وغيرهما يخافون  
 غير منقذ انهم وقوله قل احل لك الطيبات يعني اكلال وما علمت من احوال اي وصيد ما علمت واخراج  
 الكواكب للصيدين الكواكب عن مجاهد وغيره مكسب يعني اصحاب كتاب صيد الكلب المعلى  
 حلال باجماع وقد روي عن الحسن والحسين وغيرهما كراهه صيد الكلب الاسود واباحه اكره العلماء ومذهب  
 ملك السامعي وغيرهما ان هذه الآية لا حل فيها مع الكلاب المعلة البراء والصفور والفقير وكل ما عمل للصيد  
 وروي عن مجاهد باحلاف عنه انه منع صيد الكلاب والكلاب المعلى عند ملك الذي اذا ارسله  
 واداحاه حاشا السامعي هو الذي اذا اسلم انشلاوا اذا احل حبس ما فعل هذا مرة بعد مرة فهو معلى  
 ابو يوسف ومحمد الحسن واصحابه اذا حابه حين لا يحرمه وارسله على الصيد وفعل ذلك من قبله فلم يكل  
 صا دالمانه بل اكل هو معلى بكل صيده والتعلم عند بلث مرات على هذا الوصف ولم يوص به ابو  
 حنيفة فوقيتا وبكل صيد الكلب عند ملك اكل من الصيد فلم ياكل وكوه ابو حنيفة والسامعي وغيرهما  
 اكل الصيد باكل منه الكلب وكوه السامعي اكله اذا سرب الكلب من ذمه واذا ادرك الصيد حيا  
 فامكه ان يذكه فلما فعل حتى مات لم ياكل في قول ملك والسامعي وغيرهما ابو حنيفة واصحابه اذا صار  
 حيا في يده ولا ياكله حتى يذكيه وان لم يذكه على يد كتيه السامعي واكثر من سلبه الكلاب حتى يقتله  
 وقوله فكلوا مما مسكن عليكم وادركوا اسم الله عليه ذكر اسم الله عليه يكون عند ارساله وقبل عند  
 الاكل فلو ترك النفس فيه عامدا لم ياكل وان تركها تاسميا فلا شيء عليه وقوله وطعام الذين اتوا بالكتاب  
 حل لكم لهدم القول في راع اهل الكتاب في البقرة فاما السامري والصابون فروي عن عمر رضي الله عنه  
 انه قال في السامري هم من اهل الكتاب دباحهم دباح اهل الكتاب وعن ابن عباس انه لم يحل اكل دباح  
 الصابون ولا كاح نفسا بهم وقال ابو حنيفة لا بأس باكل دباحهم السامعي كانت السمرة والصابون من  
 اسوا بل ودناؤا من اليهود والصاري بك لساوهم واكلت دباحهم وان حالهم في اصول الدينونة لم  
 ياكل دباحهم ولم ياكل لساوهم وكوه كثير من العلماء اكل دباح نصاري بي يعلى روي ذلك عن علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه وغيره وهو قول السامعي وارضى اكل دباحهم ابن عباس وغيره وهو قول ابو حنيفة واصحابه  
 ونعم القول في نسا اهل الكتاب ولم يملك اكل صيد اهل الكتاب هو الله تعالى ساه الله ان ياكل وما حل  
 واباحه السامعي ابو حنيفة وغيرهما وكوه اكره العلماء صيد الجوسي وقال ابو يوسف هم من اهل الكتاب  
 واحلف عنه في ذلك ورحم السامعي ابو حنيفة وغيرهما في اكل ما تراه الجوسي والحيوان والحراد  
 وارضى ملك في الجسان كره اتحاد وانا ح ملك السامعي ابو حنيفة وغيرهم اكل صيد الكلب الذي عليه

نكاح

اليهودي والمصري والمجوسي اذا ارسله مسل وكروه حابون عبد الله واكره البصري ومجاهد وغيره  
 وقوله بانها الذين آمنوا اذا مجتمع الى الصلوة الآية قال ابن عباس انهم من النور فالآية محسنة  
 اكل وكان علي بن عبيد الله بن وهب وهذا مذهب اهل المدينة السامعي المعنى اذا جمعوا الى الصلوة وقد اختلف  
 وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انما الدب الى كل عالم الى الصلوة وان كان متوضيا وكان علي رضي الله عنه  
 يفعل ذلك واوجب عكرمه وانوسس من غيرهما الوصو على كل عالم الى الصلوة وان كان علي وصوبها  
 الآية وقيل في ناسه لما روي عن النبي عليه السلام من انه كان اذا احبب اكل احد حتى ينفض  
 ذلك بالوضوء عند اداء الصلوة العشر وقال قوم في ناسه لقوله لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى انه والآن  
 عمر في منسوخه بالتحفة يعني بك احاب الوضوء على لم يحدث وذهب قوم الى ان ذلك ناسخ للمسيح على  
 الكهين والآن عباس لم يمسح النبي عليه السلام بعد من سورة المائدة على الكهين وكذا الله عز وجل في هذه  
 الآية لعن الاسباب الموحية للوضوء وحاشا الرسول عليه السلام والصلوة الصالح اسبابا وحب الوضوء  
 منها ما اجمع عليه ومنها ما اختلف فيه وقد ذكر في جملة ذلك في الكبر وقوله فاعسلوا وجوهكم  
 عسل الوضوء ان ينقل الماء اليه فاعسلوا وجوهكم عليه حتى يبعثه وكروه هو اذا السبع واني محسن وان  
 بلث هو الغايه والابن علي بلث ولست الادان من الوجه روي ذلك عن ابن عباس وغيره وقال قوم  
 ليست من الوجه وامر الراس وهو قول السامعي واني يور وقال الرهوي هما الوجه السامعي اكل منها  
 فهو من الوجه ومجاهد هما الراس ابو موسى الاسعدي هما الراس وروي ذلك عن ابن عباس وغيره وهو  
 مذهب ملك واني حنيفة واصحابه ملك وسلفا لهما الماء والاعانة على ترك مسهما عند ملك  
 والسامعي واني حنيفة واصحابه وقال النجاشي انهما عامدا لم يحرم واسمى ان حبلان بعد اذ اكرهما  
 عامدا والوصول له انواع فرض وسنة وفضيلة وعرضه سنة النبي وعسل الوجه كله وعسل  
 البدن الى اخر المرقن والمنسج بالراس على اختلاف بين العلماء في عمومته وعسل الرحلين لا اكرهه عبيد  
 وما به فعل ذلك وهو الماء المخلو على اختلاف فيه ايضا وسبع عسل البدن قبل ادخالها في  
 الاثا والمحصه والاسسساو وعسل السام الذي من الصدع والادر ومسح الاذنين على اختلاف  
 المتقدم وحديثنا للملادين في قول ملك وهو واقعة والترب وفضائله ثلث السؤال فيله والتسمية  
 على اختلاف فيه ويكره معسولة من بلثا والاسبان ترك المحصه والاسسساو عند ملك والسامعي  
 وغيرهما وقال عطاء الرهوي وغيرهما بعد وقال ابو حنيفة الاسسساو خلصه ابو حنيفة واصحابه  
 بعد ان يركها في الخبابة والعبدان تركهما في الوضوء وليس كليل الحية عند ملك والسامعي واني حنيفة





وقال انور طاسي على من تركه الاعاده وقال اسمي اذا كان عامدا وروي عن جماعة من الصحابة والتابعين  
منهم علي بن ابي طالب وان عروا كسروا محامدا ثم كانوا يخلون وروي اسقف عرو ملك ان عسل المرو من  
لبيسوا حب انه اكل الذي يلبس اليه الفسل اليه والبيد في كلام العرب فالحواش الاصابع الى الملك وعرض  
لبيس على عسل لهما وروي عنه عرو اسقف وحب عسل المرو من وهو مذهب غطا والسافعي  
واسحق الطوسي عسلهم المذهب لقول النبي عليه السلام اني اراكم في الحياض من اسطاع ان يظلم غيره فليظلم  
قال المبردا اذا كان الثاني مثل الاول فما بعد الى داخل محامدا نحو قوله الى المواقف فلما اوفى داخله في الفل  
الاسماء الذين واد اكان ما بعد الى لبيس من الاول وليس له حل فيه كونه انما الصام الى السيل والسيل لبيس  
من النهار وسدي المروحي يسمونه اسما بابا / الاكباب وهو مذهب اهل المدينة واهل العراق واكثر العلماء وروي  
عن علي بن ابي حمزة عن ابيه انا قال اسما في يدك واهل العلم في مسج الواسع قال ملك واهل عرو عروها  
مسج كله وروي محمد بن مسلم عن ملك انه ان ذكر راسه جاز وروي عرو سلمه بن الاكح انه كان مسج مقدم  
راسه واحارة الاوراعي واسحب الفهم النوري كونه ان مسج باصبع وقاله الشافعي وقال كونه وان مسج  
بصع اصبع النوري ان لم يصيب المراه في مسج راسه الاسعمر واحدة احرافا او حشفة الاكح بان مسج اول من  
ملت راسه وكوي المسج في قول ملك والشافعي وان حصل وعبرهم واسحب السافعي بلنا وقال الروح حشفة  
واصحابه مسج براسه وادنيه موه واحدة وعرو مسج براسه مسجهم وعرو السيل لانه قال  
مسج بلنا وقوله وارحل الى الكهف الكعب العلم الذي في احر الساق عند الفهم واكثر العلماء على ان موضع  
الرجلين العسل وعليه قراه فرضب وارحل الى انه عطف على الوجه والذي وروي عرو على راسه لبيس عنه  
انه احرار المسج وهذا هو اقول لقراه من حرو وارحل الى الحوش العسل ايضا عرو قراه الحوش الساذرة في شرح  
وجه الفرات وقد قال السافعي ان حصل بل المسج والعسل بالسنة واكثر العلماء على ان عسل الرجلين اعداد  
فيه لكونه من ذهب ليعصم الي عسلها اعدادا والقول بعد عسل البديري بالقول المنفرد في الوجه  
وسحب تطلب عسل العما الوضوح حسب ما في النص من عنوا كتاب الاو او الوضوح حسب الترتيب وهو  
مذهب ملك واني حشفة وعبرها ما اكل وصلاته ان لم يرتب ثامه ولبعد الوضوح والادري ما ووجه وقال  
السافعي وان حصل وانور وعبرهم العسل حتى عسل كلامي موضعه وسو السيل عليه السيل المسج على الكهف  
ومسج عليهم هو والصحابة والتابعين وهو مذهب ملك والسافعي واهل حشفة وعبرهم والمسج المسافق  
عند ملك على اكس تعبر بوجهت واحلف قوله في المضم واكثر اصحابه على ان المسافر والمقيم مسجان  
ماسا وهو قول الثنت بر سعد ومذهب ابي حشفة وان حصل واسحق وعبرهم ان المسج للمقيم يوم والمسافر ليلة

ابام وهو احد قولي السافعي وروي في الدعوى النبي عليه السلام وعرو جماعة من الصحابة والتابعين والمسج في  
قول جميعهم لبيس حشفة على وضوح فوسطت القول في هذا في الكثر وتقدم القول في حل العسل  
العسل من كتابه وفي المضم وقوله علي بن ابي حمزة عروهم واصح تقدم القول فيه وفي امثاله انه منسوخ  
باكباد وقبل محصور في قوم ارادوا القرو النبي عليه السلام فاره الله عرو وجلنا الصفي عنهم  
**المفسر** تقدم القول في اول السورة الى قوله فامسحوا بوجوهكم وابدلكم منه  
ودكر ما منه من الاحكام والفتوى وقوله ما يريد الله ليعمل عليكم وجرح الكوح الصبي ومنه الكوح للموضع  
الملف الشجر وقوله اذكر وانفع الله عليكم ومما فيه الى والصلى به المسافر في قول ابن عباس والسفدي  
هو ما احده على المومنين من الصبح والطاعة للنبي عليه السلام مما احبوا او كرهوا كما هو المسافر والمساوي الذي  
احده علي بن ابي حمزة من كونه كاللذ ونفعه الله فانه امضي اجمع وقوله هو اقرب للفقوى اقرب  
لان تقوى وصلا اقرب لان يهوا النار وهو من قوله هو اقرب صبر المصدر الذي اعليه الفعل كانه قال القول  
هو اقرب للفقوى بابا الذين امنوا اذكر وانفع الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليك ابيهم الاية قال قتادة  
ومحَمَّد وعبرها نزلت في قوم هو القتل النبي عليه السلام منفعه الله منهم وقوله ولها منهم ابي عشر  
فبينما قال اكس السحب اصحين قتاده هو السعيد على قوله طاحل كل سبط رحلا ساورا على سبطه  
الربع من السن هو الامين وحققته الذي يصب على اقول قوله وقال الله اني معكم والربع من السن قال  
ذلك للفقهاء وطال عبره لبي اسراسل كلم وعرو قومهم قال اكس وعبرها لبي قومهم انو عبده عظمهم واصل  
العبر المنع ومنه العبر للادب لانه مع المعز عرو معاودة مثل ما عرو عليه قد صل سوا السيل قصد  
الطريق مما انصهم مساعهم لعناهم اي يصعصم قال اكس يريد المسج الذي كان فيهم حين صاروا قومه وحنا رب  
وحملنا قومهم فاسييه اي باليسه عليه ولا يزال يطاع على حاشه منهم فل معنى حاشيه كما قال  
والموقفات با كتابه وقيل هو نوع لمخروف والهدى روفه حاشيه وقد عر حاشيه للواحد كما قال رجل  
نسابة وسعه محامدا المراد به اليهود حين هو الفسل النبي عليه السلام اذهب اليهم تسعين منهم في دية الرطين  
الذين قتلهم الفراع كتاب النبي عليه السلام ولم يعلم ما لهما ان ينه ما وس النبي عليه السلام مواعده لما اوفى النبي  
عليه السلام ما همت بها اليهود فايدوا اصحابه واصرف ومن الذين قالوا انما صارى احدا مساقم من متعلقه  
باحدنا اي احدا من الذين قالوا انما صارى مساقم كما هو قول من رددت ماله ورتبه الذين ان يكون له احدا  
ومساقم من يكون الهدى احدا من الذين قالوا انما صارى مساقم ولا يصح ان ينوي بالذين بالاحد بعد المساقم  
لقد عروهم على المظهر وكونه منو باحدنا سابع لانهم مفعولان فليست لاحدهما موبه في التقدم



على الآخر وعدوه عند الكوم من الذين قالوا اننا نصارى نحن اجدنا ميثاقهم فالما والميم ليعودان على المحدث  
والله والميم على القول الاول ليعودان على الذين في قوله وهو الذين قالوا اننا نصارى فلم يفعلوا من النصارى في ليل  
على انهم ابتدعوا الصراية وشتموا بهادوى معناه عن الحسن وقوله ففعلوا حكماء ذكروا به اي تركوه فاعرضا  
سهم العداءه والبعضا اي الصفقة عوت الرجل عوا وعوا اذا تصفت مع عاونه فكذا حي غوا والا عوا بالنسي  
التسليم عليه والمراد في آية اليهود والنصارى والا عوا الفاعل العداءه منهم عن الحسن وقوله الصبح هو واحد  
اهو اقم بابها الكتاب فدحاكم رسولنا كاطب اليهود والنصارى بينكم ككثروا ما كنتم تعرفون من الكتاب  
لعمري ما لبثت اني عليه السلام والرحم الذي فيهما اليهود وحاولوا يصنعون فيه النبي عليه السلام عن ابن عباس  
وقوله ونصوا عن كبراي تركه اي يلقوا الحاح الى بانه مما فيه الله على نبوته والشهادة بوساياته  
ويترك ما لم يكن به حاحه اليه يبينه فدحاكم من الله نور وكتاب مبين النور محمد عليه السلام عن الاحاح وعبره  
وقبل النور الفلاني قبل التوراه والكتاب المبين الفلاني يهدي به الله من اسع رسوله سبيل السلام اي طوبى  
السلام احسن والسدي السلام الله عز وجل والمعنى دين الله الواحاح يكون السلام بمعنى المسلمه  
اي تجروا السلام من كل امة والا فمن وكل يحافه لعداها الذين قالوا ان الله هو المسيح انهم لم يغفلوا  
ان المسيح لو كان الها لقدر على دفع ما يضر به او يعبره من امواله عو وحل ومملكه معي ليعبر من قولهم سلك  
على بلان اذا قدرت عليه والله ملك السموات والارض وما بينهما قال وما بينهما لانه ارد التوحيش  
والت اليهود والنصارى يحيى ابا الله واجاوه قال ابن عباس قالت ذلك اليهود جرحهم النبي عليه  
السلام بحباب الله السدي رحمت اليهود ان الله اوحى الى اسراييل ان ولدك يكرى من اولادك اسراييل فافالوا  
ذلك على معي قرب الولد من اولادك فقل ذلك في النصارى جرحوا والوا المسيح بن الله فافالوا العرب شتموا  
وان كان منهم من ليس بشاعر وقيل اما قالت النصارى يحيى ابا الله لان الخليل حكاه عن عيسى  
اذهب الى ابي واسمى واحج الله عليهم بانه يعبرهم والوالد المشعوب العرب وارهيم قال والله ملك  
السموات والارض وما بينهما حتى اعلمهم بذلك لان الوالد اباك ولذو ولا من مملكه ذلك السبيه له  
القرال

**الحسن والحسين**

واخراج حاصدا وانكسر الفان مسعودي والفتح وغيرهما ولا يجوز منكم نعم البيا انهم عاوموا ابو بكر سنان  
بمسكون النون في الموضعين فحما الباقون ان كثر ابو بكر وارصدوكم فكسروا العزم ومع الباقون المعلى  
والاعتنى عن ان يكرع عام السبع باسكان البيا الحسن صلح على الصب نعم النون وسكون الصاد  
ابو عسده عن ان يكرع النون واسكان الصاد ان وثاب والفتح محبث ابو بكر وابو بكر ووجه

وان يكرع عام وارجلان باكر ونصب الباقون ابو بكر من مكسروا والفتح الحسن فاحملوا عنه وارجلان بالفتح  
الا خمس محصنين لفتح الصاد عاهدوا ابو واقد واحاح وان كسر حنا فاحملوا واوردهم الفواح قوله حنا  
الحديث وعورهم وقع تصدق الواجره والكساي فسيبه الباقون واسبيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
والسلي وعبرهما كقول الكلام **الاحمر** احلت لكم بهجه  
الانعام اصفت بهجه الى الانعام وهي تسمن على الانعام وغيرها للاختصاص ليعمل بالاضافه ارجع  
البهجه لم لا يحل في التحليل ولو بالانعام البهجه لكان راضا الكمل المعمر الى الكمل مثل حام حديد  
الا ما سلى عليكم اسديا وبهجه الانعام موضعها نصب واحار الفوا ان يكون في فاعلى البدل على ان يعطف  
بالا كما يعطف بلا والاحبوه الصبرون الا في النكره او ما فاز بها من الاحاسن محو الفوم اورد غير محلى  
الصبيد خال من المصيرى او فوا او من الكاف والميم في كسرهم مصلا من ربح ورسوا وانا ورسوا حاله واقفين  
وهو احسن من كونه صفه ابو علي كمالا من احسن ان اصفه لعداها لان مسابها الفعل فامه بعد كما كانت  
قبل واصحادوا من كسر الفوا احمل ان يكون راعي الف الوصل اليه كسرى اصحادوا في الابتداء فاعمل الفوا  
معاملتها الوضو عما في موضعها او يكون راعي ما كور من اماله الف التي بعد الطاولا واملت لجارا راعها  
الفاحل الفاعلى ما كور منها في بعض الاحوال كما والواضع في النسب الى الصعق فاقوت كسره الصاد  
مع مع العين كسره الى ما كان عليه موضع من كسره العين ومع البيا في لا يجوز منكم لعه احوم وحوم حكاهما  
الكساي وهدم القول في سنان قوم ارسدوكم من كسوان فهي للتشويه واسمعى عن احواب ما تقدم  
والمعنى ارسدوكم فلا تفتنوا بعد وانا ومن فتح فارج موضع نصب معوله وان الثانيه مفعول  
كسوم والعدو لا يجوز منكم سنان قوم ارسدوكم عن المسح احوام الاعداء والفتح يدل على فذلكن والايه  
برئت عام الفع سنه مان وصد المسوكن النبي عليه السلام والمستوفين عن البديت كان عام اكد سنه  
سنه ست وقوله الاما دكيم ما نصب على الاستدناء والمعنى حرمت عليكم هذه الاسماء التي التي  
ادرك دكهم منها وما علمهم من احوار يحمل ان يكون التقدير واحل لكم صيدا ما علمهم من احوار او فلكم ما  
ما علمهم وعلمهم من حال المصير فيه اليوم بلسان الذين كروا من ذلك نصب اليوم على الحرف محصنين نصب  
حال من المصير محصنين وان يكون محذو احدان معطوفا على محصنين لحوال الامعه باكد السعي والى في  
محصنين وقوله وهو في الاحرم من كاسسرون والاعلى الطرف با كاسسرون في محل الصلاه وكوران العذر  
الاف واللام بمعنى الذين ان جعل في الطرف قوله من كاسسرون ومن نصب وارجلان عطف على الوحو  
والابدي ومن حوا خمل ما فذمناه من مذهب فرادى يروى الصبح والعتل والبسته واحمل ان

والاعلى الطرف با كاسسرون في محل الصلاه وكوران العذر  
والابدي ومن حوا خمل ما فذمناه من مذهب فرادى يروى الصبح والعتل والبسته واحمل ان



تكون عطف بالعسل على المسح حمله على المعنى والمراد العسل كما قال  
اي وسعها ما باردا وقبل سمي العسل مسحا على ما تشع له العرب من قولهم مسحت للصلاة  
ومثلا واوحط على العسل واوحط على اوجحه فاطهروا واطهروا  
متعارفان لانهم اذا اطهروا اطهروا كونوا قوامين لله سهلا بالنسبة كما ان يكون حركان قوله قوامين  
وسهلا لجال من المصير في قوامين وكما ان يكون شهدا حيا ما نيا لكانا ونفعا لقوامين او بدلا وكلف الراس  
عور فهو معناه حكمه فهو مع وكفهمهم ونفهم القول في التشديد وواسية وقسبه من عاريا وهما  
فأعله وفعله من الغنى اوه والتمثال يطلع على جانبهم منهم ان جعلت اليد على فوقه حايته كان  
الاستسنا من المضا العاين على الموصوف الذي في حايته كانه قال على قوم كونهن الاقله منهم وان جعلت  
حايته مصدرا كالغافيه على معنى في حايته كان الاستسنا من المصير المحرور في منهم او من المضاف المحرور  
يهدى به الله من انصرصونه بسبل السلام اي الى سبل السلام هو معقول بحرف اكاره

**القول في قوله علي** يا اهل الكتاب قد خلع رسولنا نلس لك على فتره  
من الرسل الى قوله نكلام الله والله عز وجل  
اما حواله كحارون الله ورسوله وتسعون في الارض بشاذا الاله بالاحسن وفاداه والوهوي  
بولت في اهل السرك وقال ملك والساهي واثو حشفه واكثر العلماء في فهم خرج محاربا من المسلمين  
وقال قوم هي ناسجه لما فعل النبي عليه السلام بالعرب من التمثيل لهم وشمل اعينهم هو حرم حرماتوا  
عن ابن سيرين وغيره وعمر ابن سيرين ايضا انه قال الاله بحكمه وانما كان سجال اعينهم قضا صا لانهم سملوا العين  
الرعايه وقبل بولت في قوم من اهل الكتاب لخصوا العهد عن ابن عباس واليهي وغيرهما من القائلين بان  
الايه في الحارث بن عمار لم يسل ولم ياجد المال قبل وان قتل واحدا للمال قطعت يده ورجله من  
خلاف وصاب وان اخاف السبيل واحدا للمال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف وان لم يسل  
ولم ياجد المال لم يسل الساهي ان قتل واحدا للمال قتل واصل وان لم ياجد المال قتل ودفع الى اهله  
لبدفنوه وان احد المال لم يقتل قطع من خلاف وان اخاف السبيل ولم يسل ولم ياجد المال  
محرور وجلس ابو حشفه واحياه ادا قتل واحدا للمال قطع من خلاف واصل او يجلب وان احد المال  
ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومذهب ملك الامام بحرفيه في الاحكام التي ذكرها الله  
تعالى في كل حال وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعمرهم واما الذي روي عن ابن الزناد انه قال كان  
النبي الى باضع من ارض اكبسه ودهلك وتلك لما حبه من اقضي نهامة واليهي ابن عباس خرج من

ارصه الى عبده السعبي سبه الامام من عمله ملك سعي من بلد الى بلد والخطيب واليهي الى ارض الكفر الحسن  
والوهوي بنهي حبي الهذلي عليه وليس لولي الدم ان يهوا عن الحارب دون الصلحان في قول القائلين العيا  
واما قطع السبيل في الامصار والوهوي بهذا حلف فنه قول ملك فالله موه حكي الحارب ولم يلهه اياه  
احوي وقال الساهي وان تور حله حكي الحارب في القمار والطرو وقال الوهي والوحفه والسحو  
لا يكون الحارب في المصير وقوله علي والسارو والساروة فاطهروا الاله لهذا القطع عموم وقد حصر  
منه التي عليه السبل اسبا اخلف العلماء في بعضها فمؤدك فذكر ما يكون فيه القطع مذهب ملك  
والساهي وغيرهم ان اقله ربع دينار ومذهب ابى حشفه وعنه ان اقله عشرة دراهم والمذهبان  
مرويان عن النبي عليه السلام ملك ويطع ان يروق نليه دراهم وان كانت اقل من ربع دينار والقطع في درهمين  
وان كانت ربع درهمين السبل الذي يقطع في درهم فما فوقه واكثر العلماء ان القطع اما حب علي من سروق  
من حور وحوج به منه وروي عن ابن عباس انه اذا جمع المذاع في السبل يقطع وان لم يحجه وقد بسطت  
في الكفر حله من هذا الباب واكثر العلماء على ان النوبة السهله القطع عن السارو وقال الساهي سقط  
عنه النوبة القطع فاسا على الحارب ومذهب ملك واهل المدينة والساهي في يلب القطع  
انه اذا سروق قطعت يده اليمنى ثم ان سروق قطعت رحله اليسوى ثم ان سروق قطعت يده اليسرى  
ثم ان سروق قطعت رحله اليمنى ثم ان سروق غور وحلبس على رضى الله عنه لا يقطع الا بدور رجل اذا  
سروق قطعت يده اليمنى او اليم ان سروق قطعت رحله اليسوى ثم ان سروق حلبس ولم يقطع وروي  
ذلك عن ابن عباس وعنه عن عبد العزيز وهو مذهب حماد بن ابي سلمة في ابن حنبل وروي نحوه عن عطاء عنه  
ايضا لا يقطع في السوقة الا البيلاد والى يده والنوب المهدوم مذهب ملك مروي عن النبي عليه السلام  
وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما قطعوا في السوقة البيلاد والى الرجل لم يوجبوا قطع  
الرجل النافيه والقطع في اليد والرجل من المفضل روي ذلك عن عمر وعثمان رضي الله عنهما وهو مذهب  
ملك والساهي واكثر العلماء وروي عن علي رضي الله عنه ان الرجل يقطع من سطر القدم وسوك العقب  
اسحق يقطع اليد من السبع والرجل من المفضل وحكم السارو اذا قطع في النفس  
قوله تعالى يسلو على فوه من الرسل الفقه ما سن يبين وكانت الرسل متواتره بن موسى وعليها  
السليم ثم القطع الوحي الى اربعه التي عليه السلام وكان بنو عيسى ومحمد عليهما السلام يمارون بقتله  
سنة عن الحسن وفاداه الصالح اربع مائه ونصع وسفوف سنة ان يقولوا ما احابا من سنير ولا  
لذير اي كراهيه ان يقولوا ذلك قال ابن عباس وال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعنه بن وهب  
لله هو دامت يهود اهل الله فوالله انك تعلمون ان محمد بن الله ولهدكم بذكره اننا























والاخره سر مكانا مبكم في الدنيا وقيل المعنى اولئك الذين نعظم الله سر مكانا من الذين هموا مبكم وقيل  
المعنى اولئك الذين هموا مبكم سواء كانا من الذين نعظم الله وسعدان يكون المعنى اولئك سر مكانا مبكم في  
الاخره الاعلى قول من قال العسل احما من كل حكاكه الكوضون واذا حاتم قالوا انما الابه هذه صفه  
المباصر والمعنى انهم لم يسمعوا النبي ما سمعوه بل دخلوا كافرين وجوحوا كافرين والله اعلم بما كانوا  
يكنمون اي من نفائهم لو اسماهم الربانيون اي هلا ينههم الربانيون والرباسون والاحبار جميعا من اليهود وقال  
احسن الرباسون علما اهل الخيل والاحبار علما اهل النوراه ليس ما كانوا يصنعون يعني الرباسون والاحبار  
في تركهم نبيهم وهذه الابه ترجع للعلماء في ترك الامور المعروفة والنهي عن المنكر وقالت اليهود يد الله مغلولة  
قال ابن عباس قالت اليهود ان الله يحيل اي يمسك عنا موعلي السبل كعوله ولا يحفل بدين معلوله الي  
عنقك احسن المعنى يد الله مغلولة عن عدا بنا واليد في كلام العرب يكون اكارحه ويكون النغم ويكون  
القوه ويكون الملك ويكون اضافة الفعل الى المحر عنه وتكرور وضع الدار في سجنه جميع هذه الاسباب الا  
اكارحه بل يداه مسبوختان فيل ان البدان فها هنا يداه وصف بها كما وصف نفسه بالوجه  
وقيل نعمناه نعمه الله ونعمه الدنيا ونعمه الاخره والنعمه الظاهره والنعمه الباطنه كما قال واسبع  
عليك نعمه ظاهره وباطنه روي ابن عباس عن النبي عليه السلام انه قال فيه النعمه الظاهره والنعمه الباطنه  
والنعمه الظاهره ما حسن من خلقك والباطنه ما ستر عليك من سعي عمالك وقال السدي في معنى قوله  
نعمناه النصارى هم المطر والنبات اللسان النعمه هما ومنهما وقيل ان اللسان النعمه هي صفه النعمه  
كقول العرب لسك وسعدك وقوله علت ابيهم دعا عليهم وصل المعنى علت ادم عن اكيه وقيل  
المعنى علت في الاخره والعسا نهم العداوه والنعمه الى يوم القيمه قال مجاهد واحسن سر اليهود والنصارى  
وقال غيرهما يعني سر اليهود انهم فوق كل ما اوقدوا النار للحب اهلها الله اي كلما جمعوا است الله جميعهم  
ولو ان اهل الكتاب امنوا وانفقوا لكرنا عنهم سياهم اي لعطيناهم المعافه وقوله لاكلوا من فوقهم ومن  
عت ارجلهم قال ابن عباس وعين يعني المطر والسبات وقيل المعنى لو تقنعنا عليهم في ارجلهم هو لولئك  
كلان خير من فوته الى ففته وهذا جواب لقولهم يد الله مغلولة على قول من جعل المعنى انهم قالوا هو  
مسك عنا ميم امه مقتضه اي معتذله في عمل الطاعه من عمو غلو بانها الرسول بلع ما انزل اليك من  
ربك صل معناه احسن السبلع انه كان اول الاسلام من قوته حفته خوفا من المشركين في امرها بجاهه  
في ففته الله واعلم الله سبحانه انه يعبه من الناس وكان عمر رضي الله عنه اول من اظهر اسلامه وقال لا  
لا عبد الله سواي ذلك نزل بها النبي حسبك الله ومن اسعدك من المؤمنين ابن عباس المعنى بلع جميع

ما انزل اليك من ربك فان كتمت شيئا منه مما بلغت رسالته وهذا خطاب للنبي عليه السلام وتاثر به  
كلمه العلم من امته الا كتموا شيئا من امر الفتوحه وقد علم الله تعالى من نبيه انه انكم سببا من وجهه  
ويروي ابن سبب نزل هذه الآية ان النبي عليه السلام كان بارا بالحب سحره غما اعوانا فاحترط سيفه  
وقال للنبي عليه السلام وعلمك مني بها الله فرعدت بيد اعوانا وسفقه السيف من يده وصوب  
دراسه السيف حتى ان اليهود راعه قدامه الكتاب لسمع علي مني حتى نعموا النوراه والاحبار الا انه قال  
ان ابن عباس حاشاه من اليهود الى النبي عليه السلام قالوا له الست نرا ان النوراه حتى من عند الله  
قال بلي قال ما بان من زها ولا نور في اعداها من لوت الابه وقوله فرفا كذبوا ورفا ليعلمون عطف بالمسفل  
على الماضي ليدل على ان ذلك من شأنهم وقيل ان الله معي فرفا كذبوا ولم يقتلوه ورفا كذبوا ليعلمون فقتلوا  
لعت لفرق وحسبوا ان يكون شته المعنى كبرها والذين احدث عليهم المساوي انه البع من الله عو حبل  
املاوا اخبارا بالعدايد وقيل انما حسبوا ذلك لقولهم كبرها الله واجباوه نعموا اي عو الهدي ونموا  
عن سماع الحكي انهم لم يسمعوا ما رواه وسمعوه من باب الله عليهم فان نعت اليهم محمد صلى الله عليه  
وسلم كبرهم بل الله يتوب عليهم ان امنوا وعصوا وصحوا بعد ان نزلهم واوضح الحق وقوله وكبر  
منهم مذكور في الاعواب لقد كبر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم هذا قول الرافضه التي تسمى الجعفرية  
من النصارى وقوله لقد كبر الذين قالوا ان الله مالت طبعه هذا قول فرق النصارى كلها انهم يقولون  
اب وان روح القدس له واحد لا يقولون بلفظه الله وذلك ارم لهم انهم يقولون ان الاله  
والامر اله وروح القدس اله اولاسونون الى الله لفرق وروح ما المسيح من يوم الاربعاء قد حلت من  
فعله السبل وامه صدقة كافا ما كان الطعام هذا الحجاج على النصارى بانهم ولدته النسا  
وكان ما كل الطعام فلو وكسائر الخلق فتن يكون اله لانه كمال الى نذر وقال النصارى المفسرون في قوله  
كافا ما كان الطعام انه كتابه عن العايط والبول انظر كيف يترفع الالهات اي العلامات ثم انظر  
انما يكون اي ان انظر من اين نخرجون عن قولنا انما هو احد من دون الله ما لا يملك لكم صاوا وانفا  
الابه يعني انهم يدعون ان عيسى عليه السلام كان في حال من احواله الوحي والسمع فكيف تغدون  
مركاب هذه حاله في حال من احواله والله لم يزل سمعا عليا واولا ذلك وصل المعنى والله  
هو السميع العليم اسمعوا هم العلم موسم ان ناولوا اسمعوا هو اقرب من صلاوا من قبل  
قال مجاهد واحسن يعني اليهود واصلاوا كبرا اي اصلاوا كبرا من الناس وصلوا عن سوا السبل



واللعني شقمور ومع الفاف اوفهك وما اتول الدنيا وما اتول و قتل مسمى القاعل منها ابروتاب  
 واللعني بل اهل اسك بالعصف حمزه وعبد الطاعوت ابن عباس وغيره وعبد الطاعوت وعمر  
 ابن عباس اصا وعبد الطاعوت وعمراني و امه وعبد الطاعوت وذكر محبوب ابن الصيرين عروا  
 عباد الطاعوت ابو جعفر الرواسي وعبد الطاعوت عمر العفلي وابو بريد وعبد الطاعوت علي بن  
 ابي مسعود وعبد الطاعوت ابي رجب وعبد الطاعوت مما بلغت رسالة مام وابو عامر  
 وابو بكر باجمع واود المافوز عمار وابي رجب وعائسه وعمرهم والصابر جمع الماحص على  
 والصابون وعليه السبعة واكثر القوا ابو عمر وحمزه والكسائي ان يكون صفة ونصبه المافوز ابن  
 وثاب واللعني الخمس معوا وصموا بيم العبر والصادك **الاعراب**

فتح الحاف وكسرها من يفتقر لعمان الأثر أصلاً بالله أن يحسن سيمون في التوكم فاسم من يحفظ  
عليهما أهل السلك استمر من ذلك مثوبه عند الله مولعنه الله كوران تكون موضع من حواف على  
البذل من صر والهدر هل السلك مولعنه الله وكوران يكون نصبا على لغير السلك مولعنه الله أو فها  
على أثمار هو وعبد الطاعوت من له حمله فعلا لجان أن يرفعه وأن نصبه وأركوه والرفع على أثمار  
هم والنصب على العكس على ما أملاه أو أصحرا أعني وأكوه على البذل من مكانه فالسلك مولعنه الله  
وعبد الطاعوت ومن قوا وعبد الطاعوت فها قبل رجل لفظ وحذر وهو ما يورده المبالغة  
المعنى أنه يذهب في عبادة الطاعوت كل مذهب وهو من عبد عبد الأبر عبد في الأصل صفه  
وأركان عبد السلك اسم على الأسماء ومن قوا وعبد الطاعوت حمله فعلا ما صام معقوبا على الماضي  
الذي في الصلة وهو لعه الله وأورد الصمير في عبد حمله على لفظ من دون معناها ومن قوا وعبد الطاعوت

خاران تكون جمع عبد وخاران تكون جمع عبيد كدعف ورعف وخاران تكون جمع عابد كمازل  
 وبرل والمعنى واحد الطاعوت وهو قوا وعبد الطاعوت فهو جمع عابد ولذلك وعبا د  
 الطاعوت ثم الكسار بوا صوب وصواب وهو قوا وعباد الطاعوت فهو فعل مبنى للمفعول  
 والتقدير وعبد الطاعوت فهم وهو قوا وعبدوا الطاعوت فهو فعل واجمع على معنى مردود لفظها  
 وهو قوا وعبد الطاعوت فهو مفرد متلجج لم يبد فمابلعت رسالة الجمع لاختلاف أنواع الرسالات  
 والأفراد لأنه مصدر يدل على الكثرة والصوابون معه في قول الكليل وسبويه على الابتداء وهو محمول  
 على الباخر والتقدير وان الذين آمنوا الذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر عمل ما كانوا لاجوف عليهم  
 والهم يحسون والصوابون والصارى كذلك الكسائي والاحسن هو معطوف على المخرج هادوا وان المالم  
 بغير الاعراب في الذين هادوا الصوابون مرفوع على أصله وهذا مذهب الفراء وقيل ان معنى نعم والصوابون مرفوع  
 بالابتداء وصل حذف جيران له الله الذي عليه والبطح يكون على هذا التقدير بعد تمام الكلام وانقضا  
 الاسم واخير وحسبوا ان لا يكون منه مرفوع يكون فعلى ان يحذف من المقوله ودخول الاعوض من الحذف  
 وحذف التمييز انتم كرهوا ان ينسب الفعل وليس من حكمه ان يدخل عليه فعملوا الله ما لا من نصيبها  
 جعلها الناصبه للفعل فعملوا وصموا من ناسها للمفعول فهو متلجج ردد واحمد الله والافعال حماد الله وا  
 صمد الله كما لا يقال حماد الله وقوله كثير منهم ارفع كثير على البدل والمضمر في عبي وصم كثير منهم وكتمل  
 ان تكون خبر مسند احدوف التقدير والاعمال والصم كثير منهم وخملا ان يكون واعلا على لغة من قال  
 ان يكون خبر مسند احدوف التقدير والاعمال والصم كثير منهم وخملا ان يكون واعلا على لغة من قال  
 اكلوني التواحيث وكور في الكلام ان الله اعلى الاسماء واحار الكسائي الا الله باكر  
 مؤكدا وقوله انه بدل من موضع من الله وكور في الكلام الا الله اعلى الاسماء واحار الكسائي الا الله باكر  
 على التثنية ليس بها كانوا يفعلون فما كوران تكون نكرة في موضع نصب وما بعدها لغت لها التقدير ليس بشيا  
 كانوا يفعلونه او تكون في موضع رفع وهي معنى الذي ان سمى الله عليهم رفع على اصمار مبتدأ كقولكم انتم الرجل  
 ردد وكوران تكون بدل الامامي ليس على ان يكون مانكة فكون رعا ايضا وكوران يكون نصبا على البدل من ما  
 على ان مانكة او على تقدير ان سمى الله عليهم في القول في قوله تعالى  
 لحمد اسد الناس عدوا للذين آمنوا اليهود والذين آمنوا كوا الى قوله ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم  
 ما سدوف وما سكمون في الاحكام والفسح في قوله تعالى لا تأخذكم الله  
 باللعن في ايمانكم ولكنوا احكم بما عهدتم الايمان بوي ان هذه الآية بولت بسبب الذين يرهقون من العجابه  
 بها هم التي عليه السلام عن ذلك فقالوا رسول الله انا قد حلفنا فما صنع في ايماننا هذا على قول من ان



از القوان بحلف الانسان على السب اكلال حرمه وقد قدم ذكر اللغو واختلف العلماء في القبر  
وروي عن عبد الله بن رواحه قال له انما وضيف فانقلب من شغلته بعد ساعة من الليل فقال اعشيت صبي  
فقالوا انتم ناك فقالوا والله اكله اللبلة فقال ضيفه وما انا بالذي ناكل منه وقال انما هو وحكي انا ناكل فلما  
راى ذلك اكلوا ثم انى السبي عليه السبل فاخبره فقال له اكلت الوجع وعصيت البسطة فنزلت  
الاية ومعني عقدتم الايمان اي اوجعتم وقيل وكنتم طال نافع مولى عمره وان خلف على النبي موارا وقال  
عطا هو والله الذي االه الا هو وقوله فكلاربه اطعام عشرة مساكين الى قوله وتحرير رقبة / اختلف  
سواء العلماء ان اكله بالله غير الكفار اذا تحت سوا اصناف الملقة التي ذكرها الله عز وجل واختلفوا  
فيما يطعمه اذا اراد الاطعام فذهب ملك الاوزاعي والشافعي انه يطعم كل واحد من المساكين العشرة  
مدامد النبي عليه السلام وذهب النوري وابي حنيفة واصحابه نصف صاع لكل مسكين وعن علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه نصف صاع من فح لكل مسكين او صاع من شعير ان سبيون في قوله من اوسط ما تطعمون  
اهل الببل اكبر السمن قالوا افضله الخير والنجى وافله الخير والتمراوز من خير واخل وخير وزيت الحسن  
الصبر وابي حنيفة واصحابه وابي ثور يقي المساكين بعشيرة وقد قال خزيمه ذلك ان سبيون والاوزاعي  
يخيرهم اكله واحدة الشافعي / اخبره بخبر المكيه ولم يحرم ملك والشافعي اعطا الدينق والسوق واجاره ابو  
حنيفة واصحابه ان جيل العصبه بالوزن / اخبره عند ملك اعطاه فبقي الطعام وتحرره ذلك عند ابي حنيفة  
واصحابه وبه قال النوري ان لم يجد غيرهم ولا يعطي اهل الكوب وقوله او كسوتهم طاملك كسوا الصل ثوبا  
واحدا لكل رجل والنسأ والخرو والميسر في القبة ٥ وقوله يا ايها الذين امنوا لا تفلوا الصيد وانتم حرم  
الاية قبل ان قوله ومن قبله من قبله معناه من قبله فانه ناسبا لا حواصه وقد ذهب بعض العلماء الى انه  
ان قبله داخل الاحرامه وحكمه انه الح له واكثر العلماء على انه يجب عليه ان يحج ناه وقد روي عن  
عاهد وان زبانه اكل عليه وتسعير الله وحج ناه واكطا والعد في قتل الصيد في مذهب ملك والشافعي  
وابي حنيفة واصحابه سوا وروي عن ابن عباس وابن خنبر انه السبي عليه في اكله وقاله طاهوش وابي ثور فان قتل  
الصيد في اجواسه موه بعد موه حكم عليه كلما قبله في قول ملك والشافعي وابي حنيفة وغيرهم وروي عن ابن عباس  
انه اعلم عليه الامي البره الاولي لقوله تعالى عني الله عما سلف ومن عاد فليعلم الله منه وقاله سعد بن جابر  
واكثر وشرح وغيرهم ولقابل الصيد اكل من المثل والاطعام والصيام بعد ان يحكم عليه واعدل  
فما ذهب ملك والشافعي وابي حنيفة وغيرهم وقال ابن عباس ان اكله حواصه وحكمه وصديق وان

مكر عنه حواصه قوم بدرهم قوم بدرهم بطعام فضاوم وانما اريد بالطعام الصيام سعيد بن جابر  
الطعام والصيام فمما لا يسلع القدي النوري ان لم يجد هذا الجمع فان لم يجد هذا ما صام ومذهب ملك والشافعي  
في الصيام ان يصوم عن كل مديوم ومذهب ابي حنيفة واصحابه عن نصف كل صاع يوما وقوله من اكل من ما قبل  
من النعم معناه ان عليه في النعمه بدنه وفي الصبي شهاده وكذلك ما اسبه ذلك في حمار الوحي عند ملك  
والشافعي يفره وقال ابن عباس بدنه وقد سبطت الفول في البسل وفيما ليس له مثل في الكبر وحكم في اكله ان  
والاعلم ان في الاكل والشر والعم الاما كوري الصحا يا فان اختلفا ابتداء الحكم غيرهما وحكم ان يصوم في الامام  
وليس له ان يرجع الى غيرهما هذا قول ملك وغيره من العلماء وقوله وحرم على صيد البر ما دفع حرم  
اكثر العلماء على ان الحرم على الحرم ما صا د بنفسه او صيد من اكله فان طاد اكلال واهله الى الحرم او باعه  
منه فنوله حلال هذا قول ملك واكثر العلماء وقد روي عن علي وابن عباس وغيرهما ان الحرم على الحرم على  
الحرمين وكرهه حارس بن زيد والنوري في طاهوش والسبي في صيد الحرم حرم على اكلال والحرم في قول كذا العلماء  
وارحم ملك في احوال الصيد من اكل الحرم ورحم فيه حارس بن عبد الله وهشام بن عروة وغيرهما من الصحابة  
والتابعين وكروهه ابن عباس وعائشه وغيرهما وابي حنيفة وابي حنبل والسبي وقوله جعل الله الكعبة البيت  
الحرام قياما للناس الابه سميت الكعبة لربيعها عموها وكرمها واصله من الكعبة وهو النور ومنه  
الكعب ومعني قياما للناس اي مما امروا ان يكونوا باقرض منه فبانه كانت هذه في اكله حواصه  
وقد قدم ذكر ذلك في اول السورة **الف** قوله تعالى ليجزاسد  
الناس عداوه للذين امنوا اليهود والنسأ اسروا ولجنز افنهم مودة للذين امنوا الذين قالوا اننا نصارى  
فيل هي ع النصارى كافة لانهم كانوا اهل نكاح اعلى النبي عليه السلام وقال ابن عباس في النجاسي واصحابه  
وقال ما داهم قوم من اهل الكي كانوا مسيحيين يسرعه على سبي عليه السلام فلما اعتكفوا صلى الله عليه  
امنوا به والنسب يسون العباد واحدهم فميسر واليهان جمع راضب وقيل انه يكون واحدا وجمع راضبين  
كهربان فواين وجمع على راضب ايضا وقوله فاكتموا مع الشاهد من تقدم القول فيه في ان عوان نابه الدين  
امنوا الاخر مواتحسات ما احل الله لكم والعهد والايه قال ابن عباس في الله المسلمين ان يفعلوا فعل الرضبان  
من حنيسهم انفسهم في الصوامع وتخرجهم النساء وكان قوم من الصحابة هو ابدلهم ومعني انفسهم انفسهم  
ما حدلك وروي ان قوما من الصحابة عزموا على ان لا يفكروا ابدا وعزم قوم على ان يتاموا بالبلا وعزم  
قوم على تحريم النساء وان كسوا انفسهم فنزلت الابه فيهم وقوله ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات  
حساب فيما فعلوا الابه ذكر المفسرون ان هذه الابه نزلت في الذين شربوا الخمر قبل تحريمها وروي معناه







واكسر وعبرهما وروى ان الذي قال النبي عليه السلام من ادعى كان منسوباً الى عيسى بن مريم فلما قال من ادعى قال له  
النبي عليه السلام حدافه فقام غمرنا الكتاب فقبل رجل النبي عليه السلام وقبلت لتسبب خوف تنالوا  
النبي صلى الله عليه وسلم مسائل امكان فقال احدهم من ادعى وقال الاخوان فاقى من ادعى ذلك وقبلت فيما  
سببه النبي عليه السلام بمكة حين قبل له احوال الصفاة فلما لم يفعل لهم ما ارادوه كفروا به بطم هذه الالية  
والتي تلبسها عموض زمانه وذلك ان الله اعلم نبي المؤمنين في اول الالية عن السؤال عما لا يعينهم ثم قال وان سئلاوا  
عنه حين ينزل الهوان فذلك قبل المعنى وان سئلاوا عن غيرها فذلك للمصاف والصح حمله على غير واحد  
مكون مد بها هم عن السؤال عن اسمائهم قال وان سئلاوا عنها حين ينزل القرآن فتدلكم فكونوا اذا فذركم  
كانتم بها هم ان سئلاوا عما ينزل الهوان وابع لهم السؤال عما ينزل القرآن ويكون معي قوله عني الله عنها  
ان ما لم يكن مدكوراً في جلال الاحوام فهو معفوخة فلا يخبر عنه ولعله ان ظهر لك حكمه سألتم ثم قال قد سألنا  
قوم من سألتم اصحابنا كالفن فاحصوا فوجدوا من قبلنا فذروا انات مثلهما فلما اعطوها فوجدوا عليهم  
كفروا بها وذلك لسؤال قوم صاحب المائدة وسؤال اصحاب عيسى بن مريم وروى عن سعد بن حمارة قال قلت  
الالية في الذين سئلاوا عن الحيرة وما ذكر معها وقيل في الضمير قوله عني الله عنها ان المسئلة التي سئلت  
منهم ومن هو الاسيا التي سئلاوا عنها من امور اكلهيه وما حوى بحواها مما يسببهم لسد باب الحيرة فيه وقوله  
ما بها الذين امنوا عليكم انفسكم الالية قال ابو بكر رضي الله عنه انك لفر من هذه الالية فصعوبنا عن من غيرها  
سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا المنكر لم يعبروه او شك ان يعبرهم الله  
ببقائه امن حشر ومجاهد في تحاشي اهل الكتاب والمعنى على هذا لا يعبركم كراهل الكتاب  
اذا ادوا كرهه ابن المصيب وغيره لا يعبركم من ضل اذا اهدتم لعلهم لا مو بالعرف والمعنى عن المصالح ابن  
زيد كان الرجل اذا سئل قال له اهل دينه الذي كان عليه سمعت اباك وصلتم وسبه ذلك في الكمال  
فقلت الالية والمعنى على هذا علم انفسكم لا يعبركم ان تزداد اصحابك وقوله يا ايها الذين امنوا سهاه عليكم  
اذا احرا حرك الموت الالية قال ابن عباس سبب نزول هذه الالية ان بعضا الداري وعديا كانا صراير حرج  
معهما رجل من المسلمين من بني بصرى في سفره فمضى وليس معه غيرهما فوصي اليهما فاولا لوكته الي اهل  
رجلسا حراما من فضة محو صالدهب فعده اوليا الميت فانوا النبي عليه السلام واسم خلفهما انما ما  
ما اهلها عليه والكماء ثم وجد احكام بمكة عند رجل قال له انه استأثله من نعم وعدي فقام رجلان  
من اوليا السهم في لهما بالله ان هذا احكام لولينا ولسها ذنبا احق من سها ذنبا وما اعد سوا واحد  
احكام فالابه عند اكثر العلماء منسوخه والخور سهاه الكافر وهو مذهب ملك داني حشفه والساهي

وغيرهم الا ان الحنفية كان يحبر شهاده الكفار على الكفار ولا يحبرها على المسلمين وقوله او احوان من اصحاب  
غيركم قال ابو موسى الاشعري وعبيده السلمي في محامد وغيرهم يعني من اهل الكتاب واحار هذا القول  
شهاده اهل الذمه على المسلمين في الوصيه في الشجر خاصه للفرزوه ومذهب ملاك السافعي وغيرهما  
المعني من غير منليك احسن ان شهدا وهم من غير العشيره وهما عدلان فصحت شهادتهما وان ردت في  
شهادتهما حسبما بعد العصر فليسمان بالله ان ارسلن السري يثمتنا ولو كان ذا القوي مسمى شهادتهما  
وان استخلفا لهما وصيان شاهدان فان اطلع بعد ذلك على انهما شهدا بربور حلف ولما في الورثه واستخفا  
ما حلفا عليه وهذا معني واحوان لقومان مقامهما اي مقام الشاهدين ومعني لشهادتنا احو مو شهادتهما  
لنفسنا احو من تخبيرهما كذا في ان بانوا بالشهاده على وجهها او حلفوا ان يردا ما انهم اي اقرب  
ان ياتي الشاهدان بالشهاده على وجهها او ان يردا ما انهم ولا يعبرها على قول الحسن حلف  
الشاهدان والسري مكنسوح ورفال ومعني دوا عدل منك من المسلمين كل معني من غيركم من غير المسلمين  
ومن وال منك من اهل البيت كان معني من غيركم من غير اهل البيت ومعني الشهاده  
في قوله شهاده منليك الحضور للوصيه فالمعني يحضر اسان بها وصيان الشاهدان فذهب الطبري الى ان  
الشهاده معني التمس يكون المعني بمن يملك ان حلف اسان واسدل على ان ذلك غير الشهاده التي يودي  
المسهود له بانه لا يعمل لله حاكم فيه على الشاهد بمن ومعني صريم في الارض ساقوم وفي الكلام حذف  
والفقد اذ اوصيتهم في الارض واصلم مصيبه الموت فوا صيتهم الى ابنين عدلين ودفعهم اليهما ما معك  
من مال ثم مته ودها الى قوسك بالزكوه فلزنا بوا في امرهما وادعوا عليهما خيانه فاحكي ان يحسونهما من  
بوا فلو اى لسونقوا منها فالسوخ وان حلفوا وغيرهما في صلاه العمر والاكس صلاه الظهر اربعه  
المراد بصلاه صلاه اهل ذمتها هذا على انها غير مسلمين ومعني السري به معني اي بالنسيم وقبل الها  
لاسم الله تعالى ولو كان الذي نعسم له به ذا قوتي منا وقبل اما الرم الشاهدان المبين انهما ادعيا ان الملت  
وصي لهما بوصيه **المسند** قوله على السري اكلت والطيب  
قال السري يعني الكافو والموفو وقال الحسن يعني الحلال والحوام ولو احمك كثره اكلت اي ولو كثر الحرام  
او الكفار وقوله ما جعل الله من كبره ولا ساسه ولا وصيله ولا حام الحيره مما ذكره المفسرون الدافه  
كانت في الحاهليه اذ ائمت جسمه ابطر فكان احرها ذكرها احووا اذنها اي سقوها ولم يدجوها ولم تظفر  
عوما ولم يجمع من مري ولم يركبها احدا الكلي كانت اذ ائمت جسمه ابطر فكان الكاسر ذكرها الكله  
الرجال دون النساء وان كانت ابي كروا اذنها اي سقوها ويركب لا يسيروا لابلن ولا يركب وان



وان كانت مبيته اسنوك فيها الرجال والنساء سميت بحبوه لشواذها كحوت اذا سمعت سقا واسعا  
والنافه بحبوه ومخوره واما السايبه فمسل هو ما كان احدهم لعله اذ امر من سدر ان سعي ان سيب  
نافه فادفعه ذلك لم يمنع فرما ولا كلا ولا سوسون غير النافه وكافوا اذا سيبوا العبد لم يترك عليه  
ولا وفل كانت النافه اذا ساحت على جسده اني لسب منها ذكر سبيلت فلم يترك ولم يحرر بها ولم  
يسرب لبنيها فماتت بعد ذلك من اني سعت اذنها وحطيت مع امها في الحبره بنت السايبه  
والوصيله والغنم اذا ولدت الشاه سبعة ابطن فاد كان السايه ذكر ادويه وكان حجه للرجال والنساء  
وان كان اني لم يحررها وان كان ذكر او اني فالوا وولدت اخاها ولم يحررها والابن عمار ولم يسرب من لبنيها  
الا الذكور خاصه وان كانت مبيته اكلها الرجال والنساء وتلا وقالوا ما في بطون هذه الانعام حاصد لذكورها  
الاويه ومسلان الوصيله السايه تلح عشتوا امانت مساهات في جسده اني لسب منها ذكر وهو لون وصلت  
فما ولدت بعد ذلك فهو للذكور دون الاناث الا ان يموت منها مني فليسرك في اكله الذكور والاناث واما الحامي  
هو البهيرون تلح من كفه عشتوه ابصر دورا او امانا فهو لون فدعي كفه وعلا فلا ترك ومسل هو الذي  
من كفه عشتوا مات مساهات ليس يلمه من ذكر وهو لون فدعي كفه ولا ترك ولا حر ولا سيع به لغرض الصلح  
وعن ابن عباس انه العبد الذي يركب او اذ او اذ ما على الله تعالى ان ذلك اقترانه عليه لم يامر به واكرم  
لا يعملون قال السعي يعني الساع وقوله ما جعل الله من كبه رد على من قال اني انا جعلناه فانا عوبها  
حلفاه انه يلزمهم ان يكون المعنى هاهنا ما جعل الله من كبه وسله في القرآن كبر وفدع القول فها هنا هذا الى قوله  
يوم جمع الله الرسل ومعنى هؤلاء ما اذا اجتمع الله سوال للرسل ويوم للام وقوله اخبار عن الرسول قالوا لا عمل  
لنا قال ابن عباس المعنى اعلمنا الا ما علمتنا محرف اكس ومجاهد لما عوام من قول ذلك المقام رالت انهم  
فقالوا اعلم لنا انهم نابت اليهم عقولهم واحصوا ما علموا الكس المعنى اعلم لنا ما احصوا احابه الامم واما جعلنا  
ما ههنا وبديل على ذلك قوله انك انت علام العيوب ومسل اما اسئلوا عن عمل عوبه من كان يعرفهم الامم  
فقالوا اعلم لنا وقوله اذ قال الله ما عسى يوم ادخرهمي عليك لانه هذا من صفه يوم القنامه كانه قال ادكر  
يوم جمع الله الرسل اذ يقول الله لعلي كرا وقوله واد اوحيت الي الكوا من انهم نواي وبوسولي معي اوحيت  
الهمت ومسل معناه امرتهم ومسل معناه نلت لهم وقوله اذ قال الكوا من انهم نواي وبوسولي معي اوحيت  
براعسا ما يره من السما سوال الكوا من المايه لودا واسباب امر عيسى عليه السلام ومعنى هو لسبوع  
ربك هل فعل ذلك مني حمار كما يقول هل سبوعك ان يروني وانت عالم انه لسبوعك ذلك والعرب  
لقول ما لسبوعك ذلك اي ما انا فاعله ومسل والواذ لم يسل السبحان معهم بالله عز وجل ان هذا امرهم

ولد له قال الله عيسى انكم مومنين السدي المعنى هل يصنعك ربك ان سائنه ليس يصنع على هذا  
معنى يصنع وموقوا هل السدي مع ربك معناه هل سبوعك سوال ربك محرف المصاف وقوله ونكحهم  
فلوبنا اي بضمير بار الله فمسل صومنا ورمي علمنا او يكون قوله ذلك في ايها السدي الم على ما قد فناه  
ويكون عليها من الساهدين اي لشهدين ولما ادعوك وفعلا انها واعلام سوبك ومعنى يكون لنا عبدا ولنا  
واخرنا اي يكون اليوم الذي ينزل فيه عبدا فانه السدي وقاره وعبرها وقبل المعنى يكون عباده فصل  
عليها وايه منك اي علامه منك وقوله من يكره منكم فاد اعدبه عدا ما لا اعدبه احدا من العالمين معني  
عالمي وما نهم قال وماده هو سوسه مودة ومسل هو عذاب الاخره قال ابن عباس سرت المايه موارا وعنه  
انها نزلت من بني وعلى انها نزلت جميع المفسرين سوي مجاهد واكن ماها فاله نزل انهم لما سمعوا ان عبد  
اسمعوا من نزلها مجاهد وهو مثل صوبه الله عز وجل وروي عازر بن اسير عن النبي عليه السلام ان المايه  
كان عليها حبر وحكم وانهم امروا ان يكونوا ولا يذخروا منها مخاونا واخره وافسحوا قوته وخاربر ابن عباس  
انزل عليها اكل سي غير الله ابن عباس كان عليها فخره من سبعين واحوات وقيل كان عليها سبعة اربعة  
وسمكه مشويه افسوس عليها واشتوك لها حولا لها حل ودر سور وترحب زمان وروي ابن عباس  
بأدي السمكه محبت وان المايه كانت لا تصعد اذا اكل منها وانها كانت لا ياكل منها وعندها لا  
سفي وروي ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل سئل عن كعاه المايه  
اهو من كعاه الدنيا ام كعاه الاخره فقال ليس من كعاه الدنيا ولا كعاه الاخره لكن من كعاه عليا  
واسدع الله ذلك الكعاه واسفاه المايه عليها بعد ربه واسفاه المايه من ماد القوم مبيدع اذا  
افعهم وهي فاعله وقال ابو عسده هي فاعله بمعنى مفعوله وقاله في العطا والامتداد المفعول وهو المطلوب  
فه العطا الرجاح هي فاعله من ماد عبادا فحركه واد قال الله ما عسى يوم اب حلت للناس الايه ه  
المعني اذ يقول ربك ذلك يوم القمه عن ابن جرح وقاره وعبرها والسدي بال ذلك حين رجع الى السما  
ومعنى يسوال الله تعالى عيسى عن ذلك السوي والعبر من ادعي عليه ذلك قول ما في نفسي والاعلم ما في نفسي اي  
تعمل عيسى والاعلم عسك فلما نوبتني كتب اب الرمت عليهم القول فنه كالقول في اي هو فرك وقد تقدم  
القول في الرقيب انهم طمعت عبادك الايه مسل وال ذلك انه لم يعمل انهم كفوا بعدوا واما اذ ان بعدهم على  
المعاصي ويعرفها الم وقيل الها والميم في ان بعدهم لموات منهم على الكفر والها والميم في يعرفهم لموات  
منهم قبل الموت وقيل ان ذلك هو دوالي قوله ما قلت لهم الا ما امر به اي الذي قلت لهم ان بعدهم فاهم  
عبادك وقيل اما كان هذا القول من عيسى في الدنيا حين قال الله من يكره منكم فاد اعدبه عدا ما لا اعدبه



احد من العالمين ومن قال ان قوله اسفلت للناس حين رفع الي السماء وذلك لعل ان قوله ان تعدبهم فانهم  
عبادك كان خيرا فكانه احبهم حين رفع امره فالت ذلك من بعد فقال عيسى ان تعدبهم فانهم عبادك  
اي ان منتم علي كرهتم فتعدبهم وان كرهتم اي فان نلت عليهم قبل الموت ومعني العرب انكم في هذا الموضع  
الذي يسمع عليه ما يريد احكم فيما يعلوه قال الله هذا يوم سيع الصادق صدقهم اي صدقهم في الدنيا  
واما الاخر فلا يسمع منها الصدق وصدقهم في الدنيا فاحتمل ان يكون صدقهم في العمل لله عز وجل واحتمل ان يكون  
صدقهم الكذب عليه وعلى رسوله لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو علي كل شيء قدير حاشا هذا لما  
حوي من دعوى البصائر في عيسى فاحتمل ان ملك السموات والارض له دون عيسى ودون سائر الخلق فتر  
وتكون ان يكون المعنى ان الذي له ملك السموات والارض تعلم المصنوعات المصنوع ذكرها

### المراد

فدسيا لها تكسر السين ان هو هو واخسر وعبرها شهادة تلك عن ان هو رايا شهادة تلك على ان طالب  
رضي الله عنه وعبره والكم شهادة الله بالسور والاسفهام وروي ذلك عن السعي وروي عنه ايضا  
شهادة الله بالقطع من غيره وروي ذلك عن ان وباب والحق وعبرها دعوى السعي ايضا الله بالسور  
والوصل واخر عنه ايضا شهادة بالوقف الله ففكح وعبره مدود ومقطع مدود والوجه جامع  
الوقف عن عبد الله ثم من ان يشار شهادة الله بالسور والوصل ونصب اسم الله حصص عن عاصم من الدين  
اسمي مسمى الفاعل او نكر وجره الاولين جمع اول والماون الاوليان بسبه اولي وعبرها اسحق عليهم  
الا وان وعبرها سب من الدين اسحق عليهم الاولين ثلثه اول والماون حرمه والكساي سائر من هاهنا  
وفي اوله وورد في سورة الصف والماون سائر الكساي هل السطبيع ربك والماون هل السطبيع ربك  
اي كعب ورديد ربك وعبرها ان يكون لنا عبدا او لنا واحدا نافع وان عامر وعاصم اي من اولادنا البكر  
وحفصه الباقون نافع وال الله هذا يوم سيع الصادق صدقهم نصب نوم ورفع الباقون

فهي ثمانى ايات اضافة مختلف من تعدد اصل اني اريد اني احاف وعاني اعدبه  
ولي اقول احسن الاما لا عسى واخي يبع اليان نافع وابوعمر وحضر في البلي يبع اليان واسكن الباقون  
نافع وابوعمر وابوعمر وحضر وامى الهين يبع الباقون واسكن الباقون  
معدونان واحسن البوع وعبرها سلام وعبرها سا والماون تعبرها واحسن والاسبروا  
رادهما البوع في الوصل حله وسلام وعبرها في الخائن حله والماون في الخائن  
الامر

قوله انقلوا عن اسيا اصل اسيا عند الكليل وسبوه سبيا

منه فلا فعلت الي لغا استغالا لاجتماع الهمم وامنع من الصرف انه في الاصل  
فعلا وهم اسم للجميع والاحسن اصلها اسيا فاجمعهم فتران بينهما الف فعلا والاولى  
بلا تكسار ما قبلها ثم حذف الهمزة اسيا فاجمعهم فتران بينهما الف فعلا والاولى  
واهو نا وتلزم علي هذا ان يكون تصغيره شيبات ولم يسمع ذلك الكساي لم يسمع انما الشبيه  
اخوها باجر حملا وكرر استغالا ما ووجه سبها باجر ان العرب تقول اسيا وات مثل حموات  
وبلغ علي هذا القول الا صرف اسمها لا يتم لهولون اسما وات وقال بعض الكوفيين اصلها اسيا  
كقول الاحسن الا ان الواحد عندهم شي كصديق واحد فاعلم ان الواحد لكثرة الاستعمال واعلم اني  
الجميع كما اعلم الواحد ولم يسمع له في الماست او حاتم اشيا افعال وترك الصرف في سماع  
وقول لقول في تسو السين من سا لما قال لقول في سالت في الهمزة على الفسك نصب الفسك على  
لقد رويوا الفسك لا يصح من اصل كوران يكون مرفوعا علي معنى ليس بركم وكوران يكون نصبا فالعلم  
اسماع شهادة تلك من قرأ شهادة تلك فشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له والحمد لله رب العالمين  
اذا اخبر احدكم الموت حين الوصية شهادة اهلن محرف المصاف او يكون التقدير عدد  
شهادة تلك اسان محرف المصاف الي شهادة وما محذوفه وهي اشارة الي الشماح وكوران  
يرفع اسان فاعلمها علي تقدير مكن ان شهد اسان فاعلم ان قوله اذا اخبر خبر لشهادة انما  
مستلزمة لسبب واقعة لكل الحق واسان علي هذا رفع فاعلمها اي شهد اسان فاعلم ان قوله اذا  
العمل لشهادة وهو يرفاه الجماعة بالاصافه عدد شهادة تلك شهادة اهلن او نعم الشهادة  
تلك اسان الا انه اشيع في من واصف اليه المصدر وقوله دو اعدل منك تقديره او شهادة  
لخون من غيركم ممن غيركم صفة اخرج من قرأ شهادة تلك بالنصب فعلي تقدير لشهادة  
اسان شهادة تلك وقوله ان ايم صريم في الارض فاما سبب مصيبة الموت اعوان من الموصوف  
وصفته واسمعي عن جواب الشرة مما تقدم من الكلام وهو شهادة تلك ان معناه يسعي  
ان شهدوا اذا اخبر احدكم الموت والاعمال في اذ شهادة والاعمال فيها الوصية كالمصاف اليه  
الاعمال فيما قبل المصاف لانه لو عمل فيما قبله لزم ان يهدر وقوعه في موضع ما اذا فرز ذلك لزم  
لقد علم المصاف اليه علي المصاف والوصية انما مصدر ولا يهدر ما عمل فيه عليه والاعمال في حين  
الوصية اسباب الموت كما قال حماد اخبر احدكم الموت قال اني بليت الان اي اسبانه وقبل ان العمل  
في حين حر كانه قال حماد اخبر احدكم الموت فاعلم ان هذا الازمانين واحد في المعنى فسدل منه



كما يدل السمي من السبادا كان اياه فكل العامل في حين العامل في اذا وقوله منقسمان بالله الف  
 عا حقه حمله على حمله او جواب حوالا يحسوها معناه احبسوها وهي جواب الاموال الذي دل  
 عليه الكلام كانه قال احبسوها انفسها ومعنى ان اريتم ان سبكنكم في قول الاخرين من غيركم وقوله لا  
 لسري به ثمننا جواب لقوله منقسمان لان اسم حاب بما حاب به القسم والها في به لغو على المعنى  
 والمعنى السري بحرف شهادتنا او على الشهادة ودخرب / اننا قول ومعنى السري به ثمننا اي  
 دائر وقوله / انكم شهادة الله وحده لا صافه ظاهر واصف الشهادة الى الله تعالى / انه امر  
 باقامتنا ومن قوا / انكم شهادة الله بالوصل غير مستقيم فعلى معنى / انكم الله شهادة ومن قوا  
 شهادة الله بالقرع على حرف القسم حتى يسبويه الله لئلا كان كذا فحذف حرف القسم  
 ولا يعوض منه ههنا الاستفهام لكونه الاستعمال ومن السكرا لها من شهادة نوى الوصف عليها  
 ثم استأنف القسم ومن قوا شهادة الله بالوصل واخر مع ثوب شهادة حار ان تكون على قدر  
 العا حركه الهه على السور في حدتها وتلعي ان السور على هذا معنونا حوا وكون يكون المقدر  
 / انكم شهادة والله محذوف حرف القسم فاعمل محذوف واكسر السور / انما الساكن فان  
 عثر على انما اسحقا انما اي فان عثر من اليه امر لميت على ان الساهد من اللذين هما احوان من غيرنا  
 اسحقا انما باخوان فهو ما مقامهما من الدين اسحقا عليهم الاول ان يكون المقدر على هذه الفاء  
 فالاوليان فالاوليان احوان من اهله او مو اهل دينه فهو ما مقام احاطوا بالدين وهو على حبايتها  
 فالاوليان على هذا مسدودا وهو كقولك مسمى انا وكوزان يكون الاوليان حبر مبيدا محذوف المقدر  
 فاحوان فهو ما مقامهما هما الاوليان وكوزان يكون الاوليان / انما الصمير في هو ما كانه قال ولقوم  
 الاوليان وكوزان يكون الاوليان صفة / احوان / انه احقر جز وصف محاذ وصفه من اجل الاحتكاك  
 مما يوصف به المعارف والذي يسد اليه اسحقا على هذه الفاء كوزان يكون الاوليان الوصية  
 او الاثم او اكاروا المحرور وحرار اسحقا عليهم الاثم لان احده يات في احده سمي اسما ثانيا سمي ما يوحد  
 لعبود حق فحمله وكذلك حال اسبويه المصلحة اسم ما احذمتك فذلك سمي هذا المماحور ذاب اسم المصدر  
 وحمل عليه طبعه او حله احدها ان يكون على ميموله من كانه قال اسحقا منهم الاثم ومثله الدين اذا الكالوا  
 على الناس يسبونون اي والناس والباي ان يكون ميموله في مقام مقام على كما قامت على مقامها  
 في قوله في جدوع الخلة فالمعنى اسحقا منهم الاثم والمالت ان يكون ميموله قولك اسحقا على ربي مال اي  
 لزمه ووجب عليه / انما اسحقا اسحقا الى قوله الاوليان / انما اسحقا انما اسحقا الوصية

انما لا يجمع بينهما فهو الاول والله ومن قوا الشهادة الله

ومن قوا اسحقا عليهم الاولين والقد يوفى الاولين الدين اسحقا عليهم الاوليان والام على ما تقدم وقبل  
 لهم الاولين انهم ذكروا او لا في قوله دو اعدك منك وكذلك القول في قوا من قوا هو الدين اسحقا عليهم الاولين  
 بالثنية اول / سمي اولين / انما ذكرنا او لا وقوله منقسمان بالله اي القسم ومن قوا اسحقا عليهم الاوليان  
 فالاوليان فاعل اسحقا والمفعول محذوف والمقدور من الدين اسحقا عليهم الاوليان فالاوليان والاميت وصيته التي  
 اوصى بها وكذلك من قوا اسحقا عليهم الاولان على انه ثنية اول / سمي اولين / انما ذكرنا او لا وقوله  
 منقسمان بالله اي القسم الاحوان اللذان هو ما مقام الشاهد من الدين هما احوان من غيرنا وقوله  
 لشهادتنا احوان من شهدا منما وفذرحا في سبط اعواب هذه الآية عما ساء عليه هذا الاحقار  
 لغو منها واعدا كبريا من ذكر المعاني اذ بها تعرف الاعواب في يوم يجمع الله الرسل اسحقا يوم  
 على قدر ما يقول يوم يجمع الله الرسل او اذكرنا يوم يجمع الله الرسل ومن قوا ان هذا الاسحقا من المعنى  
 ان هذا الذي حب به الاسحقا ومن قوا اسحقا اسحقا الى السحر وهو عليه عليه السلام وورد في ساحر  
 مصدر مكنون من العاقبة وشبهها قال ابو عمرو اذا كان بعد من هو سحر اذا كان بعد عليه فهو  
 ساحر وقوله ما علسي ابن موم كوزان تكون علسي في موضع نصب كما القول بالدين وهو الاختيار  
 في انما اصف الى اسم معرف علم او اليك فيه معروفة وكوزان تكون موضع علسي صما على انه لبا  
 لذا ما دى علسي مادي ابن موم نذا ما نيا واكرار الرفع في ابن موم في قول اكرار الحيز ولقد قول اهل  
 لسبح مع ربك تكون لنا عبيدا تكون نعمنا للمائدة ولو في يكون على الجواب لحار وفذحلى ذلك على بعض  
 القرا ولم يره ومن قوا / اولانا واخوانا فهو كمن قوا من قوا / اولانا واخوانا وهو مونت اول واخر  
 وقوله ان اعدوا بالله كوزان تكون ان مقصوده وكوزان تكون موضعها حوا على البدل من الها في  
 وكوزان تكون موضعها نصبا على البدل من ما المعنى ما ملت لهم سببا الاعباد الله ما دعت  
 فيهم كحرف هذا يوم سفع الصادق صدقهم من زفع فهو مبتدا ويوم حبره وهو يوم مصاف  
 الى لفع ومن نصب حار ان يكون هذا نصبا بانه مفعول القول ويوم طرفا للقول والمقدور ما الله  
 هذا القول في يوم سفع الصادق صدقهم وكوزان تكون هذا في موضع رفع بالابتداء ويوم حبر  
 الابتداء والعامل فيه محذوف والمقدور ما الله هذا الذي قصصناه لفع يوم سفع الصادق  
 صدقهم وكوزان تكون يوم حبرا عو هذا لانه يشاره الى حذف ويكون منصونا والكون مبينا  
 لان محروف الرمان يكون احارا عن الاحداث هذه السورة صديقه  
 لسوي ايه منها نزلت على النبي عليه السلام وهو قائم لعرفات وقوله اليوم اكملت لكم دينكم



الى قوله ورجعت الى الاسلام دينها وعدها في الكون ما به ابيه وعسرون ايه وفي المدي والملك والشاي  
انوار وعسرون ايه وفي البصر ثلث وعشرون اختلف منها في ثلث امانات او فواتا لفوقه عدها  
اتحاده سوى الكون وكذلك ونعموع كنو ما ليك عالبون نصري محود

سبح الله الرحمن الرحيم **سورة الاحقاف**

**القول في قوله تعالى** الحمد لله الذي خلق السموات والارض الى قوله والما هو اله  
واحد واي برى مما تشكون ليس منها ولا حكم والشيخ سي **الفسر**  
دخا لمفسرون ان السورة اسمت لقوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض واليه وحملت لقوله الحمد لله  
الذي لم يحد ولدا ولم يكن له شريك في الملك الى اخر الاية وحمل الكلمات والصور الى حطتها من الدين كقروا  
برهم يعيدون ان يعيدون به غيره اي بسوونه والمراد بالدين كقرواها هنا عباده الاوثان عند الحسوق فناد  
وعبرها وقال ان انبي المراد بها جميع الكفار وقيل المراد بها التماسه العالون بالنور والظلمه وبان  
ما كان في الخلق من خور من النور والظلمه وما كان منها من سوز من نور الظلمه هو الذي خلق من ظهير  
لعي ادم عليه السلام عن احس وقاده وعموما وقبل المعنى ان اصل النطقه ظهير فاضى اجلا ليس  
لنسب كم لوسب رمان بعد رمان لان الله عز وجل فاضى الا خلق خلق السموات والارض والما هي  
انما جبر بعد جبر والمعنى ان الله خلق السموات والارض وخلق السموات والارض وخلق السموات  
فحين لم احركم انه قضى احلا ومثله قال الفتا عر **فلو سادهم ساد ابوه ثم قد ساد**  
**بعد ذلك حده** قال ابن عباس ومجاهد معي الابه وصفي احلا لهما الدنيا واحل مسي عنده  
لا سدا الاخر فاده والحق احلا كجوه الى الموت واحل الموت الى البعث وقيل الاحل الاول  
مصر الروح في اليوم والاني في الروح عند الموت عن ابن عباس ايضا وقيل الاول اعلمناه  
هو انه النبي بعد محمد عليه السلام والاني يوم القيمة وقيل الاول ما عرفه من الاهله وكوضا  
والاني موت الانسان الذي يرد الله تعالى عليه ثم انتم ممن ترون اي يسكنون وهو الله في السموات  
وفي الارض قبل المعنى هو الاله المعبود فيهما ومثل هو جبر بعد جبر كانه قال وهو الله في السموات  
وهو الله في الارض والرحاح في منقلبه مما دل عليه اسم الله عز وجل والمعنى وهو الخالق العالم  
بما يصلح امر العباد والارض المصرد بالتدبير فيهما كما يقال امر المومنين كما في الميسون  
والعرب وقيل هو علي بعد راحد والمعنى وهو الله مديري السموات وفي الارض ومثل ان  
في معقله سعل علي جدوه **اما ان يكون تمام الكلام** وهو الله في السموات ثم ابتداء في الارض

فلم سرهم وجههم واما ان يكون تمام على قوله وهو الله عز وجل في السموات وفي الارض يعلم سرهم وجههم  
وتعلم براديه التقدّم في الوحيين ومعنى كانه معبود وهو في كل مكان وكذا الوفاء على في السموات  
ايضا اذا تدبره خبرا بعد خبر واكثر ان يناول الابه على معني اكلول وشغل الامكنه الاسما له وصف  
الما في سجنه بذلك وما ساهم من ايه من ايات ربع من الاولي اسنحو او احسن والانيه للفتن من سرف  
ساهم انما ما كانوا به ليسهمون قبل المعنى به ما بالهم يوم بدر وخو وقيل يوم القيمة وقوله كم اهلكا من  
منهم من قرن من ان القرن صيون عاما وقبل سمعون وقبل ثمانون وملا ما به والهدى من اهل قرون وقيل  
القرن كل عام في عصر واحد من الامم ان اي عالم مقترن بعصه الى بعض فلا حجاج الى هذا الى بعد حذف  
مكاهم في الارض ما لم يمكن لهم خروج من الغيبه الى الخطاب لانه دخل معهم غيبهم من اكا خبر عن ذلك الزمان  
ولو حاد على ما تقدم من الغيبه لقال ما لم يكن لهم ما رسلنا السماء عليهم مدرارا ما راد ال على التوكيد  
التدريجي كما روي مسات في المراه التي تكتب ولا تدرك الدكر والانات والمعنى يدرك عليهم المظهر ولو لم لنا عليك  
كما في فو كاس الابه العر كاس الصحنه عن ابن عباس وغيره وذكره الكافي لان الكتاب مصدره معني  
الكتاب معني يكون في القدر كاس وهذا جواب لقولهم حتى نزل علينا كتابا فرفه واعلم الله تعالى ما سوي في علمه  
مرانه لو نزل الكتاب به وقوله لو انزل عليه ملك اي في صورته يورثه ولو انزلنا ملكا لعل الامر ان اهلكوا  
بعد ان الاستيقا عن احس وقاده وعبرها ان محاسن لورا والملك على صورته لما نوا عا هذ وعكهم معني  
لعل الامر لعامة القيمة ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا اي في صورته رجل كما حرت عادات الانسلا ن  
البشر والعدون على النهر الى الملك على صورته وللسمنا عليهم ما يلبسون اي وللسمنا عليهم ما يلبسون على  
السمنا الوحاح وللسمنا عليهم كما يلبسون على صفتهم واصل ذلك على العظمة والشمع بالثوب  
منه وقوله محاورا بالدين سحر وامنهم اي من الانسا ما كانوا به ليسهمون يعني العذاب الذي كانوا ليسهمون به  
او عدتهم به الانسا وقبل المعنى جوا السهرابهم ومصدر حاق حقا وجيوا وحققا واهو حلول المكره  
بالانسان وملا صله حريم وعلبت القاف المدحجه كما فلس في سرب وسيله فل يسروا في الارض الابه  
امروا ان يعبدوا بانار من جلا من الامم والما في السموات والارض الابه اللام في طوام الملك ومعني كتب  
اوحى فالله جواب لمع كانه لما قال لهم لم ما في السموات والارض فالوا لم هو فقال الله ليجعلك اليوم القيمة  
سلا ما الكلام عند قوله الوجه ويكون ما بعدة للسمنا لان معني ليجعلك اليوم القيمة ليجعلك في المعنى  
كتب على نفسه الوجه ليجعلك اليوم القيمة ومثل ان المعنى في روي ابو هريره عن النبي عليه السلام انه قال  
كتب الله كتابا صلا اكلوا رحي سبعت عصبي وله ما سبكت السبل والنهار اي ما سكر وما كرك حذف



لعل السامع وقبله السائر بالدرج ان ما عجز السكون اذ هو ما عجزه احواله وقوله فاطر السموات والارض  
الظاهر المسدي كالتق واصلا الفطر الشوق هو بطعم والنعيم اي يروق والبرق هو الاطعام دون غيره  
من ظروف الانعام ان اكاذه اليه اليه اسد كجميع الانعام فلا ياتي الموت ان يكون اول من اسلم اي اسلم  
لا مر الله عن رجل احسن المعنى اول من اسلم من امنه ولا يكون من المشركين فلا يكون من المشركين من  
بصرف عنه توهمه قدر حجه اي منصرف الله عنه العذاب يوم القيمة وهذا واجب له الرحمة بالتقوى  
والعز والنجاة والمسلم يعني السن وان تمسك الله بضر المس من صفات الاحسان وهو ما عجزه  
والمعنى ان يحل بضر وهو الفاضل فوق عبادته الدهر الفزرة على الغلبة ومعنى فوق عبادته اي اسع على عليم  
فقره فلا يبي اكرسها له الله قال احسن قال المشركون للذي عليه السبل من ليله لك فصولت الاله  
ومعنى بل الله اكرسها له اي اقره بالرؤيه وتمام البراهين على وجهه اكرسها له واوحى الى هذا  
القرآن لندرك به ومن بلغ لقول الهوان ساهد بسوى اندرك به ومن بلغ اي ومن بلغه الهوان خدش الهوان  
القول الاسع وقبل المعنى يطلع الكل ومن لا ندرك به انها العرب ومن بلغه من العلم محاهد من ومن بلغ  
من اسلمه الفلح الح **م** محاهد وعبره هو بطعم والنعيم ليع اليه اليام الثاني  
او يكر عن عاصم وحده والكساي من تصرف مسمى الفاعل ورويت عن ابي عمرو والباقر يعرف عنه مسمى  
الفاعل او تفهيم واوحى الى هذا الهوان مسمى الفاعل او عماره عن يعقوب عن نافع واحسن اهل الشهدون  
على خبره **الاعرف** **ب** واحل مسمى عجزه اسدا وحبر هو الله في السموات  
هو صمير اسم من اسم الله تعالى واسم الله خبره وموضع في السموات نصب على الحال من السور والجر والفاعل  
فيه محذوف كما يكون محذوف اذا قدرت قولك في الدار زيد من قولك رددت الدار حالا قاله ابو علي والاكور  
ان يعلق بالسور نفسه الصبر من صلته فلا كور فخره عليه قالوا يكون هو صمير الفخر والسان لقوله  
واداهي ساخده اصبار الدين كره والاكور لفصل بين المسدا الذي هو اسم الله وسخره الذي هو اسم الله  
لنسى ليس بعلو بالمبتدا واكراما هو معلق بمفعول كخبر يكون فضلا ما حكي وقوله في السموات وفي الارض  
وان كان محذوف الفصل بين المبتدا وخبره ما سعلوا باجرا اذا كان حرف جازا فانه في تقديره كالحال في الاخير  
ذلك في الحال كذا كور في الظروف المفاهيم مقامها ونقد بعد الايو ومواقفها المبرور ثم اهلكتنا الفاعل  
ثم اهلكتنا المبرور والانا استغفام ولقد اسهرى اللام والشمس محاورا بالدين سحر وامتم الفاعل عطفه فلا  
ما ضيا على فعل ما صرح به معنى الجواب لان الثاني جوا على الاول وما كور ان يكون معنى الذي وكور ان يكون  
معنى المصدر ولقد حذف المضاف اي جاورتم عاقبة استغفامهم ليجعل الى يوم القيمة موضع ليجعل

١٢٤  
محذوف ان يكون نصبا على البذل من الرحمة وهي جواب كتب ومعناه اوجب ومعنى البذل ان اللام بمعنى ان  
والمعنى كتب ربك على نفسه ان يجعل وكذلك قال كثير من الجوس في قوله لم يبالغ من تعد ما راوا الا انات  
ليست بحسنة ان المعنى ان يستخونه وان هي الفاعله وكور ان يكون لقوله ليجعل موضع من الاعراب ويكون  
على تقدير اسناد الفهم والقدور والله ليجعل والوقف على هذا على الوجه تام الدين حشر والاسع  
محذوف ان يكون موضع الدين فغابا البتة واخبر فقم البوم من اول احسن كور ان يكون موضع نصبا على البذل  
من الكاف والميم في ليجعل وانك المبرور وقال كور البذل من المحاطب والام المحاطب لانه لا يسلك بل من  
الشي كور ان يكون جوا على البذل من المكسر الدين فقدم ذكرهم او على النعت لهم فاطر السموات والارض نعمت  
لاسم الله عز وجل وكور رفعه على اصمار مبتدا ونصبه على المرح ذكره الرجاء ابو علي كور نصبه على  
فعل مضى كانه قال انزل فاطر السموات والارض لان قوله اعمر الله احد ولما يد على ير الاله له وحسن  
اضماره لقوله هذه الاله ومن فواو البطم معناه انه عمر محتاج الى ما يحتاج اليه المحلوق من العذا  
ومعنى البطم البرور كما تقدم قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم اعترض قوله ان عصيت  
اي من الفعل والمفعول انه كمنزله الاعراض المؤكدة للمعنى فهو قائم بنفسه ومثله الاعراض بالشمس  
وموضع كور ان يكون نصبا لانه في موضع الحال والتقدير قل اني اخاف عاصيا ربي عذاب يوم عظيم وكور  
ان يكون لها موضع اد هو اعراض بكلام تام على ما تقدم ومن قرأ من صرف عنه توهمه فالفاعل مضى  
يرجع الى ربي والصبر المصنوع العابد على العذاب محذوف التقدير من تصرف الله العذاب عنه  
يوم القيمة فقدمه ونقوها قوله فقدمه ومن قرأ من تصرف في الفعل صير مسكن مرفوع هو اسم عالم  
بسم فاعله وهو راجع الى العذاب التقدير من تصرف العذاب عنه وهو ذلك قوله ليس مصر وفاهم  
بني توهمه الصافه الى معنى على عجزه الاضافه اصلية فصارع الاسما المركبة واكسى الساعه هذه  
الاضافه وهو الفاضل فوق عبادته كمال فوقه وان يكون كحرفا والمعنى ان فقره قد اسع على فوق عبادته ويحمل  
ان يكون جازا فيه ذكرهما في اسم الفاعل التقدير وهو الذي يهرع غالبا عاليا على عبادته وكور ان يكون فيه  
ذكر موالات واللام لانه لا عامل في الحال اذ المعنى فعل في هو والالف واللام واوحى الى هذا العرف  
هذه القراءه على تقدير واوحى الله الى هذا العرف الى توضح معانيها يرجع قواه الجماعه ومن قرأ الى  
لستعدون على اكره على انه صرح عليهم شؤكم والاسمها على معنى العز والتمتع له  
**القول في قوله** **علي** **الاسم** **الكتاب** **لعزونه** **لما عجزوا** **اسمع**  
الى قوله ومرعله على صراط مستقيم الاحكام فيه والشمس **الاسم**



نقدم القول في قوله تعالى الذين اسلم الكتاب يعرفونه كما يعرفون اسياسه وقوله تعالى انه البعل الطالمون قيل  
معناه انه البعل الطالمون في الدنيا اسماء السعاف ونوع حسره جميعا على معنى اذكر يوم حسره وقيل  
المعنى انه البعل الطالمون في الدنيا اسماء السعاف ونوع حسره جميعا على معنى اذكر يوم حسره وقيل  
مفضل لم يكن مسلم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين يعني انهم اسفوا من الشرك جنونا واكفان وقد  
نقدم القول في ذلك عند قوله ولا تكفون الله حديثا وصل انتم انما نبروا من الشرك حسرا وان الله يعرف الذين  
الا الشرك احسن هذا لخاص في الماهية حرا على عاينهم في الدنيا ومعهم عاقبة مسلم اي كفرهم فتاده  
معناه معدنهم انهم كفوا على انفسهم اي كيف تكذبون في الآخرة فاحسروا عند المآل في علي ما قد مناه  
والقول في مثله وحران تكذبوا في الآخرة انه موضع دهش وهو عقول وقيل الكور ان تقع اللذات منهم  
في الآخرة والمعنى انهم كفوا على انفسهم في الدنيا والله ربنا ما كنا مشركين على هذا ما كنا مشركين عند  
انفسنا والبر في قوله انظر برادته بطلا اعتبار وصل عنهم ما كانوا يعرفون اي حارهم ما كانوا يعبدون  
من دون الله بل يعرفونهم شيئا عن احسن وعينه وقيل المعنى عجب عنهم امرا وهم لدهشهم وهو اعقوبهم  
وممن من سمع اليك يعني من المشركين وحلنا على قلوبهم انهم انفقوا اوليا لله وفي اديهم وقرا  
الوقر القل في الاذن وفوت الاذن فوفوا الوفا لكسر الحجل حي اذا حاول كاد لوك لعول الذين كفروا  
ان هذا الاساطير الاولى في الاحداث الاولى التي كانوا يسطرونها اي يكتبوها واحدا  
اسطورة عن الاحسن كاحدونه واحداث الرياح هو جمع اسطار كاسات واناس واطار جمع  
سطر انوعه واحدا اسطاره وهي الترهات وقيل هو جمع لا واحد له كذا كبر وعادير وعادتهم  
التي ذكرها الله تعالى هاهنا قوله انا كلون فاصلم وانا كلون ما قيل الله عن ابن عباس وهو يهون عنه  
وهو يهون عنه النبي الوحي والماضي البعد والمراد به مما روي عن ابن عباس او كالبع الذي عليه السبع  
والها الذي عليه السبع والمعنى يهون عن اياه وساعدون من الامم له وعن ابن عباس انما واحسن  
وعبرها انه عاج كجيع الكفار والها الذي عليه السبع يعني يهون عنه علي هذا يهون عن اياه  
ولربها لكون الانفسهم اي وبال ذلك راجع عليهم ولو يروى ادق فوا على النار الابه وصفت او في موضع  
الاستقبال على ما قد مناه من محسن احبار الله سبحانه ومعنى علي البار اسم كانوا افوا فها هي كنههم  
وقيل عاينوها وقيل دخلوها وقالوا يا ليتنا نرد والكذب ما بات ربنا ويكون من المؤمنين بموادك  
حسن البعهم المنى وحواب لو محدوف والمعنى لو نراهم في تلك الحال لرايت اسوا حال بل يدالهم ما

كانوا يحسون من قبل ما اصواب عن عيهم وادعاهم الايمان اوردوا ومعنى يدالهم في قول الحسن  
يدالهم ما كان كنهه من نعم وقيل يدالهم وبال ما كانوا يحسون من الكفر ولوردوا العادوا لما نوا  
عنه قبل لوردوا وقبل معاينة العذاب وقيل يعاينته وقوله وانهم كاد يوبق معناه مذكور  
عند حواء القواات وقالوا ان هي الا حبايتنا الدنيا هذا احبار عظم ما كانوا يقولونه في الدنيا هو  
متنايف ان يرد هو داخل في قوله ولوردوا العادوا لما نوا عنه اي لعادوا وقالوا ان هي الا حبايتنا  
الدنيا ولو يروى ادق وهو على ربه حواب لو محدوف لمعظم سائر الوقوف قال البس هذا كذا في تفسير  
ويوم في قوله حي اذا حاتم الساعة بعته سميت الساعة الساعة لسرعها حساب منها في سبي  
بعته فحاه قالوا يا حسرتنا اننا كنا في الدنيا والله ربنا ما كنا مشركين على هذا ما كنا مشركين  
هنا وقتك واوانك والها في منها يغود على الساعة في قول الحسن والمعنى على ما قد مناه في القدمه لها  
وهم كملوا وراهم على ظهورهم الا وراة انقال مر اثم لقال منه وررر وررر وررر وهو وازر ومورور  
وما اكجوه الدنيا الا لعب ولهو يعني متاعا عمالا ما صفا امر الآخرة واللعب ما لا يرفع به واللهو  
ما يلي وقيل ان اصله الصرف عن الشيء قوله لم است عنه وفيه لعل ان اري معناه الصرف اياه  
يا بدليل قولهم لهابان في الام الاول واو طر على انه لحيك الذي يقولون فيها هذا الذي كانه لفرح حال  
الحزن من حال الكذاب وقيل معناه هاهنا البليل كانه لفرح به كماله لولون لسلبيه الله تعالى اياه  
والمراد به قوله ساعو وساحو ويحسون وشبهه فانهم انكذبوا اي انكذبوا كحه قال صاده والنسك  
وعبرها هو في المعاد بن الذي علموا صدق النبي عليه السلام وحده طلبا للراية وقيل المعنى انكذبوا  
اي انكذبوا ما حنت به وقيل المعنى انكذبوا نكذبوا كما يجرون في صل المعنى انكذبوا في الاموال الذي هو  
عليه فيه كسهم وانكذبوا في بعضه وقيل المعنى انكذبوا كلامهم وانكذبوا بعضهم وهذه تسليه له  
على الله عليه وسلم ومرحف بكذبوا جميعا احدونك كاديا وقيل معناه انكذبوا في الكذب  
موجع الى معنى قراه التنديد ولقد كذبت رسل في ملك الابه هذا تسليه للنبي عليه السلام ولقد حال  
من تبا المرسلين فاعل حال مضى والمعنى حال مر تبا المرسلين تبا وان كان كبر عليك اعراضهم اي اعراضهم  
عن الايمان فان اسطععت ان تسعي بعث في الارض او سلك في السماء الذي السرب الماقد منه  
ما في البروج وقد تقدم والتسلي المصعد وهو مسير في السلامه انه يسلي الصاعد فيه الى مصعد  
والمعنى ان اسطععت ذلك فاعله اعلم الله تعالى انه العبد على بلوع عابه هذه ان تهدي من سبق  
في علمه انه ان تهدي ولو ساء الله محهم على الهدى اي اراهم من الآيات ما صطهم الى الايمان وقيل



لو شاكلهم مومنين وهذا رد على الفريضة فلا يكون من اهل البيت الكتاب للشي عليه السلام والمراد منه  
انما السجود الذي يسمعون اي يسمعون ما يسمعونوه وهذا تمام الكلام لم قال والمؤمنين الله  
والجهد المعنى والكفار حين يسمعون الله يسمعون بالمؤمن الكفار المحضين مثل الكفار والمعنى  
يهدى من يشاء منهم الى الامان وكذلك الله وحده المولى كل مرات وقالوا لا نزل عليه آية من ربه اي  
هنا نزل على نبيهم ولان الله قد علم ان الله قادر على انزال ما يشاء من ربه في الارض  
وما عليه في انزالها ان لم يوسوا بها وملة يعلمون ان الله قادر على انزال ما يشاء من ربه في الارض  
والا لو لم يكن من كماله الا ان الله قد علم ان الله قادر على انزال ما يشاء من ربه في الارض  
ما في الارض من السموات الذي يعرفونه ويعاينونه ولا طابو يطعم كماله ما خذلان العرب يستعمل  
انهم ان لم يكونوا محاربا الا انهم امتا لك يعني انه حلفهم وديهم وكف امارهم واجالهم كما فعل بك  
ما وكنما في الكتاب من شيء اي من شيء يحاج اليه من امور الدين والدنيا وقيل انه من في الكتاب كل شيء  
ودل عليه الله مشروحه ومحملة والكتاب على هذا القول هو القرآن وقيل انه يعني به اللوح المحفوظ  
منه ما كان وما هو كائن فالله ان عباس ع الى ربه يحسرون يعني من العقل ومن البهائم وقال ابن عباس  
حسروا بهائم موتوا وقال الودد وابو هريرة واحسن حسروا الى الموقف والذين كفروا انما اتاهم وكنم بمثل  
حسب ما اهدم في الفترة في الكلمات اي كلمات الكفر وملا ان المعنى صم ويك في الآخرة يكون حصه  
من نسا الله به الله ومن نسا الله على صلاتهم هذا انما لطاذهب الفريضة حسب ما اهدم في  
امثاله **الفراخ** لحمد لله رب العالمين

حسرتهم لم يقولوا بالبيانها واما قوله ويوم يحسرون وما تعدون من دون الله في الفراق ويوم يحسرون  
جميعا في سببها من حصر عن عاصم بالبيان يحسرون ويبول واقعه ان يكون في الفراق ويوم يحسرون  
في الفراق خاصة والما تون بالنون فمن روى عن ابي هريرة من يحسرون تكسر السين حمره والكسائي لم  
يكسر منهم بيا الما تون بيا ان يكونوا ان عامر وحضر منهم بالرفع ونصب الما تون حمره والكسائي لم  
تكسر منهم والله وسواحو الما تون حله من مصروف وفي ادائهم وقت تكسر الواو والتكسر مائات ربي  
حصر حمره ونصب تكسر وكذلك يكون وعاصم على ويكون ان عامر والما تون ببعثا ان وتاب  
والنهي والاعس ولو ردوا تكسر الواو ان عامر ولدار الآخرة بلام واحدة والما تون ولدار الآخرة  
تابع وان عامر وحضر ولا يعطون نبتا وكذلك في الاعراف وفي ابي يوسف واقعه ان يكون في احو  
يوسف واما ما لا يعطون في لسبب معناه ماع وان كان نبتا والما تون بيا في جميعهم تابع والكسائي

تلك بوبك بالتحقق وسدد الما تون احسن اليه ترجعون بالنا احسن والما تون بيا بيا بيا بيا بيا  
انهم مومنين مومنين مومنين **الاعراب** قوله عز وجل

لم يكن منهم العول في البيا والنا في بكر كالعول في البيا من اسفاعة ومن رفع منهم جعلها  
اسم كان واكبر الا ان قالوا ومن نصبها جعلها جبر كان فان قالوا الاسم والنا في بكر محموله على المعنى  
لان الكسرة هي القول ومن قرأ بحرفها على انه وصف الله عز وجل ومن نصبه فهو نبتا وصل الى القسم  
وهو انه المنادي ومن رفع الواو من قوله وقوا فهو المستعمل في فعل السمع ومن كسرهما فالمعنى انه  
جعل في ادائهم ما سدد ما عول الاستماع القول على التشبيه لوقوع النعم وهو مقدار ما يطعمون ان جعل  
وكاوا السمعون الا انه عول في العرائس جميعا فقالوا باللباس نزلوا بالكذب مائات رسا ويكون من نصب  
الفعلين جعلها ما دخل في التمني والتمني غير موجب فهو كالا سعة عام والامور والتمني في المعنى  
كانه في المعنى قالوا ان زدنا لم يكذب وكما في المومنين واحار الاحاح كون الواو جوابا كالفاء وكسر من  
النصب لا يكون في الجواب الا بالفاء وقيل ان النصب على الصرف والمعنى بالبيتا لما اجمع الامر بالرد  
وتوك المكذب ومن رفع الفعلين اجتمعا ان يكون على الاستسفاف والهدى بالبيتا نزلوا وكذا بالكذب  
مائات رسا ويكون المومنين ردنا اولم نزلوا بالستسوية ومثله دعني والعوداي بالعود على كل حال  
ربكتي اولم تتركهي وهو في ذلك قوله وانهم لك ادبون وكما ان يكونا داخلين في التمني معكوفين على يد فقام  
تمنوا الودوا لم يكذبوا وان يكونوا المومنين اسدلا او عمو على حرجه عن التمني لهوله وانهم لك ادبون  
لان الكذب لا يكون في التمني انما يكون في الكبر وقال مرحله داخلا في التمني المعنى وانهم لك ادبون في الدنيا  
في انكارهم الدعوت وتكسرهم الرسل وملا ان المعنى وانهم لك ادبون لا حمره وانهم السهم بالرجوع  
في المعنى كذب عبيهم كما يقال في المعنى ما لا يدرك كذب عبيك واكبر في حواك وشبهه ومن جعل  
الواو كالفاء وحل المعنى ان زدنا لم يكذب اجتمعا جوال الكذب منه ما فيه من معي اجوا واكبر  
كالا موا اذا صار فيه معي اكبر ومن رفع تكذب ونصب وتكون حارا ان يكون والتكذب داخلا في  
التمني وحارا ان يكون منفصلا على معي وكذا بالكذب ردنا اولم نزلوا بالستسوية والكون من  
المومنين داخلين في التمني واحمره وانهم السهم انهم لك ادبون مائات رسا على كل حال ولدار الآخرة  
جبر من اصاب فعلى ليد بخلاف الوصوف واقامه الصفة مقامه القدر ولدار الآخرة الاحمر  
والفراء الاخرى على ان الاخر صفة لدار لهونه وان لدار الآخرة لهما كجوان وشبهه وتقدم القول  
في تلك بوبك ولقد حال فينا المومنين احار الواو على ان يكون احار والمخوور في موضع رفع وشبهه







عن الحسن وغيره المعنى وحساب رزقهم وكذلك فتناقصهم بعض الآية المعنى اجترأهم ليقول الامنيا  
 اهوا يعون الله عليهم من نسا حوران تكون ذلك على وجه الانكار فخوران تكون على وجه  
 الاسفهام وقوله فصل سلا على كل من اسلم امر السلي عليه السلام ارسل عليهم بكمهم لهم وقيل امران  
 سلمهم السلام من الله عز وجل وال الفصل ابن عباس جافوه من الملمس الى السلي عليه السلام فقالوا  
 انا قد اصبننا من الدروب فاستعزلنا فاعرض عنهم سوات الآية وكذلك فصل الكافات اي ومن لم يما  
 فصلنا على كل ما تقدم فصل لما يابى بعده والفصل الثبت الذي يظهر المعاني والنسب سبيل  
 الحرمين اي والنسب سبيل الحرمين من سبيل المؤمنين فصلنا ها وصل ان دخول الوال للكل على المعنى  
 كانه قال يظهر الحق والنسب سبيل الحرمين والكاتب للسلي عليه السلام والمواد امة فلا اني لست  
 ان اعبد الذين يدعون من دون الله قبل معي يدعون بعدون وقيل دعوتهم في مهمات امورهم على وجه  
 العباد قد صلت اذا اي قد صلت ان استع اهو اكم فلا اني على الله من ربي وكريم به ان كرم ربي  
 وقيل بالعباد وصل الى العوان وقيل بالبيان لا بالنسب معناه ما عدي ما يستعملون به يعني ما يستعملون  
 به من العباد اسمها كقوله ام او سلفه السما كاجت علىنا كسفا ان احل الله يعني اكل الفاصل  
 سوا كقوله الباطل لعمرك اي لعمرك اني لوان عدي ما يستعملون به يعني الامور التي يملك اي يملك  
 بالعباد مضمي يملك وقال ان جرح المعنى ليدع الموت وكذلك قال في اندرهم يوم الحسرة انه دح  
 ملك الموت وذلك بعد استعوار اهل الكنه في الكنه واهل النار وقد روي دح ملك الموت عن  
 السلي عليه السلام والله اعلى العالمين اي بخارهم ووصفها السان مع علمه وعنده مفاح العصب الآية  
 وال احسن السدي معني مفاح العصب حراية والمفاح جمع مفح وجمع مفاح مفاح وروي عن  
 السلي عليه السلام انه قال مفاح العصب خمسة اعلمها الا الله اعلم ما في السموات والارض وما وراء ذلك  
 و اعلم ما في عدا الا الله واعلم ما في باطن الا الله وال الذي ليس ما انكسب غدا وما ندرى ليس ما  
 ارض الموت ولا يعلم من لعموم الساعة الا الله وعوان عيان انه قال مفاح العصب خمسة وبلى ان  
 الله عنده علم الساعة الآية وما سلفه من رفته الا يعلمها من التوكيد والله يعلم سلفه او لم  
 نسفقه وقوله الا في كتاب مضمي يعني اللوح المحفوظ واسانه في اللوح المحفوظ الحاجة منه الى  
 ذلك الله الصل والنسب لكر لعمريه ملكه الموكون بمفاحه الجاوت مما في اللوح المحفوظ احسن  
 فعاد لك لعمرك ان ادع ان عمله اولي بالاجزاء **القرآن**  
 ماع اراكم وما اسبقه لتسهيل الفهم الكسائي يجر منها والماون يحذفها والاحلاف في الماص من

هذا اما هو اذا كانت فيه هذه الاسفهام ان عاس فحنا على بركات من السماء والارض في الاعواف  
 وصحت باجوج وما جوج وصحت ابواب السماء في القمر وحققها الماوتن وباري الاحلاف فيما سواهم  
 مواضعه ان محصور هذا الفوم الظالمون على استناده الفعل الى الفوم ولذلك فزا فقل به تلك الفوم الفاسفون  
 في احلاف ان عاصم بالعدوه والعشي ها هنا وفي الذهب والماوتن بالعداه انه من عمل من سواك هاله ثم  
 باب من جوده واصلح فانه عفور رجم في الفوم في الموضعين عاصم وان عاصم وواضعا نافع على الاول خلاصه  
 وكسوها الماوتن وروي عن علي صالح وان عفور رجم كسوا الا في فتح الدانية انون رجم والكسائي في السنين  
 باليا والماوتن بالناس نافع سبيل الحرمين بالنصب والماوتن سبيل بالرفع ماع وان كرم وعاصم لعمرك بالصاد  
 عن معجمه والماوتن لعمرك بالصاد معجمه وهو في الخط لعمرك بالصاد معني الوقف عليه ان اتي في وارطوب والباس  
 بالرفع والاعواف **الاعواف** فل اراكم مذهب الصري ان الكاف واليم للخطاب لاطلما في  
 الاعواف ومذهب الكسائي وغيره من الكوفيين ان الكاف نصب بوجع الروية معول رانت واد الكاف اسما  
 في موضع نصب فاني موضع للفعل الثاني ومزانت العود بحففة في رانت حابه على الاصل ووجهها ما نه  
 استعملها حين دخلت الكلمة هه احي باجمع نقل الهمزة ونقل الحرف للذي يليها ما فيه من التكرار ومن  
 حذف الهمزة فهو كحذف ايما ومذهب مسهور للعرب وقد ذكرته في اصول الفوات في الكسوي وسنواه مخضوفي  
 في اخر الكتاب ان سما الله او اسلم السلاعه بعته حال والقياس عليه عند سبويه في افعال خارجة يسرعه لا بد متروعا  
 فلو اذ ظلم الناس انصرعوا اي ففلا هو لولا التي للمحصر والعون بينهما وسر لولا التي لم يسمع بها السلي لو جوب عبيره  
 ان التي للمحصر نحل على الفعل لولا الا حرتي والا حوي ليجل على الاسم هل بهي الا الفوم الظالمون لعمرك لفظ  
 الاسفهام ومعناه التثنية المصنعة بالفي والكون التثنية بهي الا في خاصه ويكون التثنية بالفت  
 الاسفهام في كل معني وقوله بالعداه والعشي وجه فراه من قرا بالعدوه دح تسيبويه واكمل وحوار يترك  
 الاسفهام في كل معني وقوله بالعداه والعشي وجه فراه من قرا بالعدوه دح تسيبويه واكمل وحوار يترك  
 النوع عدوه بالسون بمنزلة محو فكانه قد رفته الكسوي والشجاع ثم ادخل حرف التعريف واكوما يستعمل عدو  
 معرفه على انه اسم للحين يقول العسه يوم ما اراهم عدوه فلا تصرف للتعريف والمائث وقراه اكما ع بالعد  
 انها تكرر عرفت بالالف واللام اذا حل الذين نومنون باياتنا العامل في اذا فل اني فل لهم سلا على اذا حواو ك  
 من عمل من سواك هاله من كسوانه في الموضعين فعلى الاستيفاء واكمله مفسره لرحمه وحل ما بعد الف لا ابتدا  
 ورمحها جميعا والاول في موضع نصب على ابدل من الزججه المهدو كنب ركب على عسه انه من عمل والناسه حور  
 ان تكون في موضع رفع لانها واكبر محذوف التقدير هه انه عفور رجم اي فله عفرانه احاره اوحاتم ولم  
 كسويه الاستدلال بالفتوحه وكذا نكوا ابتدا حواو ابدل من الزججه المهدو كنب ركب على عسه انه عفور رجم ورمح







قال اهدى الله هو الهدى بروى اربعة الابه نزلت في عبد الحميد اني بك الصديق رضي الله عنه كان ابو بكر  
وزوجه يدعوانه الى الاسلام فاني وامر بالتسليم لرب العالمين وان اقموا الصلوة اي اقبوا في تسليمي بان  
اقموا الصلوة لان خوف الاضافة تغطي بعضها على بعض الفوا المعنى بان تسليمي ان العرب يقولون انك  
لقد هبت وارذهب بمعنى وهو الذي خلق السموات والارض فاني اي بكلمة اكي يعني قوله كن يوم لقول كن  
فكون اي اذكر يوم لقول كن وانفوا يوم لقول كن وقيل المعنى وقدر يوم لقول كن وقيل هو معطوف على خلق  
السموات والارض فاحبوا ان كان فهو بمنزلة ما قد كان وقيل المعنى ويوم لقول كن فيكون الصور قرين بفتح  
الفتح الاولى للبعاء والى الثانية للافتقار وروى في نسخة السلي اوسع منه الصور جمع صور كصوره الباسور  
واد قال ابراهيم لابه ازي واد كذا قال ابراهيم قال الحسن والسدي ازي اسم اي ابراهيم وقيل كان لسان ازي  
ونارج الفراهي صفة دم بلهيم كانه قال اكي فيمن رفعه او كانه قال واذ قال ابراهيم لابه الحطمي فممن نصب  
وقيل هو لقب مشتق من ازر فكلان بلانا اذا عاوتة فهو مو ازر فومه على عباد على عباد الاصنام محاهد  
هو اسم صم فالمعنى ابحر ابراهيم اصناما الهه وكذا لك اي ابراهيم ملكوت السموات والارض اي ملك اربابك  
من الهدى اي ربا ابراهيم ملكوت السموات والارض والملكوت اعظم الملك ووردت الاول والثاني للمبالغة  
في الصفة ولتكون من الموصوفين او لتكون من الموصوفين ارباه ذلك السدي فيم ابراهيم على حجر وصحت له السموات  
مطومة الى ملك الله عز وجل وصحت له الارضون حتى ينظر الى اسفل الارض وراى في السماء مكانه في اكنه  
ذلك قوله واسفاه احرى في الدنيا النحال اراه من ملكوت السموات فاضه من الكوكب وما ذكره مع  
ومن ملكوت الارض كمال والشجر وكذا قال في قوله ابراهيم واسفاه احرى في الدنيا النحال اراه من ملكوت  
الحواف اصابعه كان مصداق لما حكي عليه الليل اي ستره بكلمة راي كوكبا نووي ذلك كان ليله اربعة عشر  
من الشهر فو اي كوكبا اول دخول الليل في العربعه ثم راي الشمس بعد ان قارب الفجر الاول هو قوله في  
فلما اقل على هذا معناه قارب الاول وقوله هذا راي في حال الطفولة قبل النبوة وصلواته  
على وجه اقامه كحه على فومه اي لو كان اله بعد دعائه الله لكان الكوكب والشمس والقمر اي بالعبادة  
والاصنام وقيل المعنى فلما اقل على فومه اي كان مستندا وقيل هو على معنى الاستعظام والمعنى اهداني  
وقيل المعنى يقولون هذا راي في حروف الفوا وكان بعد من الاصنام والشمس والقمر وقيل معناه هذا راي على  
رعيكم وقوله فلما اقل اي عاب قال الاحب الامير اي الاحب راسف اذ ليس ذلك من صفات الوهاب  
واما هو من صفات الخلق فلما راي القمر بارعا اي كالعابج بيزع بروعا اذا طلع واقل واقل اقولا وافلا  
اذا عاب فلما راي الشمس بارعه فلما راي الشمس لحيته وعظما وهو كقولهم رجل ضابطه وعلامه

وقوله هذا راي في الشمس على معنى هذا الصواب وهذا السمع وحسن البديك لكون الكبر والمجهر عنه عليه  
كما كانا على البانث في فلما راي الشمس بارعه وقوله هذا الكبر اي اكون من الكوكب والقمر والكبر  
ان ابراهيم عليه السلام جعلته حين وضعه في سوب اذ كان يبرود فسل الاول ان لا خوفه من الكفران  
وجعل على في السوب حرمه مخافة السباع واجعلت اليه الى ان عقل محوج من السوب وكان من  
اوه ما قضه الله تعالى بمخافته وهم عاكرون على اصنامهم فقال يا قوم اني بري ما تشعرون الي وما انا  
والمسكره **الفرق** حرمه توفاه واسفهوا بالث ماله والباقر  
توفيه واسفهوا ابراهيم من هم في الطون بالحفت الحسن الى الله مو اله اكي بالصب سلام والعقوب  
وغيرها طر بجعل بالحفت وتلك كجاء جميع امثاله عامم وحرم والكساي وشقام عن ان عامر قل  
الله بجعل بالتشديد وحفته الماقر عامم وحرم والكساي لبر انا والماقر اكلها اوبكر عن عام  
وحسه بكسوا كما وتلك في اعراف وعما الماقر عصه عن الاعمش ودين هصل بون ابراهيم  
واما بتسبيك بالسدي الحسن يوم لقول كن فيكون بون عصه عن الاعمش ودين هصل بون ابراهيم  
وغيره وانما به ولعقوب كحرمي وغيره من الماقر من ابراهيم وروى ذلك عن ابن عباس وعنه ايضا  
عن النحال ازي من من والسوي بعد لعنه ابراهيم ابراهيم السلي ابراهيم لعنه ابراهيم  
تقدم القول في مثل توفاه واسفهوا ومن نصب اكي في قوله مو اله اكي فهو منصوب باخبار اعني  
او على المصدر محو وهو صفة لاسم الله تعالى لبر انا على ليط الغيبة واكتنا على الكتاب ولما طاهران  
وحفت بمحك وشبهه وتشديد في عدم القول في مثله لدعونه نصرا وحفته مصدران وكوران تكون  
حاليين على معنى ذي تصرع وذي حفيه وهم اكا وكسوها من حفيه لعنان وكرد كي كوران تكون  
وضع ذكرى بصا على معنى ذكرى او رفعها على تقدير ذلك الذي يابرونهم به ذكرى او وكرد على  
ذكرى اي بدكرهم ودكوبه ان تنسل نفس كراهه ان تنسل اولاد لا تنسل في الارض حيران حالها  
في اسفهوا فيكون في الصلة او من الذي يكون العامل فيها برده احجاب لدعونه الى الهدى صفة حيران  
واحباب مولوع بالظرف وكوران تكون له احباب حلا من الصبر في حيران فيكون احباب على هذا من  
لا ابتداء في قول يسويه وفي انه ذكر يعود الى الابتداء يوم يقول كن فيكون قوله اكي لعدم نصب يوم بعد  
مكون هو يكون وفي يكون اسما ضملا وهي تامة الاحاح الى حبر وكذا ذكر في الصبر صبر الصور المذكور براء  
به التعميم وقيل هو المضمير فيكون جميع ما اراد وقل ان قوله اكي اسم يكون واكي هبت له وعلى الصور المذكور  
يكون قوله اكي اسما وحوا وله الملك يوم في الصور كوران يكون نصبه على معنى وله الملك في ذلك اليوم















وضما من ينفه ليعان قال الفيا الضم لغة اهل نجد ومرفقا وبايغ معناه ومدركه  
**القول في قوله تعالى** وجعلوا لله شركاء الهى الى قوله وان كثيرا الجاهلون فاهوا بهم ليعبر على  
 ان ربك هو اعلم بالمهند من احكامه والشيخ **الفسر** المراد بقوله تعالى وجعلوا  
 لله شركاء الهى فسر كوا العوب ومعنى اسواهم باهى انهم اعاوهم كطاعة الله عز وجل روى ذلك عن الحسن بن  
 قتادة والسدي هم الذين قالوا للملكه سات الله وقيل معنى جعلهم اباهم شركاء انهم نسبوا اليهم الافعال التي  
 تكون لله تعالى وحظهم قبل معناه وجعلوا الهى شركاء وقيل معناه وجعلوا الهى شركاء لله اي اسروا عليه  
 كد باحق واخترق وجعلوا للشركاء على الشكر ان يكون له ولد اي كيف يكون له ولد من غير صاحبه وجعلوا كل  
 شى ليعى والمخلوقات واليدجل في ذلك كلامه والغيره من صفات ذاته وحمل مثل هذا على العموم ابلغ ولو  
 لزم ذلك لزمه ان يحمل كل لفظ دافعه للوث على العموم وان يحمل قوله لزم كل شى باهر بها واودى ما وكل شى  
 رسته على العموم وذلك اجل وقد قال الله تعالى ورحمى وسعت كل شى والسبع المنسوق والكفار الذركه الاجار  
 اي الذركه حشما واصورا والحدود كما يدرك ساير المخلوقات وقيل الذركه الاجار المخلوقة في الدنيا  
 لكنه خلق من نوره كرامته كرامه في الآخرة بصرا فذر ان يراه به في الآخرة وقيل المعنى ان الذركه الاجار العلوب  
 اي ان الذركه العلوب قتلوه لانه ليس كمثل شى ان يعاين الا بكماله الاجار وهو كطبه السدي الذركه الاجار  
 في الدنيا ويد على وجه ربه الله عز وجل في الآخرة قوله وجوه يومئذ ناظره الى ربها ناظره وجعل الى دليل  
 علي انه يراه العين والمعنى لقول عز قال انه من الانكار وان المعنى يواب ربها منظره لان العرب القول نظرت  
 اليه بمعنى اسطرته اما السور يفره واسطرته والهلون ايضا اسطرته ربنا بمعنى اسطرته كطاه وكوه لما في ذلك  
 من تعذر المعاني واما ايجاف السطر الى الوجوه والاسطر الى العلوب واما اصف السطر الى الوجوه  
 والمراد العيون انما في الوجوه وكذلك قول عز قال ان الى واحد الا ولست بحرف ح والقد برع في  
 لها مستظهر محال كاهر الفساد لانه قد احبر عن الوجوه بار العيم ودخل ساهي قوله وجوه يومئذ  
 انصوه الى ربها ناظره فكيف يجوز ان يحبر عنها بالاسطر كما فعلت فيه وهل يجوز ان يقول ان اسطر ربنا  
 واب معه وقوله فمن احصر نفسه اي لنفسه ليع اجار ومن عي فعلها اي على نفسه صرعه وقوله  
 وكذلك تصرف الايات اي ومثل هذا التصرف لتصرف الايات ولهوا لادرسه تصرفها اي ولقولوا  
 فزات الكذب وقوله واعرض عن المسوك من مشوح حسب ما تقدم في امثاله ولو ساء الله ما اشركوا  
 هذا انما مذهب الفزيه والاسموا الذين يرون من قول الله ليس بوا الله عز وجل العبر على  
 كان الملهة ليس بوا الاصنام فليس بوا الله عز وجل حاداه وقدره كذلك ربنا لكل امه

في قوله  
 وجعلوا لله  
 شركاء الهى

رب لكافون كلفهم محاراه على ترك الاحتماد وانتموا بالله جهدا كما انتم لنج حاتم ايه ليومين بها  
 قيل ان الابه الى انتموا عليها افترا حتم ان يحول لهم الصفا ذهبا وسنوها من النار التي افترحوها  
 قل اما الامات عند الله اي ليس لك ان تفترحوه على الله لانه علم ما فيه من الصلاح من الامات عند  
 الله اي ليس لك ان تفترحوه على الله لانه علم ما فيه الصلاح والامات التي يظهرها وما سترها انها  
 اذا حات اليومون والى محاهد وان ردد المحاطب لهذا المشركون وهذا الباب ليس به فراه موقفا  
 يومون بالنار الفوا وعبره الكتاب للمؤمنين ان المؤمنين قالوا للشيخ عليه السلام ما رسول الله لو ردت  
 الابه الى افترحوها العلم يومون فقال الله تعالى **وما ستركم بها الا اذا حات اليومون** فجو على هذا ان  
 يكون ان معنى فعل والمعنى وما يشعركم ايها المؤمنون لعلها اذا حات اليومون حكى عن العرب  
 انت السور وانك لسوى لتا شياى لعلك انما النعم فلت لسار ادن ولها به اما لعدى  
 اليوم من شوايه وقيل في الكلام حذف والمعنى وما يشعركم انها اذا حات اليومون او يومون وقيل  
 ان را اريد والمعنى وما يشعركم انها اذا حات اليومون وكسر قوله وما يشعركم بما عاى وما يشعركم  
 انها المؤمنون ايهم يومون وانتم لا تعلمون العيب من اسلاف الاحبار وكسر ان وعلب اعدىهم وابعارهم  
 خالم يومون باول من حال ان عباى من محاهد وان ردد المعنى يجمع عليها ما اليومون خالم يومون باول من  
 وعلب اعدىهم وابعارهم وقيل المعنى يعلب اعدىهم وابعارهم في عذاب جهنم على لعل النار خالم يومون  
 في الدنيا وقيل خالم يومون اباء او ابلهم وعلب اعدىهم على هذا في الدنيا والها للقرآن وقيل للشيخ عليه السلام  
 وقيل للهدى واختار الطبري ان يكون المعنى يربع اعدىهم على الايمان وابعارهم عز ربه اكي خالم يومون  
 بتقليدنا اياها اول مره ولوانا نرى لنا البع المليكه الابه احب الله تعالى انهم لم يذكروا يومون مع نزول مع  
 ما افترحوه من الامات ان رسا الله تعالى ومعنى جبالا معايله عز ان عباى من غيره وقيل معناه معاينه  
 فهو مصدر في موضع اكال والمفعول له اي جسرناهم معاينه وقيل المعنى اساءهم بما عاب عنهم وامور الآخرة  
 برونه عباىنا المبرد معنى قلا ناجه وهو مصوب على هذا على الطرف ومن قرا ما معناه سلا قلا  
 اي جماعه جماعه عز محاهد مخرج قتل وقيل جمع قتل سله الفوا هو جمع قتل بمعنى كسل فالمعنى  
 وحسنا عليهم كل شى يكفل لهم نجه ما يقول ويكون الابه فيه نكح ما لا يحق وقيل هو جمع قتل  
 الذي يراد به اعف فالمعنى وحسنا عليهم كل شى صفا يكون الابه اجماع الاخاس الذي ليس بعبد  
 وقيل ان جلاله قلا معنى معاينه ولكن كثرهم كما ان اي يهلون انهم لو اتوا بذلك ما امنوا كما يعين  
 وكذلك جعلنا لكل شى عدوا سيما كثر الاشياء والى كثر من الكفار عز الحسن وعبره السدي







وخرج معناه اصحاب السليم وقوله ذهبوا على قدر حديث المخاف والهدى راسخا هو انهم  
**القول في قوله تعالى** ودرنا الظاهر الاتم وباحته الى قوله فله الحجة البالغة فلو شاع هذا  
 اجمعهم **الاحكام والنسخ** لعدم القول في قوله تعالى واما كلوا مما لم يذكر اسم الله  
 الله عليه وقوله وانوجه يوم حصاده قال السري فلك وان المسبب وملك من اسر ومكسبهم الاله بحكمه والامر  
 بها الركون المفروضة وكذلك قال بعض اصحاب السماعي والاعم اصحابه هي منه وخذه لانه السبع الهان والامسي  
 من التمار ركونه الامي الحلو والكرم وقال الرعاس وسعد خضر وعمرهما هي ايضا منسوخة وهي في كل حق كان  
 على المسلم قبل ان يرض الصدقة ثم سمته الصدقة المعلومه وقال النوري ومجاهد وعمرهما هو واحد  
 في الركون وروى الجدي عن النبي عليه السلام انه قال هو ما سقته من السبل وقال قوم هي على البذخ واستدل  
 وقال الهام في الركون لقوله يوم حصاده والركون اما خرج بعد الحبل وقوله والسوق والركون مخدود وانهما لو  
 لو كانت الركون لو حبت في جميع الثمار ولم يقبل ذلك احد سوى الشعبي فانه قال في كل ما اوجت الارض الركون حتى  
 في عسر وساخ لقل وسحق لقل وفرا حلف عنه في ذلك وقال ابو حنيفة في كل ما اوجت الارض الركون وقال  
 ابو يوسف عنه الا الخطب واكتليس والقصب والبن والسعف وقصب المدورة وقصب السكر وليس  
 في الحمر والحوالكه عند ذلك كما صدقته وهو مذهب السماعي في ثور وعبرها وقال الحسن والزهري في ثمار الحمر  
 اذا صنعت وبلغ الثمر ابي درهم وقال ابو يوسف ومحمد الحسن للسر في الحمر ركون الا ما كانت له غنما فاقته  
 سوى الرعنان ونحوهما يورن الركون قال ابو يوسف وكذلك قصب السكر الذي يكون منه السكر يكون ركون ارض  
 العشر منه ما في الرعنان وقد سبحت في هذا في الكبر فوله والنسب فوا قال مجاهد ركونها ما حرمته اهل بيته  
 من الانعام ان يرد هذا اللواه لقولهم انا حدوا ما لا يرب على الناس اجمع من الفرج انا حدوا الشيء لغير حقة  
 ولا تضعوه في غير موضعه او المسبب المعنى لا مسعوا الركون منها وقيل المعنى انظروا كل ما لكم الى الغنما  
 وبركوا عيالكم وقيل انظروا اموالكم فيما اكل لكم لانه قد احرع عنهم انهم قالوا هذا الشراكينا وروى ان  
 مايت من قنيس من سماس صرم جسم ما به كله وهوها كلها ولم يجل من قوله تنفيا منها وانزل الله تعالى وانف  
 حقة يوم حصاده والسوق فانه لا يحب المسوقين وقوله فلان احد ما اوج الى مجرما على طاع بطعه الا ان يكون  
 في قوله اهل الغنم اكلوا العلى ان هذه الابه بحكمه واحلفوا في اشياء سوى ما ذكر فيها من اطعمه وذكرتها  
 في الكبر فالشماهي الابه جواب نفوم لسيالوا عن اشياء فاحبر واعينها ثم ترككم مالم يسألوا عنه فالقوع  
 هي منسوخة بالسنة لان النبي عليه السلام حرم اكل كرم الحمر الالهيه وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب  
 من الطير وقد ذكرت اختلاف العلماء في ذلك في البقرة **التفسير**  
 قوله تعالى ودرنا الظاهر الاتم وباحته مال فانه في غلبته وسره ان خبر الظاهر ما هي عنه من قوله والى حكوا

في قوله تعالى

حكوا ما اكل ابواهم من النساء والباطر النساء انزى ليل الباطر الزنا والظاهر الجرد في الطواف  
 وقيل الظاهر الزنا الظاهر والباطر الاحداث وقوله وان السباع من البهائم الى اولها في معنى الباطر لوجي  
 الى مسير في قولهم فلولوا لهم كف بعدون ربا واما كلون ما قتل واله ان عباس وقيل الذي لوجي  
 ذلك فربه فارس الى اولها هم من فربه فلولوا من كل مينا واحتماه معناه وموكل كافر فربه واله ان عباس  
 ومجاهد وغيرهما وحملته نورا كمنى به في الناس يعني الامان وقال الحسن القوان كمن مثله في الكلمات يعني  
 الكافر والمعنى كمن هو في الكلمات وقيل المعنى كمن مثله مثل وهو في الكلمات ويرى ان ذلك نزل في  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه واني جعلت في سماع وقيل نزلت في حمزة رضي الله عنه واني جعلت في ابا اهل  
 ربي النبي عليه السلام فثبت فاحبر بذلك حمزة قبل اسلامه معصب للنبي عليه السلام وانا ابا جعل فعاد بنفوس  
 كل من يره واسلم حمزة رضي الله عنه وروى الابه في ذلك وكذلك جعلنا في كل قرية اكار محميا للمكر وانفها  
 والمعنى كاربنا للكار فون ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية اكار محميا للمكر وانفها بقوله محميا  
 معقول اول جعل واكار الثاني جعل المعنى صير قال مجاهد يعني العلى وقال غيره الروسا والعطفا  
 والمكر اكلية في مخالفة الاسقامه وهو ما لله عز وجل اكل على مكر الماكرين وامله الصل فالمكر لعل  
 عن الاسقامه صرف عنها وما مكر وان الا بالفسخ او بال مكرهم راجع عليهم وما سعه وزانه راجع عليهم  
 واذا اذ انهم انه قالوا ان يوم من يوم مثل ما اوى رسول الله اي مثل ما اوى موسى وعيسى والامان الله اعلم  
 حيث جعل رسله اي محميا هو ما اوى عليها وموضع لها سصيب الذين احووا انهم عند الله  
 يعني ذلك يوم القيمة وقيل هو على البعدم والتاخير والمعنى سصيب الذين احووا من عند الله صغار  
 القوا المعنى سصيب الذين احووا صغار من الله وقيل المعنى صغار من عند الله ممن يرد الله  
 ان يهديه بسرح صدره للاسلام اي يوقعه له ويربته عنده ومن يرد ان يضل جعل صدره ضيفا  
 حوا اخرج السدر الصديق وقيل عدم القول فيه كما تبص على السما اي كانه اذا دعي الى الاسلام  
 مكلف الصعود في السما من صبور صدره كذلك جعل الله الرض على الذين انهم من اصل الرض  
 في اللغة الذين انهم من العذاب مجاهد الرض ما احوه فيه وهذا صوابه ركب متفهما لعلى القران  
 قال ابن عباس الاسلام والعول في دار السلام كالعول في سبل السبل ويوم حصرهم جميعا ما عسوا كن  
 قد اسكنهم من الناس اي لقال لهم ذلك والمعنى قد اسكنهم من اصلاهم واعوا به واله ان عباس  
 والحسن وغيرهما قالوا لياهم من الناس ربا اسمع بعضنا بعضا يعني ما كانت اكله ليعمله  
 من قول احدهم اذ امر بواحد في سفره اعود برب هذا الوادي من جميع ما احرز وهذا السماع  
 الاسر ما يحى واسمعاك اكي بهم ان الاسر ليعلمون انهم انهم على دفاع ما كدروا عنه





وقيل استمعناهم بقرنتهم لهم واعوانهم اباهم ماله اكس وان حوج ومعنى كون هذا الذي وصفه الله في  
الآخرة لهو الصالحين والمصلين ويوحىهم على غير العالمين وبلغنا الخلق الذي احدث لنا في الموت  
على اكس والسيدي وقيل اخلا اكشور حالد من مهابا انشا الله اى الاما سا الله من الزيادة في جلالهم  
انهم بعد من النور في بعض الاوقات وقيل المعنى الاما سا الله من مقدار كبرهم وحاسبتهم  
مالا سسما مطع وعنى ان عباس انه قال الاسلنا اهل الايمان في ما على هذا معنى من وعده ان الله قال  
هذه الاية لوجب الوقف في جميع الكفار ومعنى ذلك انما لوجب الوقف فهو لم يمت اذ قد سئل وكذلك  
لوى بعض العالمين لعضا كما كانوا اكسبون والمعنى كما فعلنا بهو كما ذكرناه جعل بعض العالمين اول ما بعض  
في النار ان رب المعنى تسليط على علمه على علمه الانس وقيل المعنى جعل علمه على اولى العلم الاسر وقوله  
بامعشوا كواكس لم يملكه رسلكم والى العالم هذا لعل على ارسال رسلكم ان عباس هم الذين بلغوا  
قوتهم ما سمعوا امر الوحى كما قال ولوا الى قوتهم مندرين وقيل لما كانت الكو هو كاطب ولفظ قال الله بانكم  
رسل ملك وان كانت الرسل من الانس في الخطاب كما جعل الملك على الموت قالوا الله هذا على انفسنا  
نعني انهم شهدوا على انفسهم بان الرسل حانهم لم يمتوا ذلك ان لم يكره ذلك القوي بكل اى الامر  
ذلك وان يحققه من الفقه ومعنى بكل لسرك والمعنى لم يكره ان يخل قوما بشركهم معانفهم قبل ارسال  
الرسل اليهم فيقولوا ما حاننا من سركم ان يكره ذلك وقيل لم يكره ذلك القوي لشركهم من سركهم فهو مثل  
والى روارره ودررا حى قال الله والمعنى فعل ذلك بهم انه لم يكره ذلك القوي بكل ولكل درجات  
ما عملوا اى لكل عامر بطاعه او معصيه درجات ما علم من حوا وشرو وقوله وسبحك  
من بعدكم ما يشاء كما اسماكم من دربه فوج احزن اى بدل عجزكم مكانكم كما تقول اعطسك من سار ثوبا  
انما نودونك لى ما وعدنا به من عذاب الآخرة فهو ما وعدت في الشرح ومصدره الابعاد  
وكوران يكون من وعدت على ان يكون المراد الساعة التى في جميعها اكبر والشرب بقلب اكبر وروى معناه  
عن اكس وما انتم بمعجزين اى لعالمين فلما قوم اعلموا على ما سلك اى عامل المكانة الطريقة والمعنى  
اشتبوا على ما انتم عليه على وجه الهدى ان عباس واكس والمعنى على باحتسب الحاج والمعنى على ممكن  
القوى على موضعك من يكون له عاقبة الدار اى من سحر عاقبتها الجميلة وجعلوا الله ما دارا وحوث  
والانعام نصا في الكلام حديث وهو وجعلوا الانعام نصيبا دل عليه ما ومعنى كرا حلق  
وامله الظهور مكانه اظهرا كالحق بالاجزاء ومنه قيل لظهور السبب ان زوه عاهد كانوا يحلون  
لله حوا ولسوكا هم حوا ما اذ اذهب عن صوامنه ماله واذا ذهب ماله لم يعوضوا

منه شيئا والوا الله مستغفر عنه ان عباس كانوا اذا اختلفوا في ما جعلوه او تالفهم كما جعلوا  
لله تعالى دونه واذا اختلفوا في ما جعلوه لله لم يردوه فتارة كانوا اذا اصابهم سنة اخذوا  
ماله فحرقوه واكلوه وانفقوا على سوكا بهم والى فعلوا مثل ذلك فيما جعلوه للاوتان ان رب المعنى  
انهم اذا دكوا ماله دحوا عليه اسم الهتهم واذا دكوا ماله الهتهم لم يدحوا عليه اسم الله وكذلك من  
لشركهم المسوكا وقيل او ادهم سوكا وهم لاية المعنى وكما من هو ارجعوا لله نصيبا والهتهم نصيبا  
لذلك من كملوا المشوكا وقيل او ادهم سوكا وهم اى سوكا هم او ادهم عاهد وغيره المعنى رتب  
لهم انفسا حين قبل السات وحوتهم الهبله الفوا والراح سوكا وهم هاهنا هم الذين كانوا يحلون  
الاوتان وقيل هم الفوا من الناس ومعنى لم يردوه ليهلكوا وما لواهذه الانعام وحوت حركت  
الزرع الذي جعلوه واوتاهم عن الحال وعبيده والانعام ما تقدم ذكره والحيوه وما ذكر معها  
وقيل كانوا يحلون حركت لغدهم او تالفهم وحومونهم على من سواهم وقوله وانعام حرمها ظهورها  
قال صاده على السايه والوصيله وقيل على الكاى وانعام اذكر من اسم الله عليها معنى ما ذكره  
الهتهم وقيل معنى ما حرموا كونه على السعق ابو ايل لى الى الحور عليها والحوا كوا حركت  
على فلان كرا اى حرمته واصله المنع وقالوا ما في يكون هذه الانعام حاله كونا ومحرم على ارواها  
قال ان عباس هو الذين جعلوه حلالا للذكور وجوا على الامات صاده البان الجابر عاهد على حرمه  
والسايه واروا حرمه بناتهم عن اورد وغيره لسواهم وان نكرهت فم فيه شركا لى ما تقدم حى  
الحيوه والوصيله والهاى حاله للمبالغة عن الكساي الفوا لى لادنت الانعام سحرهم وصفهم  
اى كدبهم فذحسوا الذين ملوا الوادهم لى بملهم السات وحرموا ما رفق الله لى ما ذكر في الحيوه  
وعبرها وقوله انشا حان معروفات وغير معروفات قال ان عباس المعروفات ما عوش  
الناس من الكرم وغير المعروفات ما اى اكمال وغيرها مما لم يعرفه الناس وقيل المعروفات  
ما عليها الحطان وغير المعروفات الى الحطان عليها وقيل المعروفات الكرم وغير  
المعروفات ما سواها مما لم يعرفه اصل التعريف الرفع وقوله والحل والزرع على اكله والزرع  
والرمان فنتساها وعوم منتسابه وقد تقدم وهو الانعام حمولة وحوشا قال انهم مسعودا حمولة كمار  
الابل والعشيرة اربها سهت الصغار بالفرس وهى الارض المشويه الى نوحهاها الناس  
او ما يعرف من الساب في اسما حده واستوايه استوا السنا بها وقيل الحمولة ما حمل والابل  
والفرس المسمون اورد الحمولة ما يركب والفرس ما يركب وقيل الحمولة المذلة للحمل والفرس ما



ما حلقه الله تعالى منها من الكلود والفرس وما يتوكلها وقوله ما منه ارواح الاله بنه الله تعالى  
 نبيه والمؤمنين بهذه الاله على ما احلت لهم لئلا يكونوا محبوسين في حرم ما احله الله سبحانه  
 فقال ما منه ارواح يعني فوادي وكل فرد كاح الى اخر يسمى روجا من المار اطلق المار جمع ما بين  
 كناحر وحرق والواحد صانية وقيل هو جمع لا واحد جمع على الصل كعب وعبيد وكسبر  
 الصاد ابتلعوا والمجمع ما عور وقوله فل الذكور حوم او الا نسل اما استملت عليه ارحام الاناس  
 هذا اصحاح على المشركين في امر الحيرة وما ذكر معها والمعنى ان كان حوم عليك الذكور فكل ذكروا  
 وان كان حوم الاناث فكل انثى حوام وان كان حوم عليك ما استملت عليه ارحام الاناس من النصار  
 والمغز كل مولود حرام ذكوا كان وانثى ما علم الله تعالى ان ما فطوه من ذلك فهو عليه نبوي فعلى  
 اي سوي يعمل ان كان عندكم والاعلى عندهم انهم لا يرون الكتب والقول ومما لا يبل الاناس وما بعده  
 كالقول المتقدم اعلم الله عور وحل بعد هذا ما حرم فقال ولا احد مما اوحى اليهم ما علم بطبعه  
 الا ان يكون مبنية الاله وقد تقدم القول في قوله وعلى الذر هاد ولحرمنا كل ذي بحر يعني ما ليس بمفوح  
 الاضام كالابل والغمام والاوز وعراين عباس وعبيدها ما له فناده وقال وهو من الطير ما لم يكن  
 مستقوق الظهر والفرس والعنق حرمنا عليهم شيئا مما اكل السدي حرم عليهم شحوم الثوب والكلاب  
 ان خرج حوم عليهم كل شيء غير كمله لعظم او على عظم واحل لهم سيم اكتب والاله الله على الصغر  
 وكذلك ما شبهه واكوايا المباع عراين عباس وعبيده هو ما تحوي والبطون اي الاستدار  
 وواحد اكوايا قبل حاويا مثل قاضيا وموضع وقيل حاوية كصارية وصوارب وقيل حاوية  
 كسفينه وسفارين وقيل ان الاسنان في الجليل اما هو على ما حملت الظهور خاصة وقوله او اكوايا  
 او ما احلت لعظم معطوف على الحرم ومن لان ما بعد ما حملت كظهورها معطوف عليه داخل في  
 الاسنان الكساي ما في قوله اما حملت كظهورها صب على الاسنان واكوايا في موضع رفع والمعنى  
 او ما حملت اكوايا معطوف اكوايا على الظهور في قوله او ما احلت لعظم معطوف على المسلي والخطاب  
 بالعظم هي الاله على ما تقدم وسبب نزول هذه الاله مما ذكره المفسرون ان اليهود قالوا لم حرم  
 علينا سمي اما حرم اسوايل على نفسه الثوب وسبب الاله في حرمه مولت الاله وقوله فان كذبوك  
 فعزبك دور حمة واصعه اي من صعبه رحمة انه لم يحل له بالعقوبة في الاله احكاما عدولهم  
 والعذاب في الآخرة فقال ولا يرد ناسه عن القوم المحرمين في مثل المعنى الذي ردا به عن القوم المحرمين  
 اذا اراد حلوله في الدنيا سهول الذي اسكن لوسا الله ما اسوكا والاناوناوا حرمنا من سبي قال

ما حلقه الله تعالى منها من الكلود والفرس وما يتوكلها وقوله ما منه ارواح الاله بنه الله تعالى  
 نبيه والمؤمنين بهذه الاله على ما احلت لهم لئلا يكونوا محبوسين في حرم ما احله الله سبحانه  
 فقال ما منه ارواح يعني فوادي وكل فرد كاح الى اخر يسمى روجا من المار اطلق المار جمع ما بين  
 كناحر وحرق والواحد صانية وقيل هو جمع لا واحد جمع على الصل كعب وعبيد وكسبر  
 الصاد ابتلعوا والمجمع ما عور وقوله فل الذكور حوم او الا نسل اما استملت عليه ارحام الاناس  
 هذا اصحاح على المشركين في امر الحيرة وما ذكر معها والمعنى ان كان حوم عليك الذكور فكل ذكروا  
 وان كان حوم الاناث فكل انثى حوام وان كان حوم عليك ما استملت عليه ارحام الاناس من النصار  
 والمغز كل مولود حرام ذكوا كان وانثى ما علم الله تعالى ان ما فطوه من ذلك فهو عليه نبوي فعلى  
 اي سوي يعمل ان كان عندكم والاعلى عندهم انهم لا يرون الكتب والقول ومما لا يبل الاناس وما بعده  
 كالقول المتقدم اعلم الله عور وحل بعد هذا ما حرم فقال ولا احد مما اوحى اليهم ما علم بطبعه  
 الا ان يكون مبنية الاله وقد تقدم القول في قوله وعلى الذر هاد ولحرمنا كل ذي بحر يعني ما ليس بمفوح  
 الاضام كالابل والغمام والاوز وعراين عباس وعبيدها ما له فناده وقال وهو من الطير ما لم يكن  
 مستقوق الظهر والفرس والعنق حرمنا عليهم شيئا مما اكل السدي حرم عليهم شحوم الثوب والكلاب  
 ان خرج حوم عليهم كل شيء غير كمله لعظم او على عظم واحل لهم سيم اكتب والاله الله على الصغر  
 وكذلك ما شبهه واكوايا المباع عراين عباس وعبيده هو ما تحوي والبطون اي الاستدار  
 وواحد اكوايا قبل حاويا مثل قاضيا وموضع وقيل حاوية كصارية وصوارب وقيل حاوية  
 كسفينه وسفارين وقيل ان الاسنان في الجليل اما هو على ما حملت الظهور خاصة وقوله او اكوايا  
 او ما احلت لعظم معطوف على الحرم ومن لان ما بعد ما حملت كظهورها معطوف عليه داخل في  
 الاسنان الكساي ما في قوله اما حملت كظهورها صب على الاسنان واكوايا في موضع رفع والمعنى  
 او ما حملت اكوايا معطوف اكوايا على الظهور في قوله او ما احلت لعظم معطوف على المسلي والخطاب  
 بالعظم هي الاله على ما تقدم وسبب نزول هذه الاله مما ذكره المفسرون ان اليهود قالوا لم حرم  
 علينا سمي اما حرم اسوايل على نفسه الثوب وسبب الاله في حرمه مولت الاله وقوله فان كذبوك  
 فعزبك دور حمة واصعه اي من صعبه رحمة انه لم يحل له بالعقوبة في الاله احكاما عدولهم  
 والعذاب في الآخرة فقال ولا يرد ناسه عن القوم المحرمين في مثل المعنى الذي ردا به عن القوم المحرمين  
 اذا اراد حلوله في الدنيا سهول الذي اسكن لوسا الله ما اسوكا والاناوناوا حرمنا من سبي قال

**القرآن** نفذ القول في قوله مسا ورسالة ان كنتم  
 ان كنتم يحلوا صلبه صلبا بالحنف وشدد الماقون وكذلك اختلف في الفرقان فافع وابوبكر  
 حركوا كسوا والراو مع الماقون ان كنتم كما يصعد ابوبكر كما بعد الماقون بعد ان هزموا وكسوا الما كمل  
 رسال منكم يتا والماقون بين الرعامه ولكل درخان هما علموا وماريك ليعاقل فعملوا والماقون بين ابوبكر  
 علي ما كانا في ما جمع حيث وقع والماقون بالتوحيد حرة والكساي في يكون له عاقبه الدار ما والماقون يتا  
 وكذلك في القصص الكساي بنحهم مع الزاويح الماقون ان رعامه وكذلك في كسور المسكين قتلوا وهم شريم  
 السلي واكس من رزقوا ادهم سوكا ومع الماقون قتلوا ادهم شوكا ومع اكسوا ابورجا وقناده وحوت  
 حورهم اكا ابلان بن عثمان مع اكا واكيم اني وان مسعود وعورهم حرج والسعي القواء بها قناده وانهم  
 حاله المذكورنا بالنصب وروي ذلك عن ابن عباس وعنه ايما وعن الرهوي وعنه ايما عن الصادق  
 ثابته وعراين عباس ابن مسعود ايما حاله وعراين حلو حاله ان كنتم وان كنتميه ساو الرفع ابوبكر  
 عن عاصم ما والنصب ابن عاصم بن الرافع والماقون ساو والنصب ابوبكر وعاصم يوم حماده ليع  
 اكا وكسر الماقون حله من مصروف ومن المار اطلق ليع الفهر ابا بن عثمان ومن المار ابا بن عثمان  
 اكل ان كنتم ابوبكر وعراين عاصم الما ليع العيين واسكن الماقون ابوبكر وعاصم على حرمه على طاع بطبعه  
 وعراين بن عبد الله وغيره كمنه ان علموا ان تكون مبنية بنا والرفع ابن كسور حرة ما والنصب الماقون  
 بينا والنصب كل ذي كسر باسكان الفاء او السهل كسر الفاء واسكان الفاء او ثاب والحق في السكون الالف  
 بينا **الاعراد** قوله وكذلك جعلنا في كل قرية كافرين مكابرين مكابرين مكابرين مكابرين  
 معجولين لانه معجرون وقوله عزمها معجول اول واذا كان الثاني الله اعلم حيث جعل رسالة موضع حيث  
 نصب ليعلم من اعلم في اسم وانتصابا اسباب المعقول على الاشباع وكان لاصل الله اعلم مواضع  
 رسالة ثم حذف الحرف كما قال ادرى انك هو اعلم من رسل عرسله وقال في موضع اخر هو اعلم من رسل  
 عرسيله واخبر ان ليع اعلم في حيث يكون ليع فالا ان ليع اعلم في هذا الموضع وذلك







ان يكون موضع ذلك فعلى قدر الادب والادب ضابطا بحريته **القول في قوله تعالى**  
**قل هلم شهداءكم الذين شهدون ان الله حرم هذا الى احوال السور الاحكام والشرح**  
 قوله تعالى واليه مرجع الدين كله واليه مرجع الدين كله واليه مرجع الدين كله  
 وقال ابن زيد ياكل منه ان ياكل منه ان ياكل منه ان ياكل منه ان ياكل منه  
 هو بلوع الكل ومن بلوع الكل ومن بلوع الكل ومن بلوع الكل ومن بلوع الكل  
 ثلث وثلثون سنة وهي الكرامة وحرف والمعنى ياد ابلع اشك ما دفعوا اليه ماله الكلف لفساد الواسع  
 اي ليعلم الحق حده واد اقليم فاعلموا اي اذا توسعتم من الناس وقيل ليعلموا ان الدين هو اديهم  
 وكافوا سيعا لست منهم وفي الآية قال السدي بولت قبل ان يرضى القتال لم يثبت بالامرية في بواه وروي  
 نحوه عن ابن عباس وقال غيره هي محكم وهي اعلام من الله عز وجل لئلا يمانه من يدت حذرا وهدى  
 وانه بوي هو طرفه من فسد في امانه ومسر في توبته واليهود والنصارى يعبرون من الكفار وقوله اما  
 امرهم الي الله علي هذا الباب بل معناه اما ان يوب عليه قبل موته فمحمدين وممن في اما ان يبينهم علي  
 صلاتهم ثم احركوا المحييين والمسيي فعال من خا باجته ملة عسرا فاما او من خا بالسيبه فلا يوتي  
 الامتلاء لايه **المفسر** **قل هلم شهداءكم الذين شهدون ان الله حرم**  
 هذا هل معي هاتوا اذا كانت كذلك فقدت واذا كانت معي فقال لم يصدق اهل الكفر لعل كل  
 حال واهل كد حلون العلامة كسائر الافعال واصلا عندا كليل وسببونه هاهنا صحت اليها لم وحرفت  
 الالف وجعلنا الكلمة الواحدة وقيل اصلها هاء الهم والقيت ضمة الميم علي اللام وصحت واستغني  
 عن الف الوصل وسقطت الفة لالتقاء الساكنين ومن اصلها هاء ربيت عليها لم وحدوت احدى اللامين  
 وقبل هي علي لفظها تذكرا علي معني هات ومعني اية هلم شهداءكم من غيركم شهدون ويحتمل قولها والاول  
 ما حرم ذلك عليكم قال ابن عباس هذه الالف هي ايات الحكامات التي ذكرها الله تعالى في القرآن  
 والاملا والفقر وقوله واليه مرجع الدين كله واليه مرجع الدين كله واليه مرجع الدين كله  
 الاسلام والسنة اسم موسى الكتاب تمام علي الذي احسن حاتم هاهنا علي احوال الله قال علي قل  
 اسم موسى الكتاب بل علي قوله قل فاعلموا ان الله حرم ما امر به والقول وقال اكره في معي قوله  
 تمام علي الذي احسن كان فيهم محسن ومكر محسن فابر الله الكتاب تمام علي المحسن ان بل المعنى تمام  
 علي الاحسان الذي احسن اليهم اهداهم الي الامان موسى عنه ايضا تمام علي احسان الله الي اسائه  
 فداده تمه كرامته في اكنه تمام علي احسانه في الدنيا الرابع من السنن ما علي احسان موسى بكلامه

لله عز وجل وقاله الفوا والمعني بما ما علي احسان الله تعالى الي موسى بالنبوة وغيرها وقوله  
 ان لهولوا اما انزل الكتاب علي طاهر من قبلنا اي وهذا كتاب انزلناه كراهه ان يقولوا اما انزل الكتاب  
 علي اليهود والنصارى ولم ينزل علي الكتاب وقوله لو اننا انزل علي الكتاب لكان اهدى منهم معطوف  
 علي ما تقدم وقوله هل سحر من الا ان اسلم المليك لعمى بالموت او ما في بعض ايات ريك قال ابن مسعود  
 وغيره نعي طلوع الشمس من مغربها وروي ابو هريرة عن النبي عليه السلام ان الالف التي في السبع الاحمان لغيرها  
 لطلوع الشمس من مغربها والاحمال وذاته الارض وعنه عليه السلام ان الالف التي في السبع الاحمان لغيرها  
 المغرب موصلة مسبوقة من عام ما اذا طلعت الشمس من مغربها لحد ثوبه وتلا هذه الآية او  
 كسبت في ايمانها خيرا كساب كسب في الايمان الاستسكار وعمل البر في التوافل لعدا العرائس السدي  
 الاسعة امانة بعد وان اكتسبت منه خيرا الا ان يكون هو امر قبل ذلك ان الذي فو فو اسهم وكانوا  
 شيئا ما لا يهره هي في اصل الصلوة من هذه الآية وقبل هي في الكوارج كاهدي في اليهود انهم ما لورا  
 عند الاوتان علي المسلمين قتاده هي في اليهود والنصارى ان لعمري كل حرفة منهم كبر بعضا الحسن في  
 جميع المشوكين وقيل هي في كل مبتدع وقوله مرحابا بحسنه فله عسرا فاما الالف فله كسبه  
 لا اله الا الله والنسبه الشوك وقيل هي اكسات والنسب في الاعمال وفي الكوارج المحاري لعمري  
 عشروه اصعاف ما كان عند الله الهابة في الجارة وقيل القدر عسرا حسنات امثال حسنة  
 ويرد الله في الصعف لموسى وقوله فلاني هادي ربي الي صراط مستقيم دسا فاما اي مستقيما ومن  
 قراهما فهو صدر كالصغرة الكبر وقوله فلان ملاني وتسكني في محابي ومما في لله رب العالمين الشك  
 جمع نفسيك وهي الدكة وكذلك قال في اهد وسعدت خمر وعبره المعنى تسكني في المح والعمد الحسن  
 تسكني دسي الروحاح عمادي ومنه المناسك التي يعرب الي الله عز وجل بالعبادة وانا اول المسلمين يري  
 من هذه الامة عز الحسن وفاده وعبرها من العسرا الله اعني ربا وهو رب كل شيء لفظ الاسد فقام  
 ومعه الا فكار والاكسب كل نفس الاعلها فليسر عسرا بالنسب اليه الاثم ان كسبته والنز واره وزر  
 احوي اي اكل الفسور ورر نفس احوي ومعني جعل حلالا لالف الارض لعمري ان كرامه كلون من كان قتلهم  
 وحلاف جمع حلقة ورفع هلك قوق هض ذرات اي فصل لعمري علي بعض من الرزق لعمري فاما  
 اناكم اي لعمري كما اعطاكم ليعم مسكن ما يوع به الثواب والعقاب ولم ينزل لعمري عينا ان ريك سوع  
 العقاب لم عصاه وانه لعفور رحيم لمواظعة **قل هلم شهداءكم الذين شهدون ان الله حرم**



مع ابيه واحده منها اني غير الف ملك وهي يحذره مفاح العيب العلم الا هو الاله ونزلت الانعام  
 حمله **القرآن** حصر وجره والكساي بدخرون بالحفص  
 وكل مضارع اصله سدكون يتاين وسدد الما قوز ان عامر وان هذا بالفتح والحفص حمره والكساي  
 بالحفص بالكسر والتشديد الما قوز بالفتح والتشديد ان تعمر ما على الذي احسن بالرفع ان وثاب  
 والمعنى ان وثاب والمعنى محو الحمل من كذب مابات الله بالحفص اكسر صدقون بضم الدال حمزه  
 والكساي باسم الملكة بياهاها في الحبل والما قوز يتاين هو العرمي يوم باني لعصارات ربك بالرفع  
 محمد سدر من السبع لفسر لما بها بالما حمره والكساي فاروقا دينهم هذا في الرفع والما قوز مرفوعا بالتشديد  
 وروي عن الجعي وغيره مرفوعا بالحفص اكسر وعصب اكسر وعصبوا مثالا والما قوز بالاضافة  
 نافع وان كثر وان عر دسائما والما قوز فيما اكسر ونسكي اسكان السين **الاعراب**  
 عسرات اصافه مختلف فهو فذم اصل ان امرت وان احاف وان اراك وروي الى الصواب مستقيم  
 والاحلاف في وجهي الذي لا احلاف في وجهي لله في ال عمران ان عامر صواحي مسعما بالفتح  
 واسكن الما قوز وقع الا غشي عوار بكر جلاي ونسكي وقع نافع وحده ومما في الله واسكن الما قوز  
 محياي و احار و رسر عنه بالفتح **وقبه** محدود وان احادها الفصاحي على  
 فراه مرفوعا بالاضافة معجزة ووجه عليها سلام ولعصب سا والما قوز بلعوز الى طه والسبع  
 الوقف عليها والما قوز وقد هلك واخاف الله لخاصه في الوصل الرفع و اسهال الوقف  
 والوصل سلام ولعصب وحذف الما قوز في الخالين **الاعراب**  
 حفص لا كرون على حذف احدي الناس والتشديد على الادغام و مرجع وان هذا صراحي  
 ومن العذر وصالح بان هذا صواحي مسعما ما تبعوه وقيل العذر واصل عليه ان هذا صراحي  
 ومن العذر وصالح بان هذا صواحي والقول المحفص كالقول في التشديد **الاعراب** الحفص منها  
 وفي ان صير الفقه او الحديث وكوران تكون ان رايه كما كانت في قوله فلما انجا البشر فيكون  
 هذا في موضع رفع واذا كانت محفصه من التشديد حاران يكون هذا نصبا وارتفاعا والكسر على  
 الاسساف و انما في انبعوه على فراه اكسر عا حقه حمله على جملة وهي فراه من فتح رايه  
 ومن قما على الذي احسن وهو على ما تقدم من التفسير وهو على ما مضى ومن قراه فهو على تقدير  
 تماما على الذي هو احسن وفيه لغيره لا محذور المبتدا العايد على الذي وحكي سبويه عن الكلبي

انه سمع ما انا قايلا كشيئا من الحمل من كذب مابات الله وحذف عنها دخول الما قوز فراه من حفص  
 كذب للحمل على المعنى لا فمعني كذب بها وكثر بها سوا ومن سدد والما قوز موضع ما يوم باني لعصارات  
 ربك مرفوعا برفع يوم وهو ابتداء واكسر في الحمله والعايد من الحمله محذوف للعلم به وهو الكلام والتقدير  
 لا سمع فيه لفسر لما بها والما قوز على الطرف ومرفوعا لا تقع لفسر لما بها بالما قوز انت الايمان اذ هو مرفوع  
 التفسير بها وكثيرا ما يوتون فعل المصاف المذكور اذا كانت اصافه الى مونت وكار المصاف لعصر المصاف  
 اليه او منه اوبد وعليه قول دي الهمه **تشرى كما هربت رماح تسهت اعاليها قرا الهياح النواسم**  
 فانت المزا الصافه الى الراح وهي مونت اذا كان المور الراح وقوله مرفوعا دينهم مرفوعا و انما معناه حرجوا  
 عن دينهم ومرفوعا مرفوعا فاما المعنى امنا بصدقه وكثر ما نفعهم ومرفوعا فاما المعنى ما روه من غير  
 من سائر الاديان وكوران يكون اصلها التشديد بحفص است مسم في سبي والما قوز المعنى ليست من قال لهم  
 في شيء محذوف المصاف ابو علي كوران يكون على معنى البراء فلا كحاج الى تقدير حذف مصاف وهو كما قال  
 اذا حاولت في اسد فخورا وان ليست منك وليست بي اي انما منك يكون موضع في سبي نصبا  
 على كمال الصبر الذي في كبر وقوله فله عسرا مثالا الا صافه على تقدير حذف المصاف والتقدير  
 فله عسرا حسنة امال حسنة والها والالف في امثالهما يعود على الحسنات المحذوفه والافعال  
 وهو وباب حذف المبدل منه واوامه المبدل مقامه او على حسن المادث في عسرا امثالهما لكان  
 الامثال مصافا الى مونت والا صافه الى المونت اذا كان اياه في المعنى بحسب منه ذلك نحو لطفه بعض  
 السبار و ردهيت بعض اصحابه والحمل على التانيث اذا كان المعنى مذكورا فكون مثل سبب لخصوص  
 والمثل مذكور عن مونت لان الامثال يراد بها الدرجات والحسنات ومثل السي وان كان غيره  
 فقد يكون في حكمة وليست مسدده كما نقول انا اكرم مثلك وابر بربك لانه ومن نون وقوله امثاله  
 من صفه العشر والعذر فله حساب عسرا امال حسنة فحتم ان يكون له من احوال عسره اصعاف  
 ما يحب له وكحل ان يكون له مثل وما عطف المثل بمصير عسره دسا مما انصب قوله دينيا  
 على احواله الذي اسعفى بدخما فله عنه وقبل هو مضروب باجمار فكل كانه والاسعوا دينيا او عروفا  
 دينيا لا رها سم الله تعريفا لهم وفيما مصدر كالسبع موصف به فاعل ولم يصرح كما في العوض وقد  
 تقدم الا في الدنيا وفيما قوله ذلك الذي الفهم ومعناه طاهر له ابراهيم حنفا لغير قوله دينيا  
 فلان الله اعلم باعبر ضرب بالغي و ربا كجند و رفع اصبك فوق لعصر درجات اصبك فاح











ليس بربانية واصلها ما وجدت ومعيشته في قول الاحسن وكثير من الجواب مفعلة وقال  
 اكليلا مفعلة او مفعلة وصحة ما رواها وفي النص في الواحد والواحد على وزن الفعل وموافقته  
 الاسم لئلا الفعل بوجه في الاسم الاعمال فاعلمت معيشته كما اعلت بعين كما اعلوا نادا وشبهه  
 لما كان وزن الفعل ولم يعالجوا حوا وشبهه لما لم يكن وزن الفعل ولم يعالجوا حوا وشبهه  
 وانما كان الجمع يستقل فيه ما لا يستقل في الواحد وكذلك ثلث ابواب ولي ونحوه وهي في الواحد  
 من نحو عنون ومن حذرونهما فعلى معنى سواء كل واحد منهما كما قال واحد ومع ما سجدت وكوران  
 تكون التوحيد حاصرا من جهة المصدر لا ان السوم في الاصل فغله من سالتيس فوقع التوحيد فيها  
 كونه في سائر المصادر ولست بدالوا في سواها على الجوف وهو على مذهب من يرى الواو  
 الاصلية اذا كانت قبل الهمزة هي الواو وكسرها اللام في ملكين على معنى ملكين محليين في اكنه  
 الهوى ذلك قوله هل ادلك على سحرها كحلد وملك البلي في قرنا الهوى اللام اراد ملكين من الملكية وقوله  
 اي كما هو الناصح السعوى وكما بالما حين لئلا سحره الصلة على الموصول اذا قدرت الالف واللام  
 بمعنى الذي لم يتعلق بمحدوف والتقدير انا ناصح لكم وكور يعلو اللام وكذا الناصح وان قدرت الالف  
 واللام للتعريف والفعل في جفان وجفان كالفعل في كحف ومن قرأ جفان او جفان فهو  
 منقول من جف كحف ناله او النصف القول في قوله **القول في قوله تعالى**  
**يا اي ادم قد ابرنا عليك لباسا نورا** سوانك الى قوله وبوذا ان ذلك الجنة او ثوبها كما كنتم تعملون  
**الاحكام والاشي** قوله تعالى يا اي ادم قد ابرنا عليك لباسا نورا سوانك  
 وقوله جدار يملك عند كل مسجد امروا بسنن العورة ادم كانوا ينجون عورة ويهولون ان يطوف  
 في ساب عصيا اليه فيها روى معناه عن ابن عباس واخسر وعبرها وقوله قد ابرنا عليك لباسا  
 مرد ما سكون عنه اللباس وهذا اسمي في كلام العرب المذبح وقوله ورستنا حال مجاهد الرسل المال  
 ان زيد هو ما فيه الحال الكساي اللباس والرسع اللغة ما سحر من لباسا ومعيشته وقبل هو  
 مصدر من راسه رسته يرستنا او عسده الرسل والرباس ما ظهر من اللباس والشاره وقبل  
 للرباس جمع للرشت وقبل الرباس الامات وقبل هو العصب ورافعه العيشن ولباس الهوى  
 قال ابن عباس يعني العمل الصالح وعنه ايها السميت اكسرت الوجه قتاده وقال الامان  
 اكسر هو اكبا الذي يكسب الهوى عرويه من الرسل هو اكسبه لله عز وجل ان زيد هو سنن  
 العموم وقبل هو لسنن الصوف وحسن البنا بواصفه الله عز وجل وقبل هو العفاف

السلام

وهو اسس شعاع الهوى تعالى فيما امر به ونهى عنه وقوله ذلك خير لي لباسا الهوى جبر من التياب  
 واحلف العلماء في حد العور والى حب سننهما بعد اجتماعهم على ان القبل والذير عورة فامرهم على انه  
 ليس على الرجل فوضا سوى سنن القبل والذير وقال الساعى ابو ثور ما سوا الركبة الى السرة مكره فاما العورة  
 فقال ابو بكر عبد الرحمن بن الحوت بن هشام كل شيء من المراء عورة حتى ظهرها وقال الاوراعى والساعى ابو ثور ليس  
 عليها ان تغطي في الصلاة كلها ووجهها وعلمى ما سوى ذلك واتموا انما انضمت وجميع شعرها مكسوف  
 انها بعد وكذلك قال الساعى في انكشاف بعصه والاعادة عنده ابدأ وقال ملك اذا مكسفت في صلاتها قد قفاها  
 او شعرها او صدرها او صدر ورديها اعادت في الوقت ابو حنيفة ان ضلت وربيع شعرها مكسوف او رجع فحذرها  
 او ثلثه او رجع بطنها او ثلثه فصلا انما فتنقضة وان انكسفت اقل من ذلك لم تنسخر ابو يوسف ان انكسفت اقل  
 من النصف لم ينسخر الصلوة اشحن اصلت ورأسها وعورتها مكسوفة وهي عالمه بذلك اعادت وان علمت بعد  
 الصلاة فلا اعاده عليها وقال ابو حنيفة اذا ضلت ورأسها وعورتها مكسوفة فان اعادت علمت اوله بفعل وهذا  
 كله في اكنه وقد سطت ذلك في اكنه قوله قل امور في بالفسك واصموا ووجهك عند كل مسجد والجاهداي  
 اسهلوا القبلة ان كنتم ولو كنتم في كنسبه وقبل المعنى اذا دركم الصلاة في مسجد فاصلوا ولا قبل احدكم الاصل  
 الا في مسجد وقيل المعنى احملوا سجودكم لله عز وجل وعطف قوله واقفوا الصلاة على المعنى ان المعنى في امور في  
 بالفسك قال لئلا تشكوا ولقد علم القول في معنى ما ظهر وما بطن من الفواشش اول سورة النساء  
**المسألة** قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم قوله حمزة قال  
 مجاهد يعني اكر والسباحين وقبل صله حيله ان زيد صله لسله انا جعلنا الشياطين اوليا للذين يؤمنون  
 هي انه جعل الشياطين يولون الكافرين ويردونهم عليهم عتوبه لهم على كفرهم وقيل المعنى انا سوني اسر الشياطين  
 والكفار في عصيان الله عز وجل وفي هذه الآية في قول بعض العلماء دليل على ان اكل لا يرونهم قوله من حيث لا ترونهم  
 وقيل جازان يروا لان الله تعالى اذا انزلهم كشف لحسامهم حتى يرى وقد حات في روينهم اخبار صحيحة وقوله  
 واذا فعلوا فاحشته قالوا وحذا عليها انا والله امرنا بها الفاحشة في قول الامام المفسر من كوافهم عراه  
 وقال الحسن في السوك والكفر وقوله الله امرنا بها فهو ان انا لم يكونوا عليها الا بامر الله عز وجل احسن  
 معناه انهم قالوا لو ذكره الله ما نحن عليه لقلنا عنه كما اباكم تعودون فبقا هدي وقولنا حق عليه الصلاة  
 قال مجاهد وع... ردي سعيدا عاد سعيدا ومن ردي سقيا عاد سقيا وعز ان... وان المعنى كما اباكم اوله وقد  
 تعودون فبقا هدي من السقا والسعادة وهذا هو القول المنفرد عن مجاهد وقيل كما اباكم اوله وقد  
 يعودكم انهم انكروا البعث وقيل المعنى ان الناس يحسرون في الجنة عراه غلا والوقف على هذا القول الامم الذي



قله حسن علي لغودون واكسب عليه علي القولين الاولين في ماني احم حدوار سلك عند كل مسير اليه  
روي انهم كانوا يطوفون عوايه وكومون الودكها اقاموا بالموسم فصل لهم حدوار سلك عند كل مسير وكلوا  
واسروا والسفر فواي حكم ما لم يحرم عليكم ان رددتم في السفر فوالا ماكلوا احراما فلو حرم ربه الله الذي اوج  
لعباده والطيبات من الرزق الطيبات المستندة والطعام وما كلال وقيل هو عام في كل ماباح وقيل هو  
هو في نفس الباب في الخواف الفوا كانت ما قبل العرب اياهم حجهم ويطوفون عوايه مولات الاله  
مناده هي بذلك حرمه والنجار والسواب وقوله قل هي للذين امنوا في احيوه الدنيا حاله صوم القبيه قال  
الحاكم وغيره لسيرك بها المسلمون والمسلمون في الدنيا خلاص للدين في الاخره وقوله لكل انه احل اي وقت  
موقت وقوله السناحرون ساعده صحت الساعده بالذكر لانها اقل اسم الاوقات والمعني السناحرون وعنه  
ساعده والاقل وساعده وقوله اوليك نيا لهم نصيهم من الكتاب يعني ما قدر لهم من خبر او شر عن غير عباد  
ان حرموا ما قدر لهم من السفيه والسعاده احمس وابوصاح بالهم نصيهم والعداب بقدر كفرهم ان رددوا وغيره  
المعني في نصيهم من الكتاب الرزق والعمل وقيل المعني ما كتب لهم من سواد الوجوه وورق العيون وقيل  
هو ما نيا لهم في الدنيا والعداب دور الاخره واخرا الظهري ان يكون المعني ما كتب لهم من خبر وشر وورق وعمل  
واحل ما لا نرى اننا مع ذلك لقوله حتى اذا حاتم رسلنا سو قوتهم يعني رسل ملك الموت وملائك المعني حتى  
اذا حاتم رسل العذاب سو قوتهم عذابا فهو كقولك مله بالعداب والاول واسم العذاب وسعد واعلى  
السهم انهم كانوا كافرون اذا افروا على انفسهم بالكفر والادخلوا في اثم فدخلت من احم والاسم النار  
الا قبل في معنى مع وقيل هي على رايها والمعني ادخلوا في حلقهم ومعني قوله لغنت اخفا الحوم المله حتى اذا  
اداروا فيها جميعا نلاحظوا وقوله عذابا صغافا من النار الصغف المثل الوايد على مثله وعنه مسعود  
ان الصغف هاهنا الاثامي واكيات وقوله ولكم ان تعلموا اي ان تعلموا باهل الدنيا مقدار ما اعد لكم والعداب  
فذلك لتسلون الصغف ومن فوالا تعلمون باليا والمعني العلم كل من فوالا مقدار عذاب القوت الاخره وقوله فما كان  
لكم علينا وفصل اي انكم كفرن ما كنتم مثلنا وقوله السهم انهم انواب السما من اعناه السهم لهم انواب اكنه  
لان اكنه في السما ودل عليه قوله علي واليدجلون اكنه محاهد والمعني السهم انهم انواب السما من اعناه والمعني  
انهم حرموا السما والارواحهم وعنه السهم السهم الحادث بها الله السهم الارواحهم واليدجلون اكنه حتى  
بلغ الحلق السهم الحادث بها الله السهم الحادث بها الله السهم الارواحهم واليدجلون اكنه حتى  
وعنه وكله في الدرر سمي سما وسما وجميعه سموم وجمع السهم الهائل سماه واكيات والحبيبه الابره كما  
يعال زار وميرر واخرا واحدا لابر فيه وحاله اب مذكوره في موضعها لهم من حهم مهاداي فواش

ومر فومهم عواش اي غاشيه والعداب فوق غاشيه وذلك بحري الظلمين في الكفار ووعنا ما  
في صدورهم من عمل الخلق الجحد قال النبي صلى الله عليه وسلم العدا على باب اكنه كيمارك الابل قد  
برعه الله تعالى وبلوب المومنين وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا اي العمل الذي صونا اليه  
ويودوا ان تلك اكنه اي بان تلك اكنه وكوران يكون انفسه للذالكه قال قبل لهم ملك اكنه التي  
وعدهموها في الدنيا وكوران يكونوا المار اوها قبل لهم ملك اكنه ملان ليدجلوها ومعني اورثوها  
ما كنتم تعلمون انهم بالوا الوجهه اورثتم منارها ودحو لهم اباها وجهه الله عوطل وقيل الدحو اوجه  
الله وبلك الوجهه انما نذكر العجل فيكون معني اورثتموها ما كنتم تعلمون انهم بالوا الوجهه التي بها دخلوا اكنه  
ما علمهم وقيل اورثتموها لانهم ورثوا منار الابل التي كانت يكون لهم لو اطاعوا الله روي ذلك عن النبي  
صلى الله عليه وسلم **الفراق** الفصل عوام ورايشا والماقون  
وريشا مافع وان عامر والكساي ولياس النقي بالنصب ورفع الماقون العباس من المفضل وسهل سمع  
انهم اكدوا السباحين في العفره نافع حاله بالرفع ان سبون من احوالهم بلجمع اي وانهم من احمس  
اما ما سلك رسلنا عصمه عن اي عجز وحي اذا داروا بالاسات الف على اجمع من الساكنين وعنه اي جمهور  
ايضا اذ اركوا الصغف الف الوصل وعنه محاهد ومسودا ذكر كواحد الف اذا لاقا الساكنين  
وحدو لالف لتبعد الدال وعنه ان مسعودا اذا تذكروا اوبكر عن عاصم وكذا يعلمون نيا والماقون نيا والتشديد  
او عموما السهم لهم بالحفف سا حمره والكساي يعني بيا والحفف الماقون يعني نيا والتشديد  
ان عباين وعنه حتى بلغ الحقل وعنه ان عباين ايضا وسعد بن حيدر وعنه الحقل بالحفف مع ضم  
اكنه ومعني الميم وعنه ايضا الحقل وعنه ان عباين ايضا الحقل صحتين وعنه ان السهم الحقل يعني اكنه  
وسكون الميم محمد سبون وابو السهم اسم اكنه اسم السمين ابن عامر ما كذا لفتي لعنه واو الماقون  
واو **الاعراب** لقدم القول في الراس والريش واللباس النقي  
النصب على العطف على قوله لباسا وريشا وقوله ذلك خبر ابتداء وجوزوا الرفع كحمله وحصر احدها  
ان يكون مبتدأ وذلك صفة له وجوزوا الابتداء والمعني لباس النقي المشار اليه خبر والاني ان يكون مفعولا  
ما جاز هو الهدى وهو لباس النقي اي سبر العوره لباس النقي في حال ذلك خبر وكحمله ايضا اذا قدرت  
اللباس مسداده يكون ذلك معني هو كانه قال لباس النقي هو خير فريضا هذا وفيها فواش  
منسوب ببيد وفيها الناي منسوب باصهار فعدا عليه في عليه  
فوقنا الله وكوران يكون نصيها على حال الصريح في  
في لغودون من لغودون



هدى ورفقا حو عليه الصلاة فلهي للدين امنوا في اجوبة الدرسا حصة يوم القيمة من مع حاله  
 انها خير مبتدا والمسد قوله في قوله فلهي للدين امنوا وكوران يكون للدين امنوا حورا لا مبتدا  
 الانبا حوران واللام منقلبه كحروف التقدير فلهي بانيه للدين امنوا ومن نصب حاله فعلى كمال  
 الضمير الذي في الطرف الذي هو للدين امنوا وكذلك الضمير يعود على هي من قوله فلهي للدين امنوا التي هي  
 المبتدا التقدير فلهي بانيه للدين امنوا في حال جلوسها لهم يوم القيمة والعامل معي الفعل الذي في  
 اللام من قوله للدين امنوا وهو الاسفوار الذي قام للدين امنوا مقامه الفاعل العامل في الحال المخرجه  
 كانه حال وهي لهم حصة يوم القيمة فاما قوله في اجوبة الدنيا فيحوران فتعلق بحرم التقدير حرم ذلك  
 في اجوبة الدنيا او اخرج من قوله اخرج لعباده او بالروح والنفوس والروح في اجوبة الدنيا او بانيه  
 اي للدين امنوا في اجوبة الدنيا او بالنفوس اي بالمباحات في اجوبة الدنيا واسم مصدره انه مصدر  
 منعوت لقوله التي اخرج لعباده واذا لغت المصدر واسم الفاعل في العمل اخرجها عن سنه الفعل  
 ولما فيه من المعرفة من الصلة والموصول المحمول المصدر في صيغة مفعلة ونقطة ليس في صيغة فادقت اليه  
 على المعمول من حيث ما ليس في الصلة على ما هو في الصلة والادخلوا في ام يحمل ان يكون ام معطفا لقوله  
 ادخلوا فيكون كالطرف له وكوران يكون معطفا بحروف فيكون موضع الحال من الضمير وقد حلت صفة ام  
 ومن قبل منقلوب كانت المعني ام لم يوحى وقوله من اكر والاسم معطوف بصفه ام واسم معطوف كانت نفسه  
 لتعلق حرف اكر به وكوران معطوف على ان يكون حالا والضمير في حلت وقوله في البارحتمل ان يكون  
 وصفا ام معطوف بحروف كانه حال في ام في النار وكوران يكون حالا والذكر الذي في حلت وقوله حتى اذا  
 اداركوا انها جميعا من است الف مراد او جمع منها ومن الدال ساكن من هو على نسبه المفضل المفضل  
 نحو دابه وشبهه وقد حكى النعت حلفا المكان باسنان الالف وحكي هذان عند الله وله ثلثا المال  
 وطبوكتو ومن قطع الهمز اذا اداروا في الوصل فكانه سكنت على ابدالها في السكونه قطع  
 الف الوصل كالمبتدئ بها وقد جاء في الشعر قطع الف الوصل كقوله  
 بالسر صبا كل حي الى وكل الناس الى اقواق ومرقا حتى اذا اداركوا فاعلموا وقواه  
 الجماعه اداركوا على فاعلموا وذلك كالحاضر والسد يدو العصف في لحن والنا والنا على ما قدم في  
 نظايره وقوله حتى لم يحل المحل معروف والحل عصف منه وقد جاء العصف في المصنوع وقد قدم القول  
 في مثله ورفقا اخر جمع حل كاسد واسد والحل مسد واسد والحل في السد يدو العصف  
 حبل السفيه وقيل اكبر اعلى من الجنب وقيل اكبر الذي يصعبه في الحل وقيل اكبر المجموعه

المجموعه وصم السسر وفجما في سم اكله لكان وموقوفه عواش حوال السور عواش انصانه عن  
 مثال مغلل وذلك انه لما كان حيا واحدا من الواحد مع انه اجمع الذي تنهاه اليه اجمع ما راد نقلا  
 خفف حرف يابه فصر حرف اليا عن مباله مغلل وصار على مثال حيا ونشبهه فادخل السور عوا  
 واليا المخرجه واليا وان كانت في بعد السات لندبل وجودها في حال النصب والمعر في هذا الباب اللفظ  
 فاذا رال اللفظ الموحب لكون الحرف وحب ان نحو السور ولذا قالوا اول قول قنونا وان كانوا ارادوا دال  
 حلت رال اليها المانع من الحرف وذهب بسبويه الى السور عوضا عن هاب حركه اليها وكوران الوقف  
 ماليا ويعربوا والدين امنوا وعلموا الصاكنات الكلف نفسها الا وسعها اعراض بها المسد وخبره والعابد  
 على الدين اسم الاشارة الذي هو اوليكه كوران يكون الكلف نفسها الا وسعها اعراض بها المسد وخبره  
 حور عن الدين ويعد حرف العابد كانه قال لا تكلف نفسها منهم وامر عيهم الا وسعها وقوله ويرعنا  
 ما في صدورهم من عمل كوي وكهم لانها قوله وكوي وكهم لانها في موضع نصب على كمال ويزودا  
 ان تلك اكنه موضع ان يحل ان يكون نصبا على بعد نودا وان تلك اكنه وكوران يكون مفسره  
**القول في قوله** **فلهي** وبداي اصحاب اكنه اصحاب النار الى قوله  
 والذي حلت الخرج الانكاد لذلك حرف الامات لهو لسكر قر في لا احكام فيه والفتح  
**التفسير** وبداي اصحاب اكنه اصحاب النار الاية لم يبعد ذلك  
 الدين بعد من عرسيل الله وسعها نحو حواهم بالاجرة كافيون كانه لما اجر على ان يكون يوم القيمة  
 احب وصفه من تسخي اللعنه التي جرم بها الاية موصفه بصفهم في الدنيا منها فصار اصلها  
 بالاحوي احداها في الاخره والاخوي في الدنيا وسعها اصحاب يعني يراكنه والنار وهو السور الذي وصفه  
 بقوله فصر بلسم سورة باب وهو الاعواف عن عاهد والسدي ابن عباس الاعواف حصون من اكنه  
 والنار عليه اهل الذنوب وواحد الاعواف عرف والعرف كل مكان مرتفع وعلى الاعواف رجال العرفون كلا  
 سماء والاكسر وعاهد الاعواف فضلا المومنين حرفة من الممان هم قوم انطاط بغير ضعايرهم  
 الى احوال الناس ابن مسعود يوم اسنوت سنانهم وحسنانهم وقيل هم الشهداء وقيل هم حو حوال الفرو  
 لغيره وانابهم فاعلموا وقيل هم انسا وقيل هم ملكه وقوله لغيره بغير سماءهم مل هو حو اهل اكنه بانفسار  
 الوجوه واهل النار اسودادها ونادوا اصحاب اكنه اي يادي اصحاب الاعواف اصحاب اكنه ان  
 سلام عليكم اللهم سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطعمون قال ابن عباس وانهم  
 الاعواد قال ابو محلول يعني اهل اكنه والمعني قال لهم اصحاب الاعواف  
 سلام عليكم واهل اكنه لم يدخلوها



اكنه بعدد من يطعمون لجلوها او الطمع للمؤمنين المارون على اصحاب الاعراف والوفاء على قوله سلام على  
 وعلى قوله لم يجلوها وكوران يكون وفيهم يطعمون خلا ويكون المعنى لم يجلوها المؤمنون المارون على اصحاب الاعراف  
 طامعين وانما يجلوها غير طامعين والوفاء على لم يجلوها وقيل المراد بقوله لم يجلوها رفع طمعون اصحاب  
 الاعراف وكور فيه والهدى ما تقدم في الاول واذا صرفت اصابعهم لعل اصحاب النار ان الله يعني ان اصحاب الاعراف  
 اذا نظروا الى اصحاب النار سألوا الله ان يجعلهم منهم وبادي اصحاب الاعراف رحمة الله في رحمة اهل النار  
 ونفذ معنى يعرفونهم لسماعهم والوامع على جعلكم وما كنتم تسكرون اي عجزكم واستداركم على الرسل  
 اهوا الذين افسدتم اسالهم الله برحمته لعل اهل الكهنة الذين كانوا القماريسفرونهم في الدنيا ويحسبون انهم  
 لهم في الآخرة ولهم موزون على ذلك وهذا على ان يكون اصحاب النار ملكه واسما لقوله ذلك اجبار على الله  
 عروحل ومن جعل اصحاب الاعراف المدين على ما تقدم كان حق قوله اصحاب النار وما كنتم تسكرون  
 ويكون اهوا الذين افسدتم الى احلامه قول الله تعالى لعل النار ينجاهم على ما كان من قوله لاصحاب الاعراف  
 في الدنيا حين حل اصحاب الاعراف اكنه من قول الله تعالى من لعل اصحاب الاعراف روي القول الاول  
 اكسر وغيره والماي عن ابن عباس وقوله ان اخذوا علينا من الماء او مما رزقنا الله في هذا العالم فان اردتم غير  
 مستغفر عن الطعام والشراب وان كان معذبا بالمال الله حرمها على الكافرين يعني طعام اهل الكهنة وشواتهم  
 فالبيع بسام اي بركم في النار كما سئلوا فابوهم هذا اي تركوا العمل وقيل المعنى في اليوم بركم في النار جليا  
 عطا ساءا وما كانوا اناسا يحكون اي بركم العمل الآخرة ويحدهم وقوله كتاب فضلنا على اهل الكهنة على ما  
 فيه من العمل ومن معناه انه فضله وهو علم به هلا سكرورا لا باؤله اي هلا سكرورا لا باؤله الا بالاف والبعث  
 قتاده باؤله عاقبته اي عاقبه ما وعدوا به في الكتاب الذي جامع فاحمد باؤله حراوه اي جواكدهم  
 بالكتاب ومعنى يوم باؤله هولا الذين كفروا من قبل يعني انه يوم القيمة هولا الذين تركوا العمل عاقبه  
 قد حاث رسلنا ناكح وقوله حلو السموات والارض في ستة ايام اي اسوي على العرش والى ايجاد اولها الا احد  
 وازها الجمعه والكله في ذلك لا يدرى كواحد سماء احدث على جملتها عند من ساءها ولللكه  
 وهو قادر على ان يقول لها كوني فيكون وقوله اسوي على العرش قد جمع القول في كونه في القبر بطله حثيثا  
 اي طمعا سويعا الا الله اكمل والافراكل والافراكل الذي هو غير مخلوق وقوله كونه في القبر  
 سر الكون والافراكل على نساد قول من قال خلق القرآن وقوله انه لا يحب المعدن قال قتاده فيه دليل  
 على ان من ادعى قوله وادعوه حوفا وطمعا اي جوا فاعاقبه وطمع في الجنة ان رحمه  
 الله قريب والمحسنين منكم على اجمعين ارفع الرحمة والمعزة سوا الفواخر ان يكون الله

اعني  
 الاعراف

انما هذا معنى المطر وقيل انما قال قوتب ليعمل من ما كان يعني القرب وسر القرب والفراية والنسب  
 وقيل ذكر على النسب ابو عبيد ذكر قوتب على يدك الماكان اي مكانا قوتبا وقيل ذكر على النسب  
 كانه قال رحمه الله ذات قوتب وهو الذي يرسل الرياح لتشتوا من لذي رحمة اي يدي المطر وقوله نسرا مذكور  
 في الاعراب حين اذا طمت سحابا نقلا اي جملت الريح سحابا نقلا بالما استفناه ليدرس اي يبقيا السحاب  
 للملحقات زرع وسحابه من كل المرات قبل المعنى وارجحنا بالما وقيل بالبلد كذا  
 كخر المعنى اي كما احسب الليل الممت كذا كمنعت الموق والماجد منعت الله تعالى مطر امس الناس  
 كما مست الرزق والبلد الطيب في قول احسب الطيب النوبة واكتبت الذي في رسته حثارة او تشوك  
 وهذا مثل للمؤمنين والمنافقين عن قتاده يعني ان المؤمن يعمل مطوعا محتسبا والمنافق يعمل ما يجله غير  
 محتسب وقيل هو مثل للسرير الفهم وضده والبلد العسواء السديد وقيل النور القليل  
**الفرا** الكساي والواضع العين مكسورة حيث وقع وفيه الباقيون  
 حمره والكساي والسوي عن ابن كثير ان لعله بالنسب السديد والنصب والباقيون بالتحذف والرفع ابن وتاب  
 والصحى وغيرهما ترجمه ادخلوا خبر موسى للمفعول وعبركمه دخلوا انراي اسحق او تورد معن نصيبا  
 احسن وجبره برغمها والقرا بعد رفع الاول والنصب الثاني وابو بكر وجره والكساي تعني الليل النهار  
 ان عماره والسمس والقمم مسحات بالرفع والنصب الاولين فافع وار كبر وانعم وتشتوا ان  
 عامو تشتوا جره والكساي تشتوا عامو تشتوا بالياء وسم السيف وروقت عن عامر وعن السلي اصابا بالياء  
 وفيها وسكون السيف وعن ابن السمعع وان رطب بسوى يعومنون على حلي وعن مسروق تشتوا  
 منون مفتوحة وفتح السين والسين عيسى البهي والبلد الطيب كخر نبانه نعم البيا وكسوا الداء  
 ونصب النبات وكذلك كخر الانكاد او جمع التفتيح نكاد الفصح الكاف ملحة من مصرفت باسكان  
**الكاف** قوله وما دي اصحاب اكنه اصحاب النار ان يدور حرا  
 ما وعدنا ربنا حقا حوران يكون الحففة والفضله وكوران يكون ليعسوا للنار لعله الله وسدد ونصب  
 فلان ان معنى اعلى وان يكون بعد اعلى الا ان المشتداه او الحففة منها وعلى ذلك فتاه من حقف والقضيه  
 معمر او المحدث وكذلك ان المغنوعة اذا ادمعها واصمارا انها موصولة والموصول القضي الصلة فهي  
 انقلا ما بعدها والمكسورة والماح مع المكسورة اذا صفت الى اصماره وقد تقدم القول في ان يجلوها  
 نحو الذين افسدتم الذين خبر وقوله ادخلوا الكهنة الخوة  
 في معنى كورون وقرا ادخلوا



على الامر فعلى ان الله قال لهم ذلك وكوران يكون لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون في موضع الحال وكوران يكون  
 ادخلوا وكذلك قد يقرأه من قرأ ادخلوا او يكون قوله لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون في موضع الحال على افعال  
 القول كان المصدر ادخلوا الكنه او ادخلوا الكنه معقول لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون وكوران يكون كلاما  
 مستأنفا فلا يحتاج فيه الى افعال القول كانه اسما في محال لا يكون المحال موضع من الاحواب  
 ولقد حشاهم كتاب فصلناه على اهل البيت ورجع مصوبا على اهل كمال وكوران فيهما على افعالهما على  
 البذل من كتاب فصلنا من سفيان بن عيينة في السفيان وحيث السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 ان يروى سفيان بن عيينة في السفيان وحيث السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 وصنوا عمل ما كانوا يعملونه ومن رفع يده في فعل على انهم ممن السفيان والرد عن ان يروى في السفيان  
 ما لم يكونوا يعملونه او امره وكوران يكون في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 لقوله واسمى ابنه وسمي وارحله وقد قدم ذكره ومن نصب العليين على نود على السفيان والقدير  
 ان يروى سفيان بن عيينة في السفيان وحيث السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 بالسفيان او بالرد وقيل القدير في السفيان لا ان يروى في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 موت مغدرا والسفيان والسفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 نفس الليل النهار معناه ان النهار نفس الليل في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 نفس الليل النهار نفس الليل في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 بامره حذف العايد وقوله بطلبه حذبا بل نفس الليل والنهار وكوران يكون كنه منقطع ليس  
 حال وقد يقرأه الجماعة نفس الليل النهار وكوران يكون كنه ايضا في موضع الحال المصدر اسوي على  
 العرف معسبا الليل النهار وقوله بطلبه حذبا حال الليل اي نفس الليل النهار كالبال وحيث السفيان  
 طالب المصدر او نعت المصدر كدوت وكوران يكون بطلبه حال النهار وان كان معقولا ونظيره قوله فانت  
 به فومها كنه كوران يكون كنه حاله مزمع وكوران يكون حاله عيسى ولو كان في النسخ كنه اليهم كوران يكون  
 كنه ايضا حاله مزمع والنصب والرفع في السفيان والسفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 رجمة من قرأ السفيان حار ان يكون جمع ناسر على معنى السفيان اي ذات نفس مومل سفيان وسعد وحار  
 ان يكون وكوران يكون جمع ناسر على معنى السفيان اي ذات نفس مومل سفيان وسعد وحار  
 وصفت الريح في قوله من ذبا جمع لانا اسم مفرد يراد بها الكثرة وقرأ السفيان  
 من قرأ السفيان هو مصدر في مود - الحال وهو محتمل وحيث السفيان يكون السفيان

السفيان

فكما كانت بالقطر على كونه فسرت والباقي ان يكون معنى كونه فتراد بالمصدر الفاعل كقولك انما اركضا  
 اي اركضا ويراد بالمفعول فيكون المعنى منشره اي يحياه والشرع على هذا المعنى الاستار وحذف وايدا لمصدر كذا  
 حذف في غير ك الله والاصل غير ك الله ومن قرأ السفيان او يقرأ السفيان وهو جمع للسفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 وهو مصدر في موضع الحال والمعنى بالسفيان وبالسفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 مثل فعله معناه انما بالسفيان وبالسفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 نشر والسفيان في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 ومن قرأ السفيان في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 وكوران يكون مصدر وكوران يكون مصوبا على الحال ومن قرأ السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 وكوران يكون مصدر ايضا على يد ذاك كنه **القول في قوله له**  
 لعدا رسلا او حال في قوله فاصبر واحيى كنه الله تعالى وهو حيا كنه في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 سوى قوله في قصه قوم لوط وامرنا عليهم فمكروا وقال في موضع اخر وارسلنا عليهم حمارا من قبل وجرد ذلك  
 مذكور في السفيان واحل عينا واما في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 المصدر في السفيان في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 كان محتملا وعنى ملكا انما في السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 وان المسبب وغيرهم **النفس** ذكر المفسرون ان روحا عليه السفيان اما السفيان  
 روحا لانه كان يروح على نفسه في وقت نعته وفي امدهم لخالف مدد كنه في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 الملا الاسراف والروسا الملبون بالعوص النعم وقيل سموه بذلك لانهم ملون الصدور بعظم شأنهم وقيل ملون  
 المحافل وقوله حكاه عنهم انما ليراك في صلاتهم كوران يراد بالروية روية البحر وكوران يراد بها الراي الذي  
 هو اغلب الطوفان باقوم ليس في صلاته لنعى صلى الله عليه وآله ما سب اليه ولم يزلهم كما قالوا له وان كانوا  
 صلا ولا وهذا نعت ان ينعى به من اخلاوا السفيان في السفيان وفيه معنى التمني القدير  
 دخلت عليها الف الاسفيان والمعنى السفيان والتوبع على رجل منك اي على لسان رجل منك الفاعل على معنى  
 مع وقيل السفيان حاتم حاتم ذكر من يك منول على رجل منك فاكناه والذين معه في الملك السفيان  
 يكون واحدا او جمعا واصله الدور سمي بذلك لانه يذارت على الماكف ما اذير انهم كانوا في ما عجب من اي  
 الهدي والى عاد احاط هوذا اي وارسلنا الى عاد احاط هوذا كان يذير هوذا نوح عليه السلام  
 تسعة ابا وكانت عاد فيها روى بلنه عسر قبله



البلاء قد سجد الله عليهم فحماهم مقارون فكانت فتماروي سواحى جرموت الى اليمن وكانوا الهدور الاصنع  
 وكو هو وحسن اهلك قومه من امر فمعه ملكه فليروا بها حتى ماتوا وقوله ورادكم في اكلو بسطة  
 روى ان افرهم كان ستمور ضوله ستمين ذراعا واضلهم ما به ذراع ورادتم البسطة فليروا على حلوا اياهم  
 وقيل على حلوق نوح وقبل اهود احوهم لانه وعشرون نفرا وملا لانه لسير ولدائهم والى فمود احام  
 صاكا كانت مساكن مودا حرس الحجاز والسما الى وادي القرا هذه نافة الله لكانه احوهم لانه نافة جن  
 اسالوه من هصبه والارض فكان لهم يوم يسوب منه ما النواى كله وكلونها ولهم يسوب يوم السرب  
 فيه النافة معهم واصبغت النافة الى الله عز وجل على حبه اصابه اكلو الى اكلو ومنه معنى السرب  
 والتخصيص وقوله محدون وسهولنا قصورا ويحسون اكلو اكلو قيل اسم اكلو والسوت واكلو الطول  
 اعمارهم فادخروا الا الله اى نعم الله فليروا الى وفيل الى يعرفوا النافة وعنوان امر ربيع  
 عرفها عاقرها الذي بولي عقرها وهم ما به وهم الذين قال قهم وكان المديسة لسقط ربه ليسدون  
 في الارض والصلحون وقوله فاحدهم الوحفه روى بها صبحه من السما مها صوت كل صاعقة لقطعت منها  
 فلوهم فاصحواى ديارهم حامس الى باركن على ركبهم موتى وقيل صاروا كالهياكل اكلو لان الصاعقة احرقتهم  
 وقوله في دارهم ليعي بلدهم وقيل وحدهم على كبريتا كسروا المعنى في دورهم ولوطا اذ قال لقومه انا بوالقاحسه  
 روى ان لوطا كان ابن ابي ابراهيم عليه السلام بعنه الله تعالى الى اهل سدوم وروى ابيهم كانوا اكلو بعضهم بعضا  
 فالا اكلو ان يكونوا اكلو الا القوي وقوله انهم اناس سخطوا مني وراسا الرجال فعاوهم بذلك فانه اكلو  
 وغيره وقوله كانت والعابون فالأكلو وقناده والناقير عذاب الله الرجاج من العابد من الحياه  
 وامرنا عليهم مطرا سري لوط ما به كما وصف الله لقطع من الليل امر الله حويل عليه السلام  
 فادخل حاحه كح مدينتهم فاملعها ورفعا حتى سمع اهل السما صياح الديكة وصياح الكلاب  
 ثم جعل عاليا بها سافلا وامطرت عليهم حمار من يميل وادراك امواه لوط وكانت معه حمر فقتلها  
 وكانت فماد كرايع قوى وقيل خمس منها ارغما به اله وقوله والى مدين احام سعيها قبل انه ولد ابراهيم  
 عليها السلام ومن ولد نصر واورا ابراهيم وروى اية كان ابراهيم لوط وروى اية كان ابراهيم لوط وروى اية كان ابراهيم لوط  
 وانا لول ان فينا صعبا وروى ان الله تعالى لما اراد اهلاك قومه ارسل عليهم حرا شديدا احدا فافاسهم  
 ارسل سبحانه توحده اله ابردا فاحصا وحقا ارسل الله عليهم منها نارا فاحترقوا  
 موت صديده وهو البر "دخو الله عز وجل واحج سعب الى فكمه وبها قوم"

اى على كل صراطه لوعدون اى بوعدون من اراد الايمان فادى روى ذلك عن ابن عباس قال ابو هريره  
 اما فهاهم عن وضع الطريق وادخروا اكلو فليلا فكتوكم فليعنى اول العدد وقيل المعنى اكلو ففتروا  
 واعمالهم وقوله فاصووا حتى يملك الله مساوهم وخيرا اكلو فليلا فكتوكم فليعنى اول العدد وقيل المعنى اكلو ففتروا  
 الكساي واليه خبره ما بجا المافون بالرفع وروى عن عيسى النقي الرفع والنصب ابو عمر والمعل بالتحف  
 حث وقع وسد المافون ابرهم وواحسن ويحسون فليعنى اكلو والملا الذين اسكنوا وافي فقه صالح  
 راد فله ان عاموا الوالو وحرف المافون باع وحصر عن عام اكلو المافون الى حال على اكلو المافون  
 بالاستفهام ومداهمهم بالهمز مذكوره في احوال الكتاب **الاعراف**  
 من حو عيوه وقوله ماله غيره فعلى البعت على اللفظ ومرتفع فعلى البدل وموضع من اله والبعت  
 ومرتفع فعلى الاستسنا واحار الكساي والفواصب عن كل موضع كسوفه الامم الكلام اولم يتم  
 وصرف عاد انه اسم للحي وكذا لوطا اذ اصراف ايضا اسم للحي واذ لم يصراف فهو اسم للعسله ومرجع اكلو  
 من يحسون من اكلو حرف اكلو وهو الكسول لغمان والكسول لشهر والملا الذين اسكنوا وقوله للذين  
 اسسعوهم الم من منهم من نذر الذين اسسعوهم واعبد حرف اكلو وهو بدل البصر والكل ولو كان معطوف  
 على ما تقدم او منصوب باصهار فاعل المافون من اسسعوهم فليان قوله انا نون القاحسه جمله وقوله اكلو المافون  
 الى حال جمله اكلو فكل واحد منها اكلو اسسعوهم عنها ومن قوا على اكلو اسسعوهم في اكلو المافون  
 لاله الاولي ولم يصر فمدي لانه اسم للقبيله **القول في قوله لعلى**  
 قال الملا الذين اسكنوا وامر قومه لخرجهن اسعيب الى قوله اما طاهرهم عبد الله ولما روى العيون الاحكام  
 فيه **النفس** معنى قوله اولم يعودن من ملتنا ليعودن فاسعيبا فليان  
 الاكلو الرجاج حوران فقال عاد على مولاين فمكروه وان لم يكرهه فمكروه فليان ذلك اى جفدي ذلك منه فقال  
 لهم سعب اولو فها كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو  
 كارهين من قوله وما يكون ليا ان يعود فيها الا ان يسأل الله ربنا الاسد ما هاهنا على وجه التسليم لله عز وجل  
 وقد جعل الله لولك اكلو حتى يفر العواب والعواب بالسر اكلو وقبل المعنى الا ان يسأل الله ربنا وحيها وحي  
 امر الله يفر بون به الى الله فامورانه نعمله فليكون بعدنا وسع رساكا فليعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو  
 الا فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو  
 عبا المعظم الامور والخيمه مكف اساعلى قوم كافر واصلح اكلو من قوله الا اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو فليان كارهين من المعنى اكلو  
 لم يفر عور اى كصحوه وتستكينون وتقدم الله ليا سوا والاضا وقوله لم يفر عور اى كصحوه وتستكينون وتقدم الله







على اصولهم الى سراجها في باب الهمزة حصر عن عاصم لقف بالهمزة والماون تلفظ بالسداد  
والفقد للسداد التا قبل عرابين كثير قال فيكون اسم به بالاسم هاء سدا الهمزة الاولى في الوصل  
واوا ولسان الدانيه من بن وضا اضم في كبر وفواي الشفعوا كهمز الاولى وكهف الثانية  
حفظ على كبر من بن او نكر وجره والكساي كهمز الهمز من هه والماون يحسن الاولى وتسهيل  
الدانيه من هه ان كبر وجره. محاهد وان يحسن وتبها لا طعم ولا صلب بالهمزة فيها وسداد الماون  
ابن وثاب والصحى وما في منافع القاف الاسهب الفصلي ويدرر والهمك باسكان الراجح من ميسر  
وعينه ويدرر بالبا والرفع انشرو ملك النور والرفع على ان طالب وان مسعود وان عاب وجره والاهنك  
فابع وان كبر سهدا اسم بالهمزة فابع لسكون اسم بالهمزة الماون سهدا وسلسون احسن  
وان وباب ثور بها بالسداد كهمز من صرف وعسى الهداني باحلا وعينها كهمز والماون  
يكتموا والاحسن انما كهمز والماون كهمز **الاعراب**

لقد قول في قوله من قرأ فكتب أسى ومن قرأ الهمزة قوله أو أم من هي وأعطت دخلت عليه الهمزة لا تسد  
كما دخلت على القاف إمام من قبله وأما من بعده وما سلك الواو وفي أو ويكون أما للاضراب ولم يطل  
الأول في الخروج من سى إلى شى ويكون المعنى إمامنا هذه الصوب هو العقوبة وأما أن تكون كمنزلة  
في قولك ضرب ربي أو عمار فالمعنى على هذا إمامنا إحدى هذه العقوبات أفل به للدين في فوائض  
والمعنى أفل بدين وان على هذه القواف في موضع نصب بنهدي وقرأ بالياء والمعنى أو لم يلبس وان على  
هذا في موضع رفع سهدى ويحمل ان تكون على هذه القواف اصاحي موضع نصب على ان يكون المعنى  
أو لم يهد الله والنور ان لو شتأخروج من ذكر العصبه الى الاحبار عن النفس وان وجدنا الكون لافسفين  
ان عند سمويه محققه من النبيله ولربت اللام والهدى عند الكومين وما وجدنا الكون لافسفين  
وقد صدق تكايره وقد قول في حق على ما في لسان من اذ هذه هي التي يكون المفاجاه وما بعدها  
مرفوع بالابتداء وكورج الكلام ما دام في عاينا بالنصب على كمال وقوله في ابتداء واذا كبر وسلاح  
وسبحار من عاين الان فعلا اسد ما لعه والوانا موسي اما ان يلقى موضع ان عند الكساي والهدى  
على معنى اما ان لعا <sup>او احار بعض الحسن ان يكون موضع عمار قفا على ليدرا</sup>  
قف من لقف <sup>لها سلف والفرعون اسم به الاسمه</sup>

ومن ابدل الهمزة واوا وانضمام ما قبلها وكهف الدانيه والاولى فدا بليت لان الاولى في ليدر هه اذ  
البدل غارض ومن قرأ با كبر وعصه معنى التوبخ لهم على انما هم وفتح القاف من تنق لغة حكاهما الاحسن  
وبغيره والكسر اشهر ويدرر والهنك ومن قرأ ويدرر بالرفع فعلى ليدر وهذا يدرك ومن اسكن الواو  
فهو كهمز ويدرر ليدل الصفة في الراجع تكبرها والنصب كاهر ومن قرأ والهنك معناه وعبادتك والهنك  
جمع اله ولعل احد الال فيكون السسر يحسن النون انما فون جمع ومن العرب من يعربها في السسر وحكي القواف  
عربي عارف اجمت عنده سهدا مصروف فاذا حانف احسنه موضع اذا نصب بالماطرف للفتال  
والكوران لعل فيها حالانها مضافه اليه ولو حر به كان عمله فيها والقول في كبرها وكبرها واظهاره ولقد  
القول في مثل طابير كهمز وكبير كهمز **القول في قوله تعالى** وقالوا هم انا انما

مرايه ليدرنا بها الى قوله قال رب اعفني ولا تحملي يا ربنا ارجع الراجح ان احكامه من الله  
**التفسير** الاصل في مهابا عند الكليل ما اما ادخلت ما على ما لا يدخل على  
سائر حروف احواء وعبرت القفا بان قلت ما في الاولى الحوا والدانيه للتوكيد وسلا من معني كفت  
وما للشروط في احواء ما في الكلف ما انسابه من ايه ليدرنا بها فاما كهمز صوفارس سدا علم الطوفان  
واحد الكوفان عند الكليل كوفانه غيره هو مصدر كالرحمان والنقصان فماده ارسل عليهم الماحي ما انوا  
فيه محاهد وعلم الكوفان الموت ان عاب اسر موطاف به من الله تعالى وعنه ايما انه العرو السحاك  
مطر عظيم واكواد معروف ارسل عليهم فاكثر رحلهم وثارهم محاهد كان باكل مساهم ارجعهم وساهم  
والعلم في قول او عاب وسيره السوس الذي يخرج من كطفه فماده الدبا احسن وواب صفار سودا  
ريد البراغت او عسده اكمسان وهو ضرب من القواد واحد تاجماته وذكرهم المفسرون انه كان  
لهم سمس كلب من تراب مصره موسي بعناه فصار قملاد واحد القمل قمله وقوله والصفا دح لعي هذه  
المعروفة التي يكون في الماء الواحد صفد عروى ايهام ما فوسهم واو حقيقه وطعامهم والدم وركي  
ان ما همم القليب دما وكان الاسوانلي والفتي لسويان ورايا واحد نجده الاسوانلي ما والسطي دما وكانت  
القبليه تماروي بقول الاسوانليه محي في مرفك سحر ذلك ما امان مفصلات اي بيئات كاهرات  
محاهد وقيل وقيل بعضا من فضل بعض فلان من الاله والاله كمانه ايام وما وقع عليه الحجر  
ان جنته هو الطاعون مات به من القفة سهدون القوافي ما اذ بالرحم ما تقدم والامات  
سلي السوانلي كوا فاحسبوه سهدونهم على ما <sup>وقوله الى احلهم بالبعوه</sup>  
توزن بعضون ما عقدوه على السهم ما <sup>بهم في الحرو اورسا العوم الدبر</sup>



كانوا يصنعون تعبي في اسوابل مسار والارض ومعارها الى ياد كما فيها قال احسن وقاده تعبي السلام  
ومصر وميت كلمة ربك احسن علي في اسوابل ما صبروا قبله في قوله ويردان في علي الذين يصنعوا في  
الارض قوله وما كانوا يحدرون في قوله تعبي في ياد ان يهلك غدوكم في السكاه في الارض ودمونا ما كان  
يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرضون قال ان عسانا يعجزوا ان يكونوا اسبون من الفصور وعجزها  
احسن هو لغرض الكرم وحاووا في اسوابل الحول تعبي في عروق فرعون ما نوح علي قوم تعكفون علي اصنام  
هم اي يلمون عبادتها قيل كانوا الكهنة الذين هم موسى يعالهم وكانت اصنامهم مما روي صور لغرض  
ان هو لا يتبرها في اي يدبره هلك النبا والهلاك تعبي ان العاقبة والمعبود مكلها ان قال اعبر الله ان يعجل  
الها وهو صلي علي العالمين اي اطلبه لكي ونقدم ذكر الفصل في علي العالمين وواعدا موسى ليليليه  
واختصها العشر والاحاد وغيره هود والفقه وموسى في الحجة وقيل انه واعد ان يصوم الشهر  
وسعد بالعبادة ثم اتهم ذلك لغرض ان يوت المناجاة وقوله فتم منفات ربه ان يعز ليليه ما كمل ليعلم ان  
العشر وجملة اللباس اذ قد سوه ان المعني انهمنا السليم تعبي منها وقيل لئلا سوه ان العشر عشر  
ساعات وقيل لئلا علي هذا العدد وانهم سوه في وذكرا لموسى في الحظا والحر ساه  
قومه ان ياتهم بكتاب وكان قد وعدهم بذلك واخبرهم في سبعين رجلا وخرج فيهم وامره الله ان يعلم  
انه لم ياتهم الي يما ان يعز ليليه وصعد موسى الجبل وبقوا اسطرونه في اسفله فعدوا فيهم يوما وعشرين  
ليليه وخالوا في احدها موعدة وعمل السامري العجل فعدوا في اسوابل وقوله قال رب اني ابطرك  
قال احسن وغيره لما سمع كلام ربه اسما في النظر اليه فقال ذلك فاعلم انه لا يرى في الدنيا ومعني  
قوله تعلي ابطرك في الجبل فان اسير مكانه فسوف ترائي ان الجبل اعظم طفا من موسى فلما لم يبق  
موسى مكانه علي موسى انه العبد ان يري ربه تعالي ووصف الباري بالتعالي علي ما قرناه في علي قدرته  
ويو ذلك مما يلدن ان توصف به حل ذكره جعله ذكاي مستويا مع الارض ومنه ناقة ذكالي التقف  
سنا ما بجهرها ان عسانا يعجزوا ان يكونوا اسبون من الفصور وعجزها  
واحسن معسبا عليه مائة ميتا وقوله فلما افاقوا قال سمعنا صوت الرب فاعلمنا اننا قد اخطانا الي الله  
واحسن وعجزها لاني ابان وقيل ان فرعون بالاسئلة فلان يود له وانا اول الموسى اي اول  
من اربك لوني في الدنيا ثم امه الله لسكهم وعدد عليه نعمة فقال يا موسى اي اذ طعنا عباد  
اي قوله وكن من السعد ويروي ان موسى مكث بعد ان كلف الله تعالي ان يعز ليليه  
فرور الله عن كل وكنس الالواح من كل شي والاحاد كانت الالواح

من راقوته حمرا انواله اليه من ربح احسن من حسب نزلت من السماء ويروي انه الوحان وحاباجع  
لان الاسر جمع واصل اللوح الجمع فكان اللوح نلوح فيه المعاني ومعني قوله من كل شي وقل كل شي كاج  
اليه واكاله واكوا من النوري وعينه موعظه ولصليا لكل شي امروا به فعدا بقوه اي كد وقيل  
حدها بقوه في دسك وحكم وامر قومك يا حروا واحسنها اي يعملوا كما امروا به والعملوا ما هو اعنه  
وقيل معني احسن من الشد من المباحين كالغصن والفصا وشبهه وقيل تعبي منهم باخذوا بالباس  
ولا يا حروا بالسنوح وقيل لتبرها هنا التفصيل وانما هو اسم الفاعل كما تقول الله انو معني كثير  
طالعني علي هذا باجدوا بالاحسن وجهنا سار بك دار الفاسقين قال احسن ومحاهد منم وهو علي هذا خاص  
للكفار اي وتكون عامما علي جهة التفرد والوعيد لحدروها فاده المعني سار بك منار الكفار التي سكنوها  
ملاك الجبارة والعماله لتعبروا بها تعبي الشام ان حمر والمعني سار بك دار فرعون وهي مصر والورفعت  
الي موسى في طر الهيا صرف عن انا في الذين سكرور والقداده اي في ما منعهم فم كاني وقيل سار منم عن  
الايمان وقيل سار منم عن تعبي ودلك يحاراه علي كونه ومعني سكرور كسر الناس والامات علي هذا  
وكران تكون المعجوات وكران تكون سار لادله وقيل المعني سار منم عن رايه المعجوات فلا رايهم معني علي  
لدي في لردم الاول وقام الحجة عليهم فكون الحرف علي هذا لان لظهرها حمله او بان يجره عن مشاهدتها  
مع ظهورها تحت سبع بها وكذا علي هذا يحمل ان يراد به الماضي ويكون المعني ذلك سكرهم بلا ولا وحمل  
ان يكون معني الاسف واليكون المعني ذلك بانهم في اظهره بالهم كدوا بها علي ما سوه في علمه تعلي وحمل ان يكون  
ذلك بانهم كدوا معلو بقوله وان روي اكل اليه انو منوا بها وان روي اسبيل الرشدا ليعده وسبيل اذ روي اسبيل  
العي بعد وسبيل اذ كوران يكون معني الحرف انه لا يوسم الابان جملة تعبي معجرات الاشيا عليه السبل وقوله  
ذلك بانهم كدوا ما نانا علي هذا متصل لسار صرف لان ويكذب الامات لا يوزي المعجرات وقيل المعني سار صرف  
مرام المنع وبلغ الامات اي يحول الله له وسر ذلك كما قال والله يعصمك من الناس وقوله ذلك بانهم كدوا  
ما نانا علي هذا متصل ما يليه لسار صرف وقيل المعني سار منم عن الفرج والابان ما يبطلها وكذا حمر  
ان يكون ادله وقيل هو اسار الي اهل ال فرعون وقومه اذ اهلتم الله فعد صوفهم عن الابان وسكرور علي  
عن اساع النبي عليه السبل والاول في قوله سكرور في الارض تعبي اني ما عد في رسلون السبل وراي السبل يكون  
حكما ان يكون في العرج في ان السكر ما هو حو كاشكر عن الفواحة مكف اهلها والعلمه  
واسبل الرشدا تعبي سبل الصلاح والهدى وسبل  
الافعل الذي فعله هم سكرهم وكذا في



في برقم ندر اكي كالعاقلين ونقدم خبر العمل في البقرة واكثر صوت الثور والهاج وتعبيل موسى والمعنى  
ولقد خرجوه الى المقات وقوله ولا تهمسوا شيئا اي طريقا الى حجه اخذوه وكانوا اطالوا في اخذوه الها  
وما كانوا اطالوا في اخذوه ولما سقط في ايديهم العرب ليعمل للدارم المحرم قدس في يده وراوا به قد ضلوا  
ولما رجع موسى ليعي المقات والاسف اكون عن النبي عليه السلام ان الدارم هو السدب العصب ليس  
ما حله موسى وتعدى اي يمس ما علم وحلي اعلم امور بل اي اسعته في ولم يسطر وامره والهي الا لواح  
صل الهاها غصبا حرا صرف على فومه وهم عاكفون على عباد العمل عن ان يعبس قال وكليسوا الا لواح  
ولم يمس منها الاسدسها وقيل هي في التوراه السبع ورفع سنه اسباعها فكان الذي رفع لفصيل  
لكل سي والدي يهي الهدي والرحم الرابع من السن كانت التوراه سبعين وسقا بغير لقوا اكرمها في  
سنه لم يقرأها الا اربعة موسى ونوشع وعور وعلبي واخذوا من اخيه حجه اليه قبل اخذوا من اسه للسانه  
كله هرون ذلك لبلانوا اسرائيل انه اهانه وقيل كان ذلك في ذلك الزمان متعارفا عندهم كهم العمل  
من اعلى كخته وعصيه على صفيه ولم يكن على طوبى الادال والرب اعلم ما كان في العصب الذي القيت  
من احواله الا لواح والاحي ما كان في مساهله في اسرائيل التي اعقدت فيها حسيه عصب موسى وعصايه  
وقبل اسعته لنفسه من فخله باجيه واسعته لاجبه من شي عمله غير عباد العمل لان عصبه لله

عرجل وسكونه عن بني اسرائيل حوطان يماروا او يفرقوا **الفصل**  
احسن الفمل والها اسواه الفمل سجدت حيد ومجاهد وغيرهما التوراه الوا ان عامرو وانو بكر لعرشور  
نصم الوا وكسوها الباقر حمره والكساي يعكفون بكسر الكاف وصمها الباقر احسن وجوز بان اسرائيل  
ان عامرو واد اخاكم مالا فوعون والباقر احكام انوعرو ووعدنا وقد لهدم في البقرة حمره والكساي كان  
بالمد والهم عبر منون والباقر كان منون عبر مهموز فاع برسانتي بالوحيده وجمع الباقر وعصه عن  
الاحسن وكلمتي والباقر وكلامي احسن ساور بل دار الفاسق نوا وان عباد اسرائيل وركب وورث  
حمره والكساي سسل الرشده ليع الوا والشين ومن حليهم بكسر الكاف واللام ولم يمس بها بالبتا  
على الدعا وكذلك لغفر لنا ولقبه السبعه الرشده حليهم وجر حمار سا ونغفر لنا وار بر واهم الوا  
فيها وعن السلي سسل الرساد وعن يعقوب احمر حليهم ان عامرو وانو بكر عن عامر وحمره والكساي  
قال ان ام بكسر الميم وفخما الباقر حمره فلا شمت ليع التنا والميم في الاعدا بالرفع وعنه انه  
في التنا والميم والنص عن ان محصى خلاف في التنا وكسر الميم ونصب الاعدا  
نقدم في معنى الفمل وقرنا العمل اراداه

**الاعوام**

والجراعتان وكذلك لعرشور وعكفون ويعكفون واورسا القوم الذين كانوا يستمعون الارض  
مساروا الارض ومعارفها المسار والمعارب مفعولان والي في موضع نصب باها صفة لانها اوجو  
باها صفة للارض ونصب مسار والارض ومعارفها عند الكساي والقوا على حرف في الالفوا وتوقع  
اورتنا على التي اعبر الله العمل الها التي الها والكاف والميم مفعولان انعي وعبر حال تقدمه ولونا حوت  
لكا صفة وتوران نصب قوله الها على السان وتكون الكاف والميم مفعولان انعي وعبر حال تقدمه ولونا حوت  
موسى بلين ليله الهدى عام بلين ليله والكون كحرفا للوعدا لا الوعد لم يكن فيها ومن فرادا كانه مصدر  
ذكر وتوران بعد حذف المضاف منصوب اسباب المفعول الهدى حمله فاذل ومن فرادا كان المعنى  
حمله مثل نافه دكا وهي التي لاسام لها وهدم الفولج الافراد واجمع في الرسالة ومن فرادا وكلم في  
مصدر مثل وكل الله موسى حكما وهو ظاهر ومن فرادا ونكر وورث وظاهر ومن فرادا ساور بل نوا ووجي  
مسجده من صممه الهه كما قال كان اسماها الفولجول وسوي حمله منه في احر الكتاب في لاصول  
وهو مسجده في الكمر وهدم الفولج في الرشده والرشد من حليهم فوامر حليهم هو واحد  
واي كلى واكلى جمع على فلول وصم اكا الاصل والكسوا اساع قال ان ام مريم الميم فانه ان ام اسما واحدا  
كاحسنه قسروا وكسروا الميم حمله اسما واحدا مضافا الى صمير المتكلم وسأ اساعا على الفخ الذي كان  
يكون له وهو معروف وقيل ان حجه التوراه ابنه الهرا ان نصب والاصل بان اي محو كسوا الميم حذف  
الياء وهي اكسوه ورمحها طلب بالاصافه الفاحفه الالف لم حذف الالف ونصب الفحه نذل  
عليها ولا سميت في الاعدا بالرفع طاهر لسميت في اقت بارب والسميت في الاعدا فاصمولا  
نصب به الاعدا وتكون الباويل ومعنى في السميت في الاعدا بالنصب مفعوله ولا سميت في بارب  
كما وبل الله لسمي به ونظرايه **الفول في قوله لعل** ان الذين

احدوا العمل سسالم عصب موزع ودله في احوال الدنيا الى قوله انا لا نصنع احر الصالحين  
لا احكام فيه والشيخ **الفصل** الله في احوال الدنيا الى قوله انا لا نصنع احر الصالحين  
في البقر وقوله والذين عملوا السسات لم تاجر ليعها وامنوا معناه قبل كابوا امر السسه وامنوا  
ان الله ليعبل يوسف وقبل معي امنوا اسما هو عمل الايمان ولما سكنت عن موسى العصب سبه سكوت  
للسكوت الناقص فحشث كان فوره كالنحو وسكوتة كالسكوت وقبله من المعكوب  
كان موسى عن العصب وهذا القول كاد طلت الفدا  
تم ليدنوه ليعهم يرمعون معهم وي ليع  
في منها فعددها ان عاصه











ونفذ دكر خبره في القوم واد احدثك مني ادع من ظهورهم درنا نفخ الابه فلان الابه مضمومه فمن  
احد عليه العهد على السنة الاسناد قبل ان خلفه فعلى انهم ونذيره لهم بما فيه من الدلالة على قزته  
ووحدايته فام مضاعف الاشهاد عليهم والافرار منهم كما قال في السموات والارض انما طابعهم وقد  
حامى اكبحوا الله على مسيح طهر ادم منه واسمحه منه وهو مولود في يوم الفقه كسبه الذي وقال ادم  
هو ادرسك احدث عليه العهد بان يحدوني والشركون في شيا وعلى ررهم والنفخ يارب فقال الله تعالى  
الست ربك والوالى فقال للملكه استشهدوا فقال للملكه شهادنا ان هولوا يوم الفقه انا كما عن هذا عاقل  
الى قوله مما فعل المظلمون هذا كله وقول الملكيه ومعنى ان يقولوا لئلا يقولوا انهم اساءوا اليهم على  
بعض والمعنى على هذا والوالى شهد بعضنا على بعض كما هولوا يوم الفقه انا كما عن هذا عاقلين يوصف  
على القول الاول على بلى والاكسوف عليه في الساني وفي بعض الروايات انهم احابوا الله تعالى بالبيده فقالوا  
اخذناك لسك اللهم لسك فاعطىها ادم في المناسك وابل عليهم ما الذي اساءه انا ما وانسلخ منها قال ان مسعود  
واسر عباس هو بلعمر باعورا ملكا من تفت بلعمر باعورا الى ملكه من بلعمر الى الامان واعطاه واقطعه  
فاتبع دينه وبرك من موشى فقيه نزلت هذه الايات المصم من سلمى عن ابنه كان بلعمر باعورا وادعوى  
النبوه وكان بحاب الدعوه فلما اقبل موسى في بي اسوايل يرد فقال الكبار من سال الكارون بلعمر باعورا  
ان يدعوا على موسى فقام ليدعوا بحول اللسان بالذراع على اصحابه فقبل له في ذلك فقال ما ادر على اكر مما سمعون  
ولكني ارا ان كوجوا البعير سائلك فار الله بعض الرنا فان وعوافيه هلكوا ففعلوا ووقع بنو اسوايل في  
الرونا وارسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون الفا وروى بلعمر باعورا حبان ابل جل موسى  
مدنه اكار من فاسم له ودعا عليه موسى ان ينسبه الله اسمه اعظم فتنسبه قال ابن عباس  
كان بلعمر مدنه اكار من وقل كان من عبد الله من عزيت في اميه بن ابي الصلت كان قد خذ الكعب وكان  
كبر الناس بصفه النبي عليه السلام فلان نعت فلما نعت كرهه ومعنى فاسلم منها نزع منه العمل الذي  
كان يعلمه ولين شينا الزعماء بهاى بالايات فخلنا سبه ونسب المعصيه ولكه احل الى الارض اي دعى اليها  
عن ابن جبر والسدي مجاهد سكر اليها اي سكر الى الدنيا واصل الاخلاص للزعم فكان المعنى لهم لادب الارض  
مماثلة فمثل الكلب ان يخل عليه بيهت او تركه بيهت معى ان يخل عليه ان تركه معى انه لاهت على كل  
حال كجوده او ان تركه ففرض الله المثل لهذا الذي لم يسمع بالايات بالكلب ففما ان الكلب  
اجل عليه ففذلك هذا الذي اورد بالايات فليسمع بها الكلب المعنى انه ضال  
فكان بلعمر بعد ذلك بيهت ففما نعت الكلب وهذا المثل كبر راعيا  
وعظمت اوله لعظ

يظهرت والسفع  
وعظمت اوله لعظ

اصل الناول عام في كل مرادى القوان في علميه وقبل هرج كل منافق وقوله سامنلا القوم الذين كذبوا  
ما اتنا اي سامنلا اصل القوم ولقد رانا لكهم كانوا قوا في الاسن هذه الابه دليل على ان الله تعالى  
الكافر بكفره وحلقه ليعود عبادته لانه لا يدر اكلهم وحلقه ليعادته وقوله لهم فلوب لا تفننوا بها  
الى احوال الابه ولقد رانا القوان في علميه ومعنى بلعمر اصل اي اصل من الانعام لا بها صرنا انما مزارها  
وهم الصرون ذلك وقوله والله الاسما الحسنى ودر كرت الاسما التي قال النبي صلى الله عليه وسلم الله  
لسعه ولسعون انهما من احماها حل الكنه في الكنه ودرروا الذين يكذبون في افهاميه بل هو تسميتهم  
اللاف من اسم الله عز وجل والعوى العوى عن ابن عباس ومجاهد وقيل هو تسميتهم الايمان الله وتسميتهم  
الله عز وجل ابا المسيح واصل الاكاد المليل ومن حلقنا امه يهدون باكي هذا في امه عز وجل الله عليه  
وسلم روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم سنسند رجع من حيث العلمون اي سنسند لهم النعم على  
فما ديعهم في كرههم ليعبروا بذلك واملى لهم اي اخيل لهم وارجو عفو بيقم ان كدى من اي يهدون قوى راصلة  
من المنز وهى العليج الذي عو حاب الصل اوله سكر واى اوله سكر واما حاب به محمد عليه السلام  
والوقوف على اوله سكر واشترى ما لافنا حجب من حبه رد فقولهم بانها الذي نزل عليك لذكر الكبر المحزون  
اوله سكر واى ملكوت السموات والارض الملكوت من ابنيه المبالغة بمعناه الملك العظيم وما حلوا الله  
من لقي معطوف على ما فعله اي وفيما حلوا الله والاستياء وان تخشى ان تكون قد اقرب اظلم اي وفيما حلوا  
الى عيسى ان يكون قد اقربت وهو سحر من بالقوبة ماى حديث هذه يومنون اي بعد القوان وقيل بعد  
النبي عليه السلام وكورا ان تكون الهالاحل على معنى ماى حديث هذه يومنون حين السمع الايمان  
لان الاخره ليست تبار تكلفه تسلوبك على الساعه ايان فرساها ايان هو العو الى ان على حبه الطرف  
للفعل ومعناها ماى فرساها مسرورها ومسلتها والمعنى هي وفوقها لا عليها الوضعا الا هو اي لا يظهرها  
لعلت في السموات والارض اي جبريها على اهل السموات والارض عو الى ان على حبه الطرف  
عظم وصفها على اهل السموات والارض قباده لعلت على السموات والارض اي لا يظفرها السموات  
والارض وقيل لعلت المسله عنها تسلوبك كما جبري عنها قال ابن عباس وغيره هو على الهدم والتاخير  
والمعنى تسلوبك عنها كما جبري لهم جفى بلعمر ماوه والحاك وغيره المعنى كذا عالم بها معى البيا  
مجاهد المعنى كذا السعفت المسله عنها اي اكرها وصل المعنى تسلوبك كما جبري عنها قال ابن عباس وغيره هو على الهدم والتاخير  
قولهم احب في المسله ادا سال سوا الاظهر فيه الحبه والبرق فاما اعلم الله وقله



قال اما علمها عندني قبل انفعي الاول على قيامها والناهي على كبرها وروى ان من شأه والناهي  
 عليه السبل ان يسأوا بغيره فانه فاسد البنيان في نفوس الساعه قاله ان عبد الله بن الحسن الذي  
 سألوا عنها اليهود ولا املك نفسي ليعا ولا ضا الاما الله اي املك الاما ملك والاعلم من غير  
 الساعه الاما علمت ولو كنت اعلم العيب لا سكرت من الحبر قال ان عبد الله بن الحسن لو كنت اعلم الله احد  
 لهيات لها ما لكسبي وقيل المعنى لو كنت اعلم في اموت لا سكرت من الحبر قاله الحسن بن الحسن  
 وان جرح وقيل لو كنت اعلم الحارة التي يمشي فيها من رقت كسلاها ومن المعنى لو كنت اعلم  
 وقت السفر لقاتلت على اغلب وقيل لو كنت اعلم ما يريد الله تعالى من علمته قبل ان اوثر به وما  
 مسني السوي ما يحنون كما يحنون الى قاله الحسن بن الحسن لو كنت اعلم ما يريد الله تعالى من علمته قبل ان اوثر به وما  
 الفخر لا يسكرني من كبره **الاعراض** المعنى وادكروا

ما فيه فاهج وان عاينوا بوعر ومن ظهورهم درياهم بالجمع وافود الناقور وروى عن حصة الحوري  
 درسم بالوحيد والهمز او عوان لقولوا يوم القيمة او هولوا بالياء فيهما والناقور بالثاء والوقاب  
 والمعنى وكذلك فضل الآيات بالياء الحسن وفناده وغيرها فابعد الشيطان ورواها حسين بن علي بن عمرو  
 وجره بخدونها في الجرح السعد وافقه الكسائي في الخلل حاصه والناقور بخدونها في الجرح  
 سامثل القوم ان وثاب والمعنى سيبسدر جمع بالياء عدا محمد بن ابي عامر واملي له ان كدي مسير  
 ليع الهمز او عرو وعام ويدرق في طعناهم بيا ورفق الزجره والكسائي بيا واحوم خارجة عن  
 نافع بالنون واحوم والناقور بالنون والرفع السلي انان موساهما لكسر الهمزة **الاعراض**

مرسد وادكروا فاصلا لذكروا وقد تقدم القول في مثله واذا اخبر بك موضع ادنصب ما صار له من  
 ظهورهم لذكر بني آدم باعادة اكار وهو بدل البعض والكل ومن افود دريقم فلان الدرهم يكون جمعا  
 كما قال وكما درهم من بعدهم ومن جمع دريقم فلان الدرهم اكانت واحدة فاجمع حشر وان كانت جمعا  
 فقد جمع الجمع كقولهم صواحيات وكحرفات ومن قرأ هولوا بالياء وان قبله من ظهورهم دراهم ثم بعده  
 قالوا لي ومن قرأ بالثاء فلان بعده الست بربك سامثلا القوم مثلا مضروب على التمدد في سائرهم والفاعل  
 والقوم جبروتهم احدى حرف السدس والتمثيل مثلا هو مثل القوم وقدرة او على سائرهم مثل القوم ويجدون  
 ويكفون في القوم كدي متين من كسر على الاستساف ومن فتح فعلى يهدى كدي متين وان عسى ان يكون  
 الحرف على مكوف والثانية رفع لجسي ويدرهم في طعناهم ليع من الرصد على

استساف الفعل وضمه ما قبله او على اعمار مستدا واحوم على اكل على موضع الفاء وما بعدها  
 وما بعدها من قوله فلا هادي له والياء والنون اهران ايان موساهما في الهمز وكسر هاء فيه لغتان  
 وهو صوف الروان فو رنه فعلا او فعلا واسندل ابو علي على ذلك ان المعنى في اي الامكنة وموساهما  
 عند سيبويه رفع بالابتداء واخبار ايان وهو صوف مني على الفتح في ان فيه معنى الاستساف ورفع  
 عند المبرد ما صار فعلا كان كدي عنهما كمثل عنهما انوارا احدهما ان يكون منضلا بالسؤال كانه والسيلوك  
 عنهما كان كدي في محذوف اكار والحزور وهو ذلك لحوال الكلام لعنهما الذي هو من قوله السؤال  
 وكوران يكون عنهما بمنزلة بها فصل الحقاوه به في ان السؤال يوصل منه بالياء كانه كدي حفيبا  
 وموه بعن ذلك كون الحقاوه **القول في قوله علي** **الحكام والنفس** هو الذي جعل من نفس

واحدة الى احوال السور واحوم بالعرف واعرض عن اهلين هذا من الذي قال فيه السي عليه السلام او كنت خلع الكلي قد جمع  
 الله تعالى في قوله حد العفو صله الفاعلين والعفو عن المذنبين والحق بالمولودين وعبد ذلك من اكل  
 الكبيجين ودخل في قوله واحوم بالعرف صله الارحام وهو الذي في الكلام والحق بالانصار والاستعداد  
 لدار القوار سمع عن فاعلان النفوس لعرفه وثالفة في قوله واعرض عن اهلين اكل على الخلق ناكل في الخواص  
 عن اهل الكلي والتنوع عن مزارعه السفها ومساولة اكله والاعتناء وعبد ذلك من اكله والحمدية  
 والافعال التي تشبهه وعرض عن اهلين ذلك مسنوح بالركوة هي قوله حد العفو وقد تقدم مثله في التقى  
 ان ريد الله منسوخة بالفعال والامور بالخطبة على اكلها العاصم وسالم العفو من المال سوى الزكوة  
 وهو فصل المال ما كان عن كبر عن عوده من الرها ما اموه ان واحد العفو من احوال الناس واعمالهم  
 ما لا حدم وقوله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا اكلوا المسوسين على ان هذا من اكل الصلوة روى ذلك  
 عن ابن مسعود وادى هره ونجبهما ولخلف العلماء في قراءه الماموم والامام وقد تقدم ذلك في احكام  
 ام القوان وادكر ركب في بسك صرا وحفه هي يد الدعاء الحسن كافي في كل من الصلوة حتى تزلت هاتان

الايتان وقيل هو في الصلوة التي كانت بكم وعسا قبل ان يعرض الحسن **النفس**  
 قوله فلما انفسها كما يدعي اجماع جملة جملة الحقة فاعني التي جرت بها اي اسمرت بذلك اكل الحنف  
 الى ان نقل عن الحسن ومجاهد وغيرهما وقيل المعنى واستمر بها وهو المقلوب ان عسا من بسك منه كقوته  
 وهي وعلى هذا قواه موقفا بالعصف وقوله دعوا الله ربهما ليعنهما **الحكام والنفس**



ان ربكم ليس واسويا قالوا اسقفنا ان يكون بهيمة وقوله جعلناه سركا فلما اتاهما قبل ان يصوموا اتاهما رجلا  
مرجع الى القسوس وروى حمار ادم وانه لكس وفتاده وقل هو راجع الى ادم وحواء المعنى السكون في التسمية  
على ما روي ان الشيطان صور لها خوصها ان يكون ما في بطنها بهيمة ووسوس اليها بل الله بانه لا يدعو الله  
ان يجعله يشبوا مثلها حتى يسمته عبد الكوث وقيل انها كانت تحمل ميتا حملها فوسوس الشيطان اليها  
انه لعله الا ان التسمية عبد الكوث وكان اسم ابليس الكوث عكرمه لم يحرم ادم وحواء اما اراد ان يسميها  
فالمعنى هو الذي جعل كل واحد منكم من نفس واحدة وجعل من جنسها ورحما وانثى فيه يراد بها الجنس ان  
الذكر والانثى ولد لك قال تعالى الله عما يشركون وقيل ان المراد من الابية الى قوله ليكون من السائر ادم وحواء  
وما بعده يراد به الذكر والانثى وولد لهما بديل عليه قوله فعلى الله عما يشركون ومثل الاسفار ذكر ادم وحواء  
الى ذكر ولدهما قوله تعالى اما ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ثم قال ليتوبوا بالله ورسوله ولعزوه ويوقروا  
ثم قال ولتسبحوه بكرة واصيلا ومثله كنو ومن السبى ادم وحواء الى ابية من الذكر الا قوله هو الذي جعلكم من نفس  
واحدة وجعل منها رجلا ثم عاد الذكر الى مؤنثه وولد لهما وولدان الهامى جعل الله لقودا الى الصالح  
كلما ر الله تعالى للولد الصالح مسوكا من الطيبين يسوع على هذا يراد به ادم وحواء هذا هو الوصف  
لقوله تعالى عما يشركون ومعنى جعل الله مسوكا جعل الله دوى يشوك او جعل الغيرة شوكا يشكون ما لا يطق  
شيا وهم كالفوز يعني المسوكين وقيل يعني الاصنام واحص عنها كما يحصى عمن لعقل وقيل يعني  
الاصنام وعادتها وان يدعوهم الى الهدى بل يدعوهم الى الاصنام وقيل يعني من يسوع عليه عود حل  
انه اليوم من الذين يدعون من دون الله اعبادا امثالكم المعنى ان الذين يدعون الله ودون الله اي عبيد الله  
ومهميت الاوثان اعباد الانما ملوكه لله عود حل وصل انتم كما انتم انما صرتم تنفع احسن المعنى ان  
الاصنام مخلوقة امثالكم ثم وحكم الله تعالى وسفه عقولهم فقال لهم ارجلكم سون بها الابية ثم قال  
لنبدل عليه السبل فلما ادعوا اسوكا ثم يعني الاصنام ثم كمدون اسم وهي بلاطرونى الى النور وبنى ان  
وعظم ان احدا عبيد الله لصر وينفع ان ولي الله اي بلان ولي الله ولا الحاف عبيد وهو سولى الصالحين  
وان يدعوهم الى الهدى السبعو المعنى الاصنام وبرايم بطرونى الكاي وبرايم كالناظر اليك وهي حماد  
لا تبصر وقيل ان المراد بذلك المشركون احرص عظم بانهم لا يبصرون حينئذ بل يدعوا بالباطل واما  
مرعك من السبى اخرج النرجع ارجاع الى الشئ وهي جى الله اذنى حركه والمعنى ان ذلك من الشيطان  
ادنى وسوسة الله ان الذين اتوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا والطائف محولة

الكافر والعاصي والطيف مصدر من طاف يطف ويقل هو الواو والاصل طوف وكذلك يكون اصل  
 قواه من قوا طيف اذا جعل الواو والواو الحاح يقال طفت عليهم الخوف وطاف اكليل طفت الكساي  
 الطيف اللحم والطائف طاف حول الانسان ابو عمر والطيف الوسوسه مما هذا الطيف العصب وادواتهم  
 مدونه في العي قبل المعنى واحوان التشايعين من ضلال الاسلوبيه ونتم السباحين في العي قاله الكوفي قتاده  
 وغيرهما وقبل هو على النعم والناخب والمعنى والسرور ورويه السبطون لكانوا والنسب  
 صرون واحوانهم مدونه في العي يقيمون لا الكفار احوان السباحين وادان الصم في ثم الهرون  
 على الهولن جميعا للكفار وصل هو للسباحين طان كان للكفار والمعنى السبون وادان للسباحين والمعنى ثم  
 بصرون السباحين مع مدغم الكفار وكذلك قتاده المعنى ثم الهرون عنهم والبرجونه وقوله في العي كوز  
 كوران يكون متضلا لهوله مدونه وكوران يكون متضلا بالاحوان وادان ما نتم بابه فالواو الحسنا اي فلا  
 احلقتنا من لسكنا علمهم ان الانات من قبل الله هو حل هذا صبر من يك لعى القوان وقوله بالغدو  
 والاصل والقتاده وان ريد الاصل الفشيان الرجاج الواحد صيل جمع على اصل وجمع الاصل على اصل  
 وهو جمع اجمع وكوران يكون الاصل جمع اصيل كمبر وانما واسعا فقه من الاصل الذي يسمي اليها النار  
 وينشأ عنه الليل ان الذي عند ربك السكرون عن عمارته لعى الملكه وقوله عند ربك على حصه  
 السورف لهم وانهم بلبلان المذكور هو عماره عنهم في الكرامه والى المسافه والسبحونه اي نزهونه  
 عن السورف له سعدون اي يصلون **الفصل**  
 حماد بن سلمه عن ابن كثير حملا حصا كسوا كحا انهم جرت به عفيف الواعبد للسر عن حماد بن سلمه  
 وانوكر عن عاصم سوكا مما اناها والماون شوكا السليحي السكون السكون ما الى ما نافع السكون  
 وكذلك تنعم العاوين في الشغل الماوين تنعمون وتنعمون سعدون حماد بن سلمه عن حماد بن سلمه  
 عمادا اما لكما او حماد السعلاء سحسون يسم الطاعيد الوارت عوانى عمروان ولي الله وعوانى حمادى  
 ان ولي الله بالاصافه وعنه ايضا ان ولي الله علسي اليه بالعرف يسم الواو كبر وانو عمر والكساي  
 مسلم طيف والماون طائف وعوانى عماران ابن جبر طيف مافع مدونه والماون مدونه وعوانى حمادى  
 مما دونهم علسي اليه الهرون ابو حنوفه والاصل فيه عسوانان اضافه محلف  
 من لعم اصل الى اخاف ومن لعم الى محلف وعادى اصب واسكر حماد بن سلمه عن حماد بن سلمه  
 اسوايل ومع ان قلع عوانى كبر وانى بطر اليك ومع ان كبر وانو عمر وانى اصب سك واسكران عامر  
 وحماد عن ابان الدين واسكران يحسن والاعسور ما مسه السورف وعوانى حماد بن سلمه



**وفيها** محد وفتانم كدرون فلاس طرون ابدتها في الوصل والوقف سلام ولعقوب وانقما  
 هتنام عوان عامر في كدرون واست السجبل وان جعفر وابوعمر وغيرهما الذي كدرون في الوصل  
**خاصه الاعراف** قوله صوبت به لهدم القول في التثنية والعصف ومن  
 فرا فمارت وهو من مار موراد اذهب وحاحله له شوكا من قواسوكا حاران تكون المصاف من له  
 محد وفا والمعني جعلوا الغيرة شركا وكوران يكون المعني جعله دوي شرك يكون هذا المعني فراه من قوا  
 يشركا وشركا جمع لشريك معالي الله عما يشركون من قوا بالثنا وهو على الانصاف من العصبه الى الكتاب  
 وقوله ان الذين يدعون من دون الله عبادا امثالكم وجه الفراه امر به عن ان جيتوا ان معني ما فالمعني  
 ما الذين يدعون من دون الله عبادا امثالكم اما هي حسب وتجان فابهم بعد وز ما لهم السوف منه  
 وكوران يكون ان معني ما ايضا يكون الذي موضع ربه لا يستلذ يكون قوله عبادا احالا القدر ما الدين  
 يدعون من دون الله عبادا الله اي يسوا بالله وكوران يكون ان معني من التشديد ويكون قوله  
 عبادا ابداء والها المحذوفة من يدعونها كبر فادعهم ودخلت الفاعلما دخلت في قوله والذاريات اياتها  
 منك فادعهم المادي الصلة من معني احواء كوران يكون الخبر صرا كانه فالحدرون او صوغون ومن قوران  
 ولي الله فعلى انه حذفت اليه ام الفعل وادعم اليه التي ملها في بالاصافه والصح ان يكون ادع اليه  
 ام الفعل لانها قد اذعمت بها يا فعل ومن قوران ولي الله فانه تعني به جعل عليه السلام وكوران  
 في قوله نزل الكتاب ولهدم القول في طائف وطائف وطائف ومن قوران اهدم وهو الوجه ان غلامه  
 ما حامي التبريل لا يحل على ذلك كونه من في طعيانهم يعمون وشبهه ومن قوران اهدم ومن قوران  
 استعمله مما لا يحسن انما استعملت السيار في احوالهم والشرا من قوران اهدم وهو فاعلمونهم  
 كانه والاعوانونهم والضرور والضرور لغتان ومن قوران الاتصال هو مصدر اصلنا اي دخلنا في الاصيل  
 ونهدم القول في الاصال هذه السورة مكية والاحاد وماده الاية منها نزلت بالمدينة  
 وهي قوله واسلمهم عن العرب التي كانت حاضرة الحو وعددها في المدين والمكي والكوفي ما ساليه وست  
 ايات وفي البصري والسامي ما سان وجمع احلاف منها في جسر ايات المعرك في جليص له الذين نصري  
 وسامي كما ابدلهم بعد دون كوفي عددا بصفا من النار مديان وكوفي كلمة ريكما تحسني علي بي اسوانل  
 مديان ومكي ه

من الله الرحمن الرحيم  
**سورة النفال في قوله تعالى**

تسلمونك عن الانفال الى قوله ولوا سمعهم لتولوا وهم معصون **الاحكام والنسخ**  
 الانفال في قول ابن عباس وعنه انما اسد عن المسيرين الى المسلمين  
 وهو النبي عليه السلام ببيعة حيث ليقا وعي ابن عباس ايضا قال النبي عليه السلام يوم بدر من اني  
 مكار كذا فله كذا فاستخرج السباب وهي التضييق في السباب بجليلون فاحل لهم فاعلم منه الشيوخ  
 صولت الابه وعنه ايضا وعي عكرمه مالهوا اعني العصبه لم هي واجهوا انما الله ولم يسلوه دوهم وعنه  
 وعي عباد من الصامت ان النبي عليه السلام نفل اقوام اليوم بدر ولم يفل احوت فاحلوا بعد الفضا  
 اكتب صولت الابه ابن وهب نزلت في رحطين اجابا سيفا ملحما الى النبي عليه السلام هال لما هو لي  
 وليس كجام لسبح ذلك قوله واعلموا انما اعلمهم من سي وان الله جسد ولرسول الابه ومما روي عنه  
 ايضا انها منسوخه ابن عباس ومجاهد وغيرهما وعي مجاهد ايضا ان الانفال الخمس على صراح واخسن  
 الانفال السوايا خاصة ابن المسيب اما سفل الامام من خمس الخمس لعل فيه ما يراه صلاحا والملك  
 وهو راي وهو مذهب ابن حنبل والصح وغيرهما ان عمر الامام ان يفل من شأ اذا كان فيه صلاح للمسلمين  
 اسمعيل القاصي اصوفوا يوم بدر لب فوق فحالت فوقة اسعت العروحي اولي بالانعام مثل ووالث فوقة  
 حفت بالنبي عليه السلام عي اولي ووالث فوقة احاطت بالانعام عي اولي صولت الابه وقال القاسم بن عبد الله  
 ومكي وغيرهما لا يكون النفل الا في اول المعركة الاوراعي لفل في ذهب وافضة والولوي اسلب في يوم فوقة  
 والصح وكذلك قال سعد بن عبد العز يدعي عيها انه انفل في العين المعلومه الذهب والفضة  
 رواه ابن حنبل والصح النفل في كل شيء وبيت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نفل النفل نفل سلب المقتول  
 قال السامعي وان حنبل كوخ السلب من حمله العبيد مكارا لسمي اسي اذا كوت الاسلاب فللامام  
 ان كلسها وفعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه واصل النفل في اللغة الراه واما السعيل في احوال الذي  
 كمد فاعله كالماله هي اعمال من البر وغير واجبه وقوله ومن توليهم يوم بدر الامم والاعمال او محروا الى  
 فيه بعد العصب من الله الابه قال الحسن وماده والعمال اما كان هذا الوعيد يوم بدر خاصة ابن عباس  
 هو عام وحكما ياو الى يوم القيمة والوار من الوعد من انك ابن عطاء في منسوخه لقوله ان يكون من عسرون  
 صابرون لعلوا ما سوا الى يوم القيمة فليس ذلك منهم والحق لهم ان يولوا من اكلوا العود المديون  
**التفسير** قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وحلت  
 فلو بهم والاسدي اذا اراد ان يطي مطله فصله او الله بكف واذا بان عليهم امانه رادهم امانا











ان النبي عليه السلام احمى ببيع كل ما نفقته ولم يصحح المسلمين ولم يقسمها فقال فوقع هلاقتها فانزل  
الله ما افاض الله على رسوله من اهل القوي الا به ان ريد لما احقر رسول الله صلى الله عليه وسلم اموال بني  
النضير الملاحون بكل في ذلك العصر انصار يعاسم الله في ذلك بقوله وما افاض الله على رسوله من ههنا  
او حصن عليه من حبل وراكب الانات وقيل ان احكام الانات الثلاث محمله والتي في هذه السورة  
فما اعلم ما خاف خيل وراكب وهو الاضاف المذكورة في هذه الآية وقوله وما افاض الله على رسوله منهم  
فما او حصن عليه من حبل وراكب للنبي عليه السلام خاصة وقوله ما افاض الله على رسوله من اهل القوي  
الايه يعني بما حربه واما حواج وهو الاضاف المذكورة في الآية وروى ذلك عن معمر واحلف العالم في قسم العنينة  
المذكورة في هذه السورة فقال عكرا والشعبي خمس الله وخمس رسوله واحد واربعه اجناس العنينة لم يوافق عليها  
واخمس النامي ليعلم على خمسة خمس رسول الله وخمس لقائته وخمس للسامي وخمس للمسكين وخمس لادن  
السبيل او العائيه كان النبي صلى الله عليه وسلم القسم العنينة على خمسة مع اهلها اسما واحدا وقسم  
الاربعة من الناس ثم ضرب بيده في القسم الذي عوله مما فرض عليه من لى حظه للكعبة ثم قسم لقيه القسم  
الذي عوله على خمسة سهم للنبي عليه السلام وسهم لروى القوي وسهم لثنياني وسهم للمسكين وسهم  
لادن السبيل او حصنه واصحابه ليعلم العنينة على خمسة الخليل اربعة اجناسها وقسم اكامس على  
ثلثة السامي والمسكين وادن السبيل وارفع عندهم حكم قوايه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعونه  
كما ارفع سهمه فالسد من الخمس اصلاح الفناخر وبنو المساحد وارادوا القضاء واخذوا روى كجوهنا  
عول السامي ايضا وذهب بعض العلماء الى ان خمس العنينة ليعلم على ستة تحلل السدس في الكعبة وهو الذي  
له عز وجل والنامي لرسول الله والنامي لدوي القزني والرابع للسامي واكامس للمسكين والسادس لادن  
السبيل وقال بعض اصحاب هذا القول برد السهم الذي لله تعالى على دوي اكا حه من عباد وقال اخرون  
ليعلم خمس العنينة على اربعة مما كان لله والرسول وهو لقائه الرسول والثلثة في الثلثة الاضاف النافقة  
ملك خمس العنينة والقيسوا جعلان ثبت مال المسلمين ان القسم ويطعمي عن النبوة ان ملكا قال يعطى الامام  
منه او رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعرفا حقه وقرائه رسول الله الذي ليعلم سهمهم في ثلثين  
بري ذلك ماله ثم هو اسام خاصة وقبل هو اسام وسمى وعكرا المطلب وقبل فليس كلما الذي يحكمهم معه  
افصى اياه في قريش دون اواريه من قبل امهانة من غير قريش وقبل اواريه الا فصولا دون من قبل  
اياه وامهانة وقاله العلماء في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليعلم للامام وقال قوم يرد  
على الاضاف المذكورة وقالوا دسهمه على الدين شهدوا الوقعة ومن وجب له اربعة

الدين

اجناس العنينة وقال قوم جعل في سبيل الله السدس بعه الامام في كل امر يخصه الاسلام واهله  
**الفصل** ما بها امنوا استجبوا لله وللرسول قال ابو عبد الله رضي الله عنه  
احبوا اذ ادعاهم لما احبوا الى الامان الذي يحبون به وقبل لما يصرون به احبوا الى الاخرة  
وقيل اذ ادعاهم الى احبوا امرهم كجهاد عودتهم واعلموا ان الله كحل من امره وقوله ما لجاهد الطحني  
كحل من امره وعقله حتى لا يرى ما يصنع وكحل كحل من المؤمنين والكفر ومن الكافر والايان وقيل كحل من  
المرء وقوله الموت وغيره من الامات فلا فكه اسدرا ان فافات وقيل المعنى يقاب الامور من حال الى حال  
وقيل هو مسلم هو راد به القرب كما قال وكحل اقرب اليه من حبل الوريد وقيل جافوا من عودهم  
ما علم الله انه كحل من المرء وقوله ما نزلهم بعد كحل امنوا وسدل عودهم من الامن جافوا واما حواج الطحني  
ان يكون ذلك احبار من الله عز وجل لانه املك القلوب العباد منهم وانه كحل منهم وسبها اذا شاحي اليك  
الا سمان شيئا الا مسميه الله عز وجل وانفوا فتنه لا يصلح الدين كحلوا اسل خاصة اي لا تعرض الدين امنوا  
لما نزلهم معه من العذاب قال ابن عباس امر الله المؤمنين الا يفرقوا المكنون اليهم من بعض العذاب  
انهم مسعودهم من قوله انما اموالكم واولادكم فتنه وقيل هو بعد امور المعنى وانفوا فتنه ثم قال الاصل الذي  
كحلوا اسل خاصة اي لا تعرض الدين امنوا لما نزلهم معه من العذاب كقولك لا رسلكها هنا وقيل رتب  
في اصحاب اكل وقيل ليس هو سبي واما دخلته النون لما فيه من معنى كحل وقيل انه خرج مخرج حواج القسم  
على سلم هو دعو وقوله يحاقون ان يحكم الناس يعني بالناس مسمى قولش عن ماد وعكركم وهب  
من منبه فارس والروم اكله نزل ذلك في يوم بدر كما فاقله وهو اهل بنصر السدي واوامهم الى المدينة وادبهم  
بصره يعني الانصار وقوله لا تحبوا الله والرسول احبانه الما فقولن روى ابنا نزلت لسبب منافق كتب  
الى رسوله يحبه يحسن اليه السبل وقيل المعنى لا تحبوا ما ل الله يعني القمام وقيل رتب في ادي لياه حواج انصار  
الى بني قريضة انه الدخ وكحلوا اما ما ل سميت لانه لا سبابه من منع الحق فاحذروا الامور التي تكون  
اي تعلمون ما وكيانه وقيل تعلمون انها امانته محمل كحل فانا ما ل السدي اي تجاه ابنه يفرق فلو كان من الحق  
والبلل عاهد وغيره محمل كحل محججا الصراحت كحل ليعلموا اصل وصل كحل كحل وانا في الاخرة في كحل  
اكنه ويحل الكهار النار واد مكر يك الدين كحلوا لايه هذا احبار ما اجمع المشركون عليه من ملك  
ما لى عليه السلام مكره في دار النور وفرد كرت خيره في الكبر ومعنى يسول كحل يسول وقوله القول  
معنى افاضه المكا الى الله عز وجل وقوله احبار اعلم لونسنا لقلنا مثل هذا والواو ادك لايه والواو ادك لايه



لوهو ان بانوا مثله كما لو همت السيرة مع موسى ثم راوا ذلك فخرجوا عنه وادفوا الله ان كان هذا هو الحق  
من عندك الاله فالجاهد وان جاهد والقد انضرت لكونه وقالوا من السهمنا فاكلنا لان المظلة لا تكون من مكان  
دون السماء وما كانوا اولياءه ان اولادوه الا المذنبون قتلوا الصبر للسيرة الحوام على الحسب وغيره وقبل الله  
الله عز وجل وما اكل من حلاله عند الميت الامكا وصدره قال السدي المكا الحفيظ على كحيطر ابراهيم فقال له  
المكا ما رضى الحمار والتصدية الصنفون باليدي وروى كحيطر عن جده عن ابيه ان المكا اذ اطلع اهلهم  
في افواههم والتصدية الصنفون ليشعوا به النبي صلى الله عليه وسلم فاداه المكا صوب اليدي والتصدية  
صباح وقل ان تصدق كان تصدى لبعض وصفر له كحيطر ابراهيم او يعرف مكانه سعد بن حماد وابن ابي عمير  
التصدية صدمهم عن الميت فالاصل على هذا صيدده وقوله قد روى الثعلابي عن عذاب السيف عن الحسن  
وغیره وقبل عذاب الاخر ان الذين كفروا يسمون اهلهم لصدمهم عن سبيل الله لعنوا في اهلهم في سفين  
يوم احد وروى ان فوشا جعلت الغيبس الي جعلت مع اني سفين لحوب النبي عليه السلام ليمر الله  
اكدت من الطبيب اي المؤمن من الكافر سرجه جميعا فجعله في جهنم اي جعل الكفار بعضه على بعض  
في النار وقيل المعنى ميمر ما افقه الكافر فجعله في جهنم لعدوه به وكثير ما افقه المؤمن فبثته عليه  
قل للذين كفروا ان لنصلوا لعقرهم ما قوت سلف الاله قال الحسن وعنه عن ابي عبد الله اني يبال النبي  
عليه السلام قد مضت سنة الاولين في القتل والاسر فان اسهوا فان الله مما يعملون نصراي حارهم  
على اعمالهم وقوله فاعلموا ان الله موافقهم المولى اي وليكم وباصركم والمولى يكون المالك ويكون الناصر  
ويكون الكلدن ويكون اهلهم ويكون المملوك وقوله يوم القدر يعني يوم بدر يوم النصارى جمع المؤمنين  
والكفار اذ انهم بالعدوه الدنيا وهم بالعدوه الاخرى يعني عدوه الوادي الذي يزل عليه المسلمون والمسركون  
فالذين كانت مما يلى المدينه والصوى مما يلى مكة والعدوه سبوا الوادي والركب اسفل منك يعني ركب  
اي سفين وكان يمارون الى ناحية ساحل البحر والافعال الركب الاله من على الابل نواحيهم لاجلهم في  
المنجاة اى يوبوا عندهم على الاجتماع من غير ان يوفيه الله تعالى لاجلهم بالعوانو المعترضة ولكن بعض  
الله امر ان يفعلوا اي ليطفروا منه ليطفروا منه ليطفروا منه وكفى وحى عولته لعن الله اقامه الحجة  
والبرهان اذ يتركهم الله في سبامك قلنا فلما المعنى اذ خرا دونكم الله وقيل المعنى اسرع ما يقولونه  
اذ يتركهم علمهم ما يفسد على ما يفسد على الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يفسد ذلك على اصحابه فليس  
الله بذلك الحسن معنى اذ يتركهم الله ليعلم اني سبام ما والمعنى على هذا في موضع مما مكم ومعنى ليعلم اني سبام

وليسارهم في الامور اى جلفهم والذلة لهم اى سبوا المؤمنين والعشيرة عن ابن عباس وقيل سبوا المؤمنين اى  
حتى اظهروا وقوله على وادبركم هو اى اذ انقسم في اعسك وليللا ولعلكم في اعينهم هذا في النقطه وقد تقدم  
القول فيه في الزمر ان قال ابن مسعود قلت لاسنان كان كاني يوم بدر انراهم سعد بن حماد قال نعم كاني  
لنصي الله امر ان يفعلوا بذكر هذا المعنى في الاول لنصي الله امر ان يفعلوا امر القاء والسبى لنقض الله  
امر ان يفعلوا من قبل المستوكين واعوار الذين

**المراد**

على ان طالب وريد بن ثابت رضي الله عنهما وغيرهما واسواقته لتصين بغير الف عشرين الى عمرو  
وكتبوا اما سبيل بالنوحيد حسن الحفيظ عواي بكر عن عاصم وما كان صلاتهم بالنصب الامكا والتصدية  
بالرفع سلام ولعصوب مما يعملون نصير حسين عن ابي عمرو وابن له حمله بكسر الهمزة ان تذكروا وروى عمرو  
يكسر العين والعدوه وصم الناقوز عن الحسن وقاد باحلاف فتح العين نافع وابو بكر والبري من حتى  
بالاصهار والناقوز من حتى بالادغام

**الاعراب**

من غير المصدر حاران يكون مقصورا والصين حرف الالف فما حذفت من ما وهي احت  
في حوام والله لا فعل وشبهه وكوران يكون محالفا لقرام الجماعة مكنون المعنى بها نصب الظام  
خاصه وهدم القول معني قراء الجماعة ودحول النون على قرائتهم على محج جواب القسم او على  
انه هي بعد امر كما تقدم وقوله وكفونا اما ما يلى حوران يكون بحروما بالقطف على لا يكونوا وكوز  
ان يكون منصوبا على الجواب كهو لك لا ياكل السمك وسوب الذين وادفوا الله ان كان هذا هو الحق  
هو فاصله دخلت لتوذين كبر معناه اولودن ان كان ليست بمعنى وقع وان اكثر مسطرا اولودن  
ان اكون لسن بصفة لها واما هو خبر وما كان صلاتهم عند الميت الامكا والتصدية من نصب صلاتهم  
فالمكا والتصدية وان كانا مكنونين فمما احسن ونكره الحسن ليعلم ما ليعلم معرفته فكانه قال وما  
كان صلاتهم عند الميت الامكا والتصدية اي هذا الحسن من الفعل وميله قول احسان  
لكن بواحيها غسل وما ومنع ان من وان الله حمسه جعلها موكدا لا اولى مطبوعة وهو حرف  
حوران الاولى التقدير فاعلموا ان الله حمسه وسبوا حوران احدوف التقدير حكة الله حمسه  
والهوات المدكورات العذرة لغات والفصا حاعلى امله ومثله قوله خداكلوا واعطوا  
وقوله ولكن نصي الله امر ان يفعلوا اللام معطوفة بحروف المعنى جمعهم لنصي من اذع حتى عر  
بينه لان الياء لما ارمها الحركة اسهت الحروف الصحيحة وكل موضع يعلم منه الحركة كورمة الادغام



وممن يدعي فلان الماصي قد احدث حركته محو حركه المغرب وحركه الهان اول عهدها اذا اقبل  
بالضمير فصار مثل حركه الاعراب فمدد في قولهم ان يحيى الموتى لا حركه فيه ذهب  
في حال الرفع وذهب مع الباقي حال الخوض **القول في قوله تعالى**  
**ما بها الدين امتهوا اذا لقيتهم منه فالتوا الى احوالهم** **الاحكام والتفسير**  
قوله تعالى فابتد السهم على سوا مل معناه استدل بهم عهدهم حركه الاسواحي ليسوي منه علمك  
وعلمهم وصل لمكون انت وهم في العداوه سوا وان نحو السيل واجه لها فالصاوه وغيره سفيها  
واصلوا المسويين حيث وجدتهم واصلوا المسويين كما فيه ولا يثبت براه كل مواده حتى  
لهووا الا اله الا الله ان عباس الناصح لها فلا تهنوا ودعوا الى السيل قوله حوض المومنين على  
القتال الى قوله وان نكر منكم ما به تعلبوا القام من الدين كفووا قال ان عباس فرض على الرجل ان يامل  
عشره لهوله ان نكر منكم عسرون صارتون تعلبوا ما منكم حصة عنكم فكتب عليهم الا هو ما به  
من ممانين وهو على هذا القول كحذف لا شيء وروي عنه ايضا انه لا شيء ان سبوه وانا ارى الامر  
بالمعروف والهي عن المنكر كذلك وقوله تعالى ما كان لبي ان تكون له اسوي حتى يحرق الارض اعلم  
الله تعالى ان قتل الاسوا الذين قد وادعوا يوم بدر كان اولي من قتلهم ان عباس يزل هذا يوم بدر  
والمسلمون قبل لما كانوا واسد سلطانهم بزل فاما ما نال بعد واما فدا فليس ذلك قبل الاسر  
ومذهب مكثر الامام بخير في الاسر ان ساء اذ اذ به اسوي المسلمين وان سافقتل قال وامثل  
ذلك عندنا ليرسل من حلف منه وقال جماعة من العلماء الامام بخير ان ساء من ساء فادى  
وان سافقتل وهو مذهب السافقي والسوري والا وراعي لا يسل الاسر حتى يبلغ الامام الا ان  
خاف منه ومن قتله بعد وصوله الى الامام عزم ثمنه وان قبله قبل وصوله عوف والاعوم  
عليه وسبب برون هذه الآية ما حو ا يوم بدر في قصة الاسوا حين ساءوا النبي صلى الله عليه  
من المسلمين واسار عليه ابونكر استقام واسار عمر صر ج اعمافع واسار عبد الله بن رواحه  
با حوافق وقد ذكرت خبرهم في الخبر وقوله مكلوا مما حكمهم خلا لا طيبا هذا بايع لما كان من  
حكم لسر رجل العام علي مو كان قبلنا وقوله اوليك بعضهم اوليك بعض قال ابن عباس وغيره  
اولي بعضهم الوارث مكلوا سوار تون بالهم فليس ذلك لقوله واولوا الاحكام بعضهم اولي  
بعض وكذلك قوله والدين امتهوا بعد وها حروا وحاهدوا معك الآية منسوخه بالفرائض

176  
والوارث وقيل ليس كذلك في المعنى والمعونه **التفسير**  
قوله وذهب ركني اي نصرت عي حاهد وان زيد قال البريد علم نكرت نصرا ليرح سعتنا الله عز وجل  
ابو عبيدة المعني يذهب دولته ويقال ذهب ركنه اذا ذهب عزه والكنوا كالدين حروا من داهم  
نحو ورا الناس يعني ابا حهل واصحابه اكار حروا يوم بدر عي حاهد وغيره البطر الاختار بالبع  
وقوله وادرنهم السطان اعمالهم الاية روي ان السطان يمثل لهم يوم بدر في صورة سراقه بن ملك خضع  
في جماعه من حذره وقال لهم ما احبوا الله به عنه لما راى اليه ليكنه فخر على عقيبته وقال اني بري منكم  
اني اري ما لا ترون في ماله ابن عباس وغيره وروي ايهم فالوا اول من ساءه فلعنه ذلك الله عز وجل  
انه لم يسمع من سيرهم حتى بلغه فممنهم ومعني يكر على عقيبته رجح القهقرا ومثلان ما احبوه عن  
السيفان من البربر لهم اما كان بالوسوسة من غير مثل ومثلان ليليس خاف يوم بدر ان يكون اليوم  
الذي يظن اليه فذلك قال اني احب الله ومثل ذلك كاد باه وقوله تعالى ادفعوا المدا وهو زاي انكر  
ادفعوا المدا وهو زاي انكر الحسرين الذين فلوهم موضع المشركون وعنه ايضا انهم المدا وهو زاي انكر  
فلوهم موضع الساكون وهم احف من المدا وهو زاي انكر حرج ناس ذلكا فاكلوا بالاسلام مع المشركين  
فلما راوا قلة المومنين اربابا وقالوا عوهوا دينهم لعنوا المومنين ولورى يسوع الدين كرهوا للملكه  
الاية هذا يوم بدر ومعني اذ بارهم امناهم كى عها بالادبار فانه عاهد وسعد بن حمر الحسرين طهونهم  
وقوله تعالى ودفعوا عذاب الكفر اي لهولون لهم ذلك وجواب لو محذوف لعظم الامر والحججه  
وبكر قوله كذاب ال فرعون معناه ان الاول هي به العاده في الكذب والناي العاده في التغير وقوله الذين  
عاهدت منهم الاية يعني فوضه عي حاهد فاما بعضهم في الكوب فسود بهم من خلفهم والاحسن  
وقداده وعيهم المعني ان اسوهم مكل بهم تنكلا يشود غيرهم من باضي العهد سعد بن حمر معني  
سود بهم ان ذريه ابو عبيد معناه سمع بهم وهي لغة فوسن الرجاح المعني فعلهم والقتل ما هرق  
به من خلفهم والسعد بن العنبر وقوله الاحسن الذين كرهوا سفقوا اي الاحسن من مكل بدر من المسويين  
سبو الى احيوه لم استغاثت وقال ام العجوز اي في الدنيا حتى يهلك الله بهم وقيل هي في الآخرة وهو  
قول احسن واعدا لهم ما استطعهم من قوة ومن باب الجبل قال عكرمه القوه دكور الجبل وزياد الجبل  
انما عبره القوه بالسلاح وفي حمر النبي عليه السلام ان القوه التي واحترق من ذنوبهم اي ويرهون احترق  
قال عاهد يعني فوضه البريد يعني المدا ففمن السدي اهل فارس ومثل يعني اي وهو احب ارا الطير وروي  
ان كرا لا يهرب دارا منها فوس وانما سمر مرصه

وقيل المدا ذلك كل والفرع عداوته



وقوله وان حجو السبل واجح لها اي ارمالها الى المسألة مما لها وان يردوا ان يحذروا مما يظهرون  
 لك من الصلح ومعنى حجبك الله كأنك هو الذي انكر بنجره والمؤمنين اي قواله الف بين قلوبهم يعني بعد  
 العداوات التي كانت بينهم وذلك من محو ان النبي صلى الله عليه وسلم ما بها النبي حجبك الله ومن انكسر  
 من المؤمنين من المعنى كأنك وكان من المؤمنين من المؤمنين بالله السعدي وان يردوا من حجبك الله وتباعك  
 والمؤمنين عن احسن ما بها النبي حجب المؤمنين على الفاعل اي حجبهم حتى لا يبدوا حتى يعلم من حالهم انه قد  
 عارب الهلاك والكارض اللعنه الذي قد قرب من الهلاك قوله على حتى يخرج الارض الاكار كثر اهل  
 عن ياهود وغيره وقبل الاكار امة والتسديد يردون عوثر الدنيا اي متاعها الذي يغني الله ويريد  
 الاخره اي عمل الاخوه لولا كتاب من الله سبق الآية والاحاديث هو ان الله تحل لهم الغنائم وعن احسن  
 ايضا هو ما كتب في اوج الكتاب فرائهم لا يبدون على ذلك وعنه ايضا لولا كتاب من الله سبق انه العبد  
 احدا بعد البيان ومعنى فيما اخذتم فيما اخذتم من الاسوي والغنائم ابن عباس اخذوه قبل ان يوزلهم  
 في اخذه وقد كان سبق على الله انه سبحانه لهم وقيل المراد بقوله لولا كتاب من الله سبق انه تكفر  
 الصغار باختيار الكتاب فكلوا مما اعطهم حلالا طيبا اي قد احدثت لكم الغنائم فكلوا وقوله عوثر  
 ما بها النبي قال المخرج انك من الاسوي قبل الكتاب النبي عليه السلام واصحابه وقيل هو النبي عليه السلام  
 وحده والمعنى قال انك من الاسوي اي انك من الاسوي تؤنكم خبرا مما احذ منكم قبل ان يردوا وقيل  
 في الاخره وروى ان قدي كل واحد من الاسوي كان ارتعوا وقتها الا العباس فكان وفداه ما به اوفيه  
 وقد اياه الله خبرا منه حين قدم على النبي عليه السلام ما من الحزن فقال له خذ قلبك ثوبه واخذ  
 مقدار ما قدر على حمله وان يردوا جاسك اي جاسك في اليهود فقد رايت امكان الله منهم  
 تبادله يعني بذلك عند الله من اي سرخ الذي كان يكتب للنبي عليه السلام ان يردوا وقيل يعني الدين  
 فاداهم النبي عليه السلام واضهروا الاسلام وقوله والدين امنوا ولم يهاجروا ما لا يردوا ولا يردوا من  
 اي من نصهم وموارثهم وان استنصروكم في الدين فعلى البضرا على قوم منكم ومنهم ميتاوي اي  
 فلا تنقضوه والدين امنوا ولم يهاجروا يعني بعد اكد بيته وكان لاهل البيت الجيم الثانية فاولئك  
 منكم اي منكم في الضر والموت وقوله لعنهم اولى بغير كتاب الله فلعن في الوجود المحفوظ  
 وقيل في حكم الله وقد لعنهم في ذلك الاحكام والسبع **المراد**  
 روى ابا زرعه عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 ابن عاصم روى في الدين كقول المالك التنازل من عود مسود بهم من حلفهم بدال بحمهم لا يحسن

باخلاف عنه من حلفهم بكسوا الميم من من الباء والهاء ان عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 سفيان بن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 وكسوها الباقون حجبهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بالبا عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 من عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 عن ابي عمرو رواها عنه عبيد بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 وروى عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 وعلى ان كل ضعف عاصم وجره ضعف الفصح الصاد وهو ما على كالحا عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 او عمرو وان يكون له اسوي بما والباقون يتاودون الفضل عن عاصم ان يكون له اسوي بما وذلك من  
 الاساري وروى ذلك عن ابي جعفر وسببه واصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 يحسن من اسوي ابن جعفر والله يريد الاخره باحو احاديثه وسببه تؤنكم خبرا مما احذ منكم وروى  
 عن ابا زرعه عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 بصير بها رواها عنه الوارث عن ابي عمرو بن العلاء السمراري عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 با اضافة وروى عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح عن عاصم بن رباح  
 ادبر لهم الله موضع ادنصب باصهار اذخر وادبركم وقع عطف عليها والناظر عواقتهم انصب  
 معشروا لانه جواب النبي لا كور عند سببوه حذف والفا واحكم واحاره الكساي وقال الا عاصم  
 لكم اليوم من الناس اليوم متعلق بالحرف وكذلك الناس وقوله من الناس يجوز ان يكون نصه  
 لعاصم وكوران يكون حالا من الذي في لكم ولونى اذ سوي الدين كقولهم يصرون وجوههم موضع  
 يصرون نصب وانه حال من الملكية وكوران يكون متعلقا بما قبله على ليدروا وهم يصرون برفع  
 الملكية على قراه من قولنا لا يكون بالفعول الذي هو سوف وكوران يكون تلامذا واكثر  
 يصرون ويكون التمام اذ سوي الدين كقولهم اذ سوي الدين كقولهم اذ سوي الدين كقولهم اذ سوي الدين  
 من قولنا لا يكون بالفعول ذلك كما قدمت انك اسدا وجروا على ليدروا ذلك وقوله وان الله  
 ليس بظلام للعبيد القدير وبار الله فله حرف ان على ما وكوران يكون التقدير وذلك ان الله ذلك  
 بان الله لم يترك معبراته موضع ذلك وكوران يكون رفقا على ليدروا ذلك او نصبا على معنى  
 فعلنا لهم ذلك وان الله معطوف على ذلك مسود بهم الدال الواحده لما ان يكون بدال من الدال  
 لهما ربا والاعرف مسود بهم اللغة ولا يحسن







التفسير قوله براه من الله ورسوله الى الدين عاهدتم من المؤمنين

[illegible]

ما دى على رضى الله عنه واعانه ابوهريره وعمره وكان على مكنه حسد عبد بن اسيد  
 رضى الله عنه استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ثمان وهو عام الفخ وكان حج  
 عذاب واني بكر سنة تسع في ربي الفعدة ووفت احسن وفوايدهما ممدلفه وسائر الناس يعرفه  
 على ما كانوا عليه ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم حجته الوداع سنة خمس وعشرين في ربي الحجة  
 واستمرت معالم الحج على ما هي عليه الى ان وقوله واعلموا انك عمو محمدي الله اي غير فانيته  
 ولا سابقية وقوله وادان من الله ورسوله اي اعلام وقوله الا الذين عاهدتم من المشركين لم  
 يصححكم بشيا ولم يظاهر واعلموا انكم احدوا فاعلموا انكم عاهدتم الى مدنتهم الا سبنا فرتين والله ورسوله  
 من المشركين في العهد الذي كان لهم قاله الرجاء احسن المعنى اقبلوا المشركين الا الذين عاهدتم  
 ومعنى لم يبقصوكم بقصوكم من كفروا العهد شيا ولم يظاهر واى لم يعاونوا وروى ابن هذا المصوح  
 في ربي ضرة خاصة ومعنى اقبلوا اليهم عاهدتم الى مدنتهم اي وان كانت اكلوا رابعه اشهر ولا رابعه  
 للمشركين كما فقه على الاحلاف المنقذ وقوله لهم كل موصل اي على كل مرصد وقوله فاجرحني  
 لسمع كلام الله اصابه الكلام الى الله تعالى اصابه صفة الى موصوف لان دانه لعلى غير متعديه  
 من الكلام وليست باصافه حلوا الى جالوا ولا ملك الى ملك ولا اصابه تصرف وقوله كيف يكون  
 للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عهدا لم يمسسوا كرام اي ليس العهد الا لهوا  
 الذين عاهدتم لم يمسسوا ملهم في حجة بن الدبل وقيل فلو شئ وقوله عما استقاموا اليك واستقاموا  
 لهم اي فما اقاموا على الوفاء لعهدكم فاعلموا انهم على مثل ذلك انهم لم يمسسوا فاصرب لهم  
 اربعة اشهر احلا كيف وان يظهروا عليكم انهم قواكم الا اولادهم اي كيف تكون عهد وان  
 يظهروا عليكم انهم قواكم الا اولادهم وان يحاهدوا ويريدوا العهد وعون عاهد ايضا هو اسم من اسمها  
 الله تعالى ابن عباس والصحاح القوا به احسن احوار ما داه اكلت ابو عبيد التميمي واصله من الابل  
 وهو البرنق فسمى العهد الا لهو و والدمه العهد عن ابن عباس والصحك وانريد من جعل  
 الا لاجبا العهد على هذا القول وان الكبر الا خلاف اللطيفين ابو عبيد التميمي والدمه  
 فاستقروا اي اكبرهم في سرهم متمدون وجميع المسكون فاستقروا اسبوا ما بان الله بمدان قبيلا  
 يعني المشركين في هضم العهود ما كله اطعمهم اباها اوسسهم والى عاهد الخاص هذا اليهود والاول  
 للمشركين وقوله فاحوا انكم في الدين اي وصاروا اذ افعلوا ما عاهدكم ذكره من اعمال الاسلام احوا انكم  
 وقوله وان يكتفوا فانهم من بعد عهدهم الا به قال الكلي كاد النبي صلى الله عليه وسلم وادعاهل







ورسوله من كسر ان فعله نزل الله ان الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه  
 اسم الله على اللغة ومن رفعه فعله نزل الله اوجه احدها الابداء والكبر محذوف والقد نزل الله  
 ورسوله نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه  
 ذلك ان المحور زاع مقام الماكيد ومنه فاعلم ان المحور زاع مقام الماكيد ومنه فاعلم ان المحور زاع مقام الماكيد  
 والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه والقد نزل الله ومنه  
 وافعدوا لهم كل موعد قال ابن تيسان هو علي حذفت على حسب ما اقتضاه في التفسير الرابع  
 هو طرف مثل ذهب مذهب ابو علي ذهب ابو الحسن الى ان المصد اسم للطريق اذا اكل السما  
 للطريق اذا اكل السما للطريق كل خصوصاً واذا اكل خصوصاً وحب الاصيل الفعل الذي لا بعدى اليه  
 الاكوف جرحو ذهب الى الريد وذهب على الطريق الا ان يحسب من ذلك على الاشاع مكنون الخوف  
 معه محذوف ما حكاه سيبويه من قوله ذهب الشام ودخلت البلد وان احد من المسلمين  
 استخارك ارفع احد لعل مصر نسوة استخارك والرفع لا يند الان اكرالا يخطا ما رجع الابداء  
 معلى مما بعده وانت تقول ان احد فيهم اكرمه والكر الاضمار مع اخوات ان من حروف الجمل  
 وحار مع ان الينا ام حروف اكر اذهي لارمه له لار واذن الى غيره كف وان نظروا عليم  
 لا يرفوا امك الا ولامه موضع كف نصب والمستفهم عنه محذوف القدر كف يكون لهم عهد  
 وقيل القدر كف لا يرفوهم ومنه فاعلم ان يكون البديل واللام يا كراهه الضعيف كما قالوا في  
 اما انما قال باليت ما امتا سالت فاعلمتها ايما الى جهة ايما الى فان  
 وكوران يكون فاعلم ان الشئ اذا سسسته فصدره او واؤه فعلت الواو يا فيصير اليا  
 واباله ومنه حقق الهمزة في اسمه وهو الاصل لانه جمع امام على فعله ومنه حقق الثانية  
 استغفل الجمع بين الهمزة ومنه ذهب من اهل العصف الى طلب المائنه يا ولم يحطها بين  
 على ما يحب في العصف احقق في العاصي فلان كسره الهمزة عارضة واسلمها السكون فلان حذفت  
 قبل الادغام ان تبدل الفاجعل العصف بعد الادغام بالبديل كما كان يكون قبل الادغام ولقد فعل القول  
 في فتح الهمزة وكسرها من قوله ابع لا ايمان لهم وقوله والله احيى كسره اسم الله على مبتدأ وان  
 كسره الهمزة واح حصر الابداء وكوران يكون ان كسره ابتداء باسا واح خبره والحمله خبر المبتدأ  
 الاول وكوران يكون ان موضع نصب على قدر حذفت اكار وفي الكلام حذف والمعنى والله احيى  
 من غيره باخشيه وكسره ومنه 2 عليه معطوف على بعدهم الذي هو جواب الامر وكذا القطع

وارفع على الاستسفاف والنصب ما صمما ران والنوبه دلحله في جواب الشك لان المعنى ان يقال لو  
 جمع من بعد نعم ما يدلك وسفاه صدوركم منهم وذهاب عيب قلوبهم والنوبه عليل ومنه رفع وينوب  
 الله تعالى الاستسفاف وهو اسببه ان النوبه لا يكون سسها الفعل اذ لو حذفت لكان لو سا الله ان  
 بنوب عليه في كل حال ام حسبتم ان تتركوا ام حوج من سي الى سي الكبري دخلت ام هاهنا في موضع  
 الالف لانها من الاسفهام المعترض وسك الكلام ودخلت للفرق بين الاسفهام الذي يبداه وبين  
 الذي يعترض وسك الكلام ومنه فاعلم ان الله بالافراد انه يعنى المصحح الكرام ومنه جمع اراد ساير  
 المسأحد وقد ذهب العلماء في ذلك ومنه فاعلم ان الله بالافراد انه يعنى المصحح الكرام ومنه جمع اراد ساير  
 ومنه فاعلم ان الله بالافراد انه يعنى المصحح الكرام ومنه جمع اراد ساير  
 كما نونت الجموع كما نونت في كوحتر وحجانه ولقد نزل الله في قوله وعشيره بلان  
 العسيرة لعل على الجمع واسمعي عن جمعها ومنه جمع عشيره ولوم خيلن لوم منصوب على  
 معنى وصرخ يوم حشر واصرف حشر انه مدكر سمي واد ومنه جعله اسما للنفقة لم يعرفه ومنه فاعلم ان  
 حشم عايله فهو من المصادر التي حلت على فاعله كالعاقبه وكوران يكون لعل حذفت منه عونه  
 النعير وان حشم جالا عايله ومنه فاعلم ان الله بالافراد انه يعنى المصحح الكرام ومنه جمع اراد ساير  
**القول في قوله تعالى** ما ملوا الا يوم من الله واليوم الآخر الى قوله  
 سبيلنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راعون **الاحكام والنسخ**  
 قوله ما ملوا الا يوم من الله واليوم الآخر الى قوله سبيلنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راعون  
 فعلوا المسوك كمن حنت وحذوهم سبع ملهم باحد الحويه وقيل هو ملهم وليس بلسج قال ملك لا يعار على  
 المسوكين والاعمالوا حتى يودنوا واما الحصرى والمعنى والورى والنوحفه واحكامه وعبرهم فاعلم قبل  
 ان يدعوا الى الدعوة قد بعثتم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اعار على اهل حمص وروى المصطلح هو دعوا  
 ومعنى اليوم من الله واليوم الآخر اي ايمان الموحد لان من اهل الكتاب من يقول ان الله ثالث ملته ومنه  
 من يقول ان الله على ولدا وهو نور ان ما حابه محمد ليس من عذ الله وذلك اشتراك انهم يسمون ما لا يكون الا  
 لله تعالى الى غير الله تعالى وقوله والادسوز دن الحى يعنى دين الاسلام حتى يعطوا الكوبه عن يد يد صاعون  
 قال ابن عباس يسمون بها ملينين فانه يدعى قهر وعنه ايضا يعطونها لعدا انسيبها من حمص يدعوا  
 وهو قائم والذي باحد هاتمه حالس وقيل المعنى يودونها بايديهم ولا يرسلون بها ومنه معى عن يد عن افلام



انهم اذا احدث احربه منهم هذا فعليه والصغار النكال الذي يصغر مقدار صاحبه او عبيده  
الصغار الدليل واكثر اهل العلم على ان احربه لو حذر العرب اذا كانوا اهل كتاب وهو مذهب ملك  
والا وراعي والسامعي وغيرهم ولم يراوا حقيقته واصحابه احدا احربه من اهل الكتاب من مذهب العرب  
قال بعضهم تخليع الاسلام فان اسلموا ولا قتلوا وكان نسائهم واساؤهم فبما روي عن عمر بن عبد العزيز انه  
امر باحد احربه من نصاري بني بعلب وراي يوسف والسامعي وغيرهما تصدق الصدقة عليهم  
علي ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه امر ان يوحى من العرب من اهل الكتاب تصدق  
وراي بعض العلماء ان فعل عمر في ذلك حكمه حكم احربه اهل الصدقة وذهب كثير من العلماء الى انه لا يقتل  
منهم الا الاسلام او القتل ونحو احربه من الجوس اجماعا من السنة وقيل لانهم كانوا اهل كتاب  
ومن جعل الناس من اهل الكتاب احدا احربه منهم ورفضهم القول منهم وهو مذهب ملك والا وراعي  
وغيرهما انهم كالجوس ومنهم من يجهلهم من اهل الكتاب لم يرا احدا احربه منهم وذهب الا وراعي وسعيد  
بن عبد العزيز وغيرهما ان احربه لو حذر كل عابث وث او مارا واحدا او قتلوا وذهب ملك  
احدا احربه من جميع احواس الشوك والهند وحكم حكم الجوس ومذهب السامعي ان احربه لا تؤخذ  
الا من اهل الكتاب والجوس احربه على الوحال المانع والحرية على النسيان والاصناف والاعلى العبد  
الذي روي عن عمر رضي الله عنه على اهل الدمه اربعة دنانير على كل رجل من اهل الذهب ومما ساروا  
درهما على اهل الورد واربعة دنانير من كل طعم مدبر ومن الرث ثلثه فاستل كل انسان كل شهر  
ومن كل من اهل مصر وادب كل انسان كل شهر والملك ابو ادرع عليه شئ والوحيد لا ما فرضه  
عمر رضي الله عنه السامعي اناس بما صوح عليه اهل الدمه وان كان اكره ما صوته عمر اذ وقع العهد  
على سي مسمي بعينه وان كان اصعاف ذلك ابو حنيفة واصحابه توضع احربه على دوس الرجل على  
الموسر بمائتيه واربعون درهما واربعة وعسرون واسا عشير السامعي لو حذر من كل واحد الاحواز  
المالعي دسار ولاح فان النبي صلى الله عليه وسلم احذر اهل اليمن دينار اذ نماري كل سنة وقمته  
من المعافى وسوى بين موشوم ومهسوم الثوري امر احربه الى الامام ربه عليه بقدر ليسرهم  
ونضع عنهم بقدر عسومهم اذا كانوا احدا واحدا وان احدا واحدا ولا يرا على ما صوحا عليه  
وقوله والذين يكرهون الذهب والفضة الآية روي "بي صلى الله عليه وسلم ان الكوكب لا يورث  
دكونه وحق الله فيه وقال معوية نزلت في اهل الكتاب فقال له ابو هريرة بل فينا ومنهم ان عباس

في خاصه في من لم يورث كونه من المسلمين وعامة في اهل الكتاب اجمعين وقوله اربعة السهور  
عند الله اني يحسب سهر الاية الاسهر احرم المذكور في هذه الاية دوا الفقه ودوا الحجة والمجزم  
ورحب الذي يورث في الاية وسعبان وهو رجب مضروب رجب مصران سبعة من يار كوا حرمون  
سهر رمضان وسهمونه رجاو كانت مصر حرم رجا الفسنة فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه  
الذي يورث في رجبان قوله ولا يملوا منه انفسكم يعني في سهر السنة كلها اي انفسوا ربك روي ذلك  
عن ابن عباس وغيره فانه يعني في الاسهر اربعة احرم والمعنى لا يملوا انفسكم بالقتال فيها لم يسع ما احبه  
القتال في جميع الشهور وقوله ذلك الذي القيم معناه احساب الصحيح والعدد المستوفى ابن عباس القضا  
القيم وقوله انما النفسى رايه في الكفر النسي الناحية وكانوا حرمون حرم الحرم اني صهر ادا احوا الي  
القتال فيه قاله الهوى ورحمته وغيرهما فانه وكانوا اسمونها الصفرى كما هدا كل لهم حساب  
تسببونه يوما فالوا الح في هذه السنة في الحرم وروما فالوا في غير ابن عباس كان حصاره من امية نواي الموم  
في كل عام وكان يكي امامه فنادى الا في امامه الا كتاب والاعباب الا وان صفر العام الا وحلال  
فعله الناس فخرج صفر عاما والمحرم عاصا وقوله الاسهر والعدى كعدا باليما بال ان عباس  
والصالح هي منسوخة بقوله وما كان المومنون لسر وكافه وكذلك قال الحسن وعكرمة فيها روي قوله ما  
كان اهل المدينة ومروجهم والاحزاب ان يحلفوا عن رسول الله الاية انها منسوخة بقوله وما  
كان المومنون لسر وكافه وقيل هو من باب العموم والخصوص والشيخ فيه وقوله انفروا حفاوا وثقلا  
قال الا وراعي ركبنا وانشاه اكل مساعيل وغيره من اجل ردد رسول المنقل الذي لم يحال والمحف  
الذي لا يحال له اوصاح اعنيا وفقرا ابن عباس وقناه لساخا وعكرمة لساخا ان رددوا صعه ومول  
صيعه له وقال قوم هي منسوخة بقوله لعلي وما كان المومنون لسر وكافه وقوله لعلي عفا الله عنك  
لم اذنت لهم الى قوله يرد دون والعهدة والكمين هذه الايات منسوخة بقوله لعلي فاذا انشأتم  
لنفس شانهن فاذن لموسيت منهم وروي ذلك عن ابن عباس وعنه ايضا انها لعنوا لما تقوى حتى استاذنوا  
النبي صلى الله عليه وسلم الفهود عن ائمتنا لعنوا وعذر الله المومنين فقال فاذا استاذنوا لبعض  
شانهن فاذن لموسيت منهم الآية

المفسر

قوله لعلي ومات اليهود عكر بنو الله ومات النصارى المسيح بن الله الاحبار عن اليهود والنصارى في هذه الآية  
اللفظ عموم ومعناه اخصوا لان قائل ذلك لعنه وقيل ان قائل ما حكى عن اليهود سلام بن مشكم وبنان  
راي في سائر رسل وملك الصديق قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قولي الآية قاله ابن عباس فيهم



وقوله ذلك قولهم باقواهم الكمال فانه اذا ذكر بالقول عن الامتداد وكذا ان يريد يقال انه قول من لا  
يعده برهان ولا يجوز فيه الا الى اللسان وكذا ان يكون باقواهم ناكبا صاهون قول الذين كفروا ممن  
قبل اي ساهون وقوله اكدوا احبارهم ورفاههم اربابا ممن دون الله معي اكدوا امام اربابنا انهم  
احلوا لهم اكرام واستخاموه وحرموا عليهم اكلال محرموه روي معي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وقوله يردون ان يطعموا نور الله باقواهم طال كثر في القرآن والاسلام وقيل هو الله والبرهان  
وقوله ليظهر على الدين كله على الدين كله والافواه من هذا بعد خروج علي بن ابي طالب عليه وسلم  
وعلي بن ابي طالب المعنى ليعلمه سرائع الدين كلها يكون الهادي يظهره للنبي صلى الله عليه وسلم والمان  
عباس والها في القول الاول للدين وقوله والاسفون ما في سبيل الصبر للكنوز وذل عليها كنوز ومن  
هو للفضة التي احبوا عندها واسمعي عن اكرامها واهتمامها ومثلها واذا راوا كاره او لها  
انصوا اليها وقوله ما لك اذا قيل لك ان الله في سبيل الله ان العالم الى الارض والاحمد والحمد لله عز وجل  
تبوك وكانت في شدة اكرام صبيح ما حيوه الدنيا اي يقيم احيوه وقوله بعد ذلك عداها اليها مال البر عباس  
هو حبيب القدر الذي جلس به عنهم حتى بنا فلو انهم اخرجوه وقوله والافواه شيئا قيل اله الله تعالى وقيل  
للسي صلى الله عليه وسلم وقوله قد نصره الله اذا حرجه الدين كرهوا ما في يدين عن ابا بكر رضي الله عنه  
والمعنى احدا من اسند الله لهم العمل كخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الغار على جوارها انما كاف  
وسناد قول من منع ذلك وقال وحاف مع الله سواء لم يؤمن بالقدر وقوله فان الله سكته عليه  
قيل علي اي بكر وقيل علي النبي صلى الله عليه وسلم والها في وايه للسلي عليه السلام واخبروه في الملية  
التي تسرت بالضر والعا الرغب في بلوب المشوكين حتى انصرفوا حائش وجعل كلمة الدين كقروا  
جعلها هنا معني صبره وقوله لو كان عروضا فورا وسفوا فاصدا لا سفل العوض ما يعرض منافع  
الدنيا احبوا على عظم انهم لو دعوا الى عبيته اتبعوه ولكن عدت عليهم الشقة السفة العايه الي  
لعداها والراد ذلك كله عروة تبوك وقوله عني الله عنك قيل انه اسماح كلام ما قول رحك  
الله واحول الله والوقف عليه علم هذا حسن وقيل المعنى عفا الله عنك ما كان من ذكرك اذ نك  
لهم فلا حسن الوقف عليه على هذا التقدير وقوله حتى يبين لك الدين صدقا وتعلم الكاد من اي يبين  
لقد صدق من ينفق ثم اعلم الله ان الاسناد في  
لا سيما ذلك الذي يؤمن بالله الى قوله وهم في ربه يترددون وارتابت مغناه سكنت وقوله ان كاهدا  
اي كاهدا اي كاهدا وامرهم في ربه يترددون في ربه يترددون وقوله ولو ارادوا

لا عدوا له عدو اي لما هووا اهبه السفر ولكن الله ساعته اي حروجه سطره اي جلسهم عنه  
وقيل اعدوا مع القاعد من قبل هذا من قول العصم لبعض وقيل من قول النبي صلى الله عليه وسلم والقاعد من  
النساء والصبيان وقوله ما رادوكم الا جلاله هي تساد او قوله والاصغوا حلالكم الا بجمع سرعه  
السير والمعنى فبالاصغوا على كل اي سبيلكم الحسن المعنى او صغوا حلالكم بالتميمه وانفساد دات  
الدين وقيل معناه الاسوعوا عما سلك بالاسناد وحلال القوم العرج التي يكون من الصغوف وقوله  
سعونيل الفتنه اي يظنون لك الاسناد وقيل الفتنه هنا الشوك وقيل سماعون لهم اي من يستمع  
ويحبرهم فانه المعنى وفك من همل منهم وقوله ما رادوكم الا جلاله ولم يترك المسلمون جبالا من القدر  
ما رادوكم قوة لكن يظنون لك اكمال هو اسما منقطع وقيل قال ذلك لان ما يعرض لهوس المسلمين  
من الاراء المختلفة كانه مموله اكمال وقوله لهداسوا القس من قبل اي جبال اصحابك وصدعهم عن ربه  
من قبل اي من قبل ان يترك عليك كسب سرائرهم وقوله وعلوا لك الامور اي اطلوا الواي في ابطال  
ما حجب به حتى جالح اي يظن الله ويظهر امر الله اي دينه وقوله ومنهم من يقول ابدن اي ابدن في  
في الخلف والعني اي التوهمي بالعصيان في محالها كماله اكرام وقاده ان عباس ومجاهد قبل  
لهم يعرفون معهم من نبات الاصفه وقال اكرام من اسند الله والفتن سيات الاصفه والاصغر رجل  
من اكسبه كان له سيات لم يكره وفيه من اجل منهن وكان سلا داروم الامي القس سقوا اي الامي الاثم  
سقوا وقوله ان يصيبك حسنه تسوهم اي يحسنه وان يصيبك مصيبة اتى فريده لعلوا واحد اموها  
من قبل اي احدا ما يخرجه اذ لم يخرج من ان نصيبنا الاما كتب الله لنا اي في النوح المحفوظ وقيل ما احبنا  
به في كتابه من اياها من خرا وفضل فيكون شهيدا وقوله فلما لم يرضون بها الا احدى اكسبت  
العنيمه والشهادة عن ابن عباس ومجاهد وغيرها واللفظ اسفها والمعنى الترحم حتى يرضى بكم ان  
تصلي الله لعداب من عندنا او يادينا اي يحسنه فلكم او يادينا اي يسلطنا عليك فو صوا  
تقدروا وعيد وقوله ولا تفوا لحوها او كرها الاية لطفه لك الامم فهاهم ومغناه الشوك واكرام  
وروي انها نزلت في احد من بني حمر واللسي صلى الله عليه وسلم هذا الى عبيته والخرج وما منهم  
ان سئل منهم لعمري انهم كفروا بالله احبوا علي اي كرههم احبوا اعمالهم وقوله فلا تحبكم اموالهم  
والاولادهم الاية والاربع عباس وقاده والكلام قد تم واخير والمعنى لا تحبكم اموالهم والاولادهم في  
اكيوه الدنيا ايمان بالله ليعدهم بها في خرم اكسبوا لعدمهم والما حبر والمعنى ليعدهم باخراج  
لا تفارق سبيل الله وهذا الحمد الطيرى ابريد المعنى ليعدهم بالمحابيب في اكيوه الدنيا فليهم







والله اعلم بوجه الدين كذا ما في كل كلمة الله في العلم من رفع فعل الاستدلال ومن نصب  
فهو محمول على جعل ومن قرأ الآية عدة بها اصحابا ران يكون اذ عدة محذوف بالذات  
وجعلها الصبر كالعوض منها وكذا ان يكون جديها لا صافها الى المصير على ما في قول الفرس  
في واقف الصلوة ان اصل واقف الصلوة محذوف ها الا قامه لا صافه الاسم الى الصلوة ولم يات  
العد الا في البئر الذي في الوجه وقوله قل ان يصنعنا الله لما كتب الله لنا من قولنا ان يكون  
لفعلنا من التيام من قولهم صاب الهدف يصيبه وحار ان يكون لفعلنا من الواو والاصل يصوبنا  
وما منعهم ان يعمل منهم لفعلنا الا انهم موضع ان كنفه نصب بمنع وموضع ان التشديد رفع  
واحار الواح ان يكون موضعها نصب على يدوا الا انهم يكونوا الفاعل مضرا ومنع المعنى  
وما منعهم الله من قول لفعلنا الا انهم امانت الله ليعيدهم حات الام على المعاقبة لا وفيل  
المعنى امانت الله ان على لهم ليعيدهم ومنهم الميم من غارات فعلها جمع معار من غار  
السي يغور واغورته انا فهو معار ومن فتح فعلها انه جمع معار وكونا يكون جمع معار جمع الما  
اذا لا تفعل ومن قرأ مدخلا معناه مكانا في السمع ومن قرأ مدخلا اراد مكانا لا يكون فيه  
ومنذ خلا من دخل مسل لفعل ادانكلف الدخول ومنذ خلا من ادخل وهو شاذ لان ثلثه  
غير متعدي عند سيبويه واصحابه ومع الميم وكسرها من تلك لغات والسيد على الكبير ولا يترك  
مثل يلهم في المعنى وحال على فاعل مثل عافاه الله الفول في قوله تعالى  
اما الصدقات للفقراء والمساكين الى قوله حاد من هذا ذلك الفول العظيم  
**الاحكام والسمع** قال كاهن وعلمه والرهوي القوي الذي السبل والمساكين  
الذي سبل وروي ذلك ايضا عن ابن عباس وعنه ابن عباس ايضا القوي من المسلمين والمساكين واهل  
الدمه وقاله الحال عن الحال القوي من الما حزين والمساكين من الاحزاب الذين لم يهاجروا  
قنا في القوي والرواية من اهل الكاحه والمساكين الصبح منهم السامعي القوي الذي لم يهاجروا  
حرفه لهم والمساكين الذين لهم المال واخوه العظم ابو نور القوي الذي اسلمه والمساكين الذي  
الكسب من تسميه ما يقوته عبد الله من احسن المسكين الذي يخضع ويستكين وان قيل والقوي  
الذي يحمل السبل السبل هو محمد مسلمه القوي الذي له المسكن يسكنه والكاحه الى ما هو اسفل وذلك  
والمساكين الذي اهل الله القوي القوي الذي يعطي لهم الاية والمساكين الذي يكون عليه مع فقره  
اخضع ودل السؤال وقيل القوي والمساكين واحدا انه وصف نصفين لأكدمه وفهم القوي في

استفاق القوي والمساكين واحدا لانه وصف نصفين لأكدمه القوي الذي يحرك صاحبه الاحد  
من الركوه من عند الدار والكاحه السامعي منها والاضل في منهما ان فاعله ان واحد من الركوه  
عند ملك والحق والتوري وعبرهم او حشفه من معه عسور دسارا او ما زادهم والاحد من الركوه  
اكسب البصر / الاحد منها وله ان يكون درهما التوري وان حمل والحق وعبرهم لا واحد منها وله خمسة  
درهما او درهما من الذهب السامعي وانور وكان قويا على الكسب والحرف مع قوة البدن وحسن  
الحرف حتى يعنيه ذلك عن الناس بالصدقة عليه حوام وقال القوي العاقل احدا واحد الصدقة  
صملا لانه منه وقال قوم وعنده عشا ليله فهو عني روي معناه عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم حكى عن السامعي ان فرب له احدا الركوه يعطي منها حتى يسعها ويرى عنه اسم الفخر  
وهو قول التوري وقال التوري وان حمل لا يعطي منها الا من خمسة درهما الا ان يكون عار ما قوله والعالمين  
عليها يعني السامعه الذين يعطيهم الامام ليطور من الركوه كانوا اعيان او فقر اعطى قدر اجتهاد الامام وقوله  
والمولفه قلوبهم المولفه قوم كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم لولفهم على الاسلام احسن هو رجل  
في الاسلام القوي هم هو اسلم من يهودي او نصراني كان عني او فقير السامعي كان هو القوي على عهد النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين وثي ابو بكر رضي الله عنه وهذا ذهب ملأ من المولفه قلوبهم سي قد زال  
وان سهاهم يرجع الى الاصناف المذكورة نعم الرهوي امر المولفه ما ومنى اجمع الى بالذات احدا من كاف  
وبرج اعطي من الركوه وهو احسان الطمس وقوله في الرقاب اي في كل الرقاب والوقوف له ابن عباس وهو مذهب  
ملك وغيره ان الرقاب يعوم الركوه السامعي المعنى منها لذكر لغات منها في ربه ويعطي منها المكاتب وقاله  
او حشفه وروي عن ملك انه كان اعطي المكاتب منها او المعن من الركوه في قول ملك كحاشة المسلمين قال  
الحسن وان حمل والحق جعل ما تركه في الرقاب وقوله والعار من مل قنا والعار من اسند ان القوي معصيه  
وقوله وفي سبل الله اي في حاشته ملكه السامعي يعطي منها العاري يار كان عني ان يحمل كل منها في السبل  
او حشفه واصحابه لا يحمل منها العاري في سبل الله الا ان يكون منقطعاً عن احرار عن ابن عباس لطل ان يعطي  
من ركونه في الحج وقال السامعي والتوري وانور لا يعطي منها في حج الا عزم وقوله علي وان السبل قال ملك ابو حشفه  
الكاحه المدفع به هو ان السبل وقيل ان السبل هو الكاحه من ارض العدو وواحد ماله وهبل هو المحار من  
ارض الى ارض واكثر العلماء على انه العايب عموما له ليعبر مسافة او عبرها من الموانع قال عمر بن الخطاب وابن عباس  
وعبرهما ان الركوه اذ اوصعت في بعضه ما في يديه وهو قول ملكه ان حشفه وغيره قال ملك كحاشة  
من الذي فيها كاحه لغيره ما دام انور ان في الامام سمع علي بن سم الله تعالى فان فهم



الذي يرفع أموالهم أحراما على بعض الأصناف عليه والسامعي يعرف الأصناف التي سمي الله تعالى  
وهذه الآية عند سائر العلماء في الركوة وهي نافلة لكل صدقة سوى الركوة في القرآن وقوله يا أيها النبي  
جاهدا الكفار والمنافقين والذين آمنوا منكم من المنافقين والذين آمنوا منكم من المنافقين والذين آمنوا منكم من المنافقين  
فأله أحسن وقادروا لم يصح النبي صلى الله عليه وسلم حتى أدرك في مال المناصر وعلمه  
وقوله خذ أموالكم صدقة يعني به الركوة المفروضة وقوله استمعوا له أو استمعوا له وهم روي عن  
ابن عباس أنها منسوخة قوله سوا عليهم استمعوا له أم لم يستمعوا له الآية لأن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تدن علي السبعين وحمل في منسوخه بقوله ما كان النبي والذين آمنوا أن يستمعوا له للركنين  
وقوله ولا تزل علي أحد منهم مات أبدا الآية قيل هو باس لقول النبي صلى الله عليه وسلم للمسر كرس  
رسلا هو باس أهول الله علي وصل عليهم من صلاتك شكر لهم هـ النفس  
قوله علي وصيهم الدين نودون النبي وهو لوز هو أدنى دوا دن يصح إلى كل كلام أحد عوا عباس  
وحاهد وعبر بها وقوله قل أدن خير لك أي هو أدن خير لك لا أدن شر أي يسمع أكبر والسمع الشتر  
نوم والله أي هو محل ما كحل الأمانة بالله علي ونوم للمؤمنين أي صدقهم عن أن عباس فاعلى الله تعالى أنه  
صدق والمؤمنين والصدق المناصرين وحمل أن حوالا في قوله للمؤمنين كد حوالا في قوله ردت لك  
ومرهم القول في نظايره محاهد هو لا فوج ذكروا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا قول قبه لم كلف  
مصدقنا صليت الآية فيهم وقيل أن ما دل ذلك بنيل الحوت وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه  
وسلم من أحب أن يسطر السبطان فليسطر إلى سطر الحوت وروي أنه كان حيا بما تأمر سطر الراس  
والحيه اسفع أحد من أحر العيين وقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه منكم في الآية  
الم يعلموا أنه من كاد الله ورسوله أي عاذه يكون في حد عس حدة فارة نار حهم أي طه  
نار حهم وأن تكبر وصل الفذر فإله نار حهم وقوله حذر المناصر أن تزل عليهم سور  
سهم ما في قلوبهم هذا خبر عن المناصر عن الحسن ومجاهد وقال الواح معناه لحذر فهو امر  
في اللفك ونهد في المعنى وقوله وليس سالفهم له فلو أن ما كما كوص ونلع بزلت في أربعة نفر  
واهم النبي عليه السلام في روجه وسول يسرون سر به ولم يحكون من عليه الوحى بأفهم يسرون  
بالله ورسوله ففت عمار بن ياسر وقال له ادركهم من ان كمنوا وسلم مما يحكون ما فيهم يقولون  
مما كوص فيه الوكك لمهم وسالهم فقالوا له ذلك وكان ما فيهم رجل لم يحكم معهم ولم يسمعهم وهو  
المراد في قوله أي يفت عن طاعة من تعذب بأيقه والأمرور لم الدين قال من تعذب طاعة

وحاوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم تعذرون فانزل الله تعذروا فذكرهم بعد ما بال الآية وروي أن  
اسم المعصومة عنه الحسن بن علي وقوله المناصرون والمناصرونات لعصم من نعم من الله من قوله وكلفون  
بالله أسع منكم والمعنى بعضهم من بعض أحبا على الله في أمورنا المنكر أي الكفر وهو من المعروف أي  
عن الأمان ويعصون أمرهم أي على الاتفاق سبيل الله عن محاهد والحسن فماده عن كل خير نسوا الله فليسهم  
أي كوا أموالهم منكم من رحمة وقوله وعد الله المناصرين والمناصرون والكفار مع كون كل نفاقا  
لعمل ان المراد من دخل في الإسلام بجاهره دون باطنه وروى رجل فيه هي حسبه أي كجبه ذنوبهم وحزا  
اعمالهم ولهم عذاب مقيم أي دالم البرول وقوله كالمين في قلوبهم التنبيه واقع على المناصرين شبهوا بالركن  
قتلهم من الكفار الضمير المعنى يسرون كاسم الدن في ملكك واسم من عوا خلافتهم أي يصعبهم في الدنيا  
فما بدونهم وحسنه كالمين خاصوا أي حتم في الباطل وهو خروج من العينة إلى الكذاب وقوله الم باثقم  
نبا الدن من قتلهم الألف بمعنى القبر والتدبر والموت كات هي مدار فوم لو سميت لذلك أنها طابت  
فجعل عاليا وسألهما وكانت ثلث قربات وقيل أربع وقوله في موضع آخر الموتة على طرس الحسن  
وقوله في وصف المؤمنين في حات عذر يعني حات أقامه من قوله عذبت بالمكان إذا أمنت به  
وكذلك قال ابن عباس هي معدن الرجل الذي يكون فيه كعب حات عذر هي الكرم والاعتبات بالشراب  
ابن مسعود هو اسم له حمار أكنه الحسن هو اسم لقصور أكنه من ذهب لا دخلها إلا بي أو صدى أو  
شهيده أو حكم العدل يقال هي مدينة في أكنه فيها الرسل والأسا والسفراء وأمه الهدا والناس بعد  
دخولهم في الحات عطا عذر بقر أكنه حانة علي حاشية وروى أن من الله أكرامهم فيه  
من ملك أكنه وذلك لأنه سب ما وصلوا إليه قال الحسن نصل إليهم وروى أن الله من الله والسرور  
ما هو الدعهم واقرا لعينهم كل شيء أصابوه من له أكنه وقوله كلفون بالله ما طالوا الآية وروى أن هذه  
الآية في الحمار بن سويد بن الحاميت قال وقد ذكر النبي عليه السلام المناصرين باسمهم وهم حسا  
والله ليس كان محمدا صا دقا علي جواننا الذين هم سادتنا وحمارنا نحن سرون حمارنا فقال له عامر بن  
قيس حل والله أن محمدا صا دقا مصدق ذلك وأنت لسر من حمار وأجبر عامر النبي صلى الله عليه  
وسلم بذلك وحاملا من حلف بالله عذر من النبي صلى الله عليه وسلم أن عامر الكاذب وحلف  
عامر لعذر قال وقال الله انزل علي نبيك الحار شيبا فبرلت وقيل أن الذي سمعه وأجبر به النبي صلى الله  
عليه وسلم عامر بن عدي الأنصاري في سمعه ولما رآته فم الحمار لعنه ليل الحمار بحيرة فقيه  
في وهو ما لم نالوا وقيل لا







والله استغفار كلام وقوله فان له نار جهنم فوكند لان الاولي لما طال الكلام هذا مذهب المبرود واخرى  
ومذهب سيبويه واخيل ان البانية بدل من الاولي على سلمان ان البانية حرم مع جرد وعف  
التقدير والواجب ان له نار جهنم وقيل التقدير له ان له نار جهنم فان من فوعه بالاستغفار على اعمار  
المحروف من القوان وهذا احسن الكبري واي على الاحسن ان رفع على تقدير وجوب البانية  
وانكر المبرود من اجل ان المفعول المسدده لا يندابها والعلم اكبر عدد المفعول ان يقول عليهم  
سوره ك وان يكون ارجح موضع نصب على تقدير من ان نزل وكور على مذهب سيبويه ان يكون مفعوله  
ليجدر لانه كبحر جردت ريدا ولم يحركه المبرود ان كدرسي في الهية وما في قوله ان تعف عن طائفة  
من القرائت طاهر سوافراه من فوا ان تعف وهذا الحمل على المعنى كانه قال ان نوح طائفة منك وانس  
لذلك في تقدير بعد والوجه في تعف بالياء كالدن من فوا موضع الكاف نصب المعنى وعدم الله على  
كفرهم كوعد الدين وقيل كذلك كما السمع الدين وكالذي جازوا والدين كدور الاحفهم معطوف  
على المؤمنين والعطف على المطوعين لانه ان يكون عطفا على الاسم قبل مائة تسعون منهم معطوف  
على يلمزون وقوله سبحانه الله منهم حرم عن الدين يلمزون واكهد بالفتح المسقة واكهد بالضم الطافة وقيل  
هما العنان لمعنى وقوله حلف رسول الله من فوا حلف بمعناه بعد رسول الله والى خلاف المخالفه  
واسمايه على انه مفعول له والتقدير مفعولهم حالما عليه وكوران يكون كوفوا ومفعولهم مصدر او يكون  
مكانا واما لانه لو كان كذلك لم يعلو به حرف ولا مفعول له ولا عبرهما مما كور فعلقه بالفعال والمصدر  
ويحتمل ان يكون خلاف مصدر حالف ويحتمل ان يكون لعله في حلف ورفقا مع اكلهين فهو مفعول من  
الكافين وهذا ذلك في الواو والالف والياء والالف كقوله مثل القبايرد برد الظلل  
بريد الظلال والواو كقوله ارا القصور سما فاصرك ان ترد الماء اذا عاب الخ  
والياء كقوله وددت بعد العفوان وخسه صبا الدرع من مسحات المسامر  
**القول في قوله تعالى** وحام القوم من الاعقاب لودن لهم الى قوله  
وانه اربعه في نار جهنم والله انه يهدي القوم الظالمين لا احكام فيه والسبع  
**المعنى** من المبرود اصله المتقدرون قال مجاهد وقناه هم قوم عفار  
حاوا ما عذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم بل افسل منهم لعله بان اعداهم باخل وقيل هو من  
عذر في الامراء اقصر وعد الدين كذا الله ورسوله يعني اما فقيس وقوله ليس على الصغاف اعلى  
الصغاف اعلى المصلي اليه اي ليس هو المبرود من انهم في لف وروي ان عبد الله بن عوف في

النبي صلى الله عليه وسلم في رده فقالوا رسول الله اجلنا هال الا احدا حملك عليه فتولوا  
واغصهم من الدرع حونا على ذلك وملا كفاي من موبيه فانه مجاهد احسن نزلت في اي  
موسى الاسعوي واصحابه وقوله وسبى الله علمه ورسوله اي سبى اربك عليه وقوله الاعقاب  
اسد كمر او لفاقا قال قتاده انهم اعدوا معرفة السيف والعبوة انهم افسى واحفي واحدي على سماع  
البريل وقوله واحدا لا تعلموا احد ودما اول الله على رسوله احذر من قولهم انت خير نكدا اي طوبى  
به مثل انه منقو جردا كايك وهو رعه بالبناء واليد في جرد نكدا من الباء وكور حذرها مع ان وقوله  
در الاعقاب من يحد ما هو معنا اي عرما وحسونا واصله لروم الشئ ومنه ان عداها باكار عواما  
اي الروما وسبى كل الدواب يعني ما يدور عليه الرمان من المكنوه عليه دايه السواي دايه البلاء  
والمكنوه وقوله وممن الاعقاب من قوم نوح والله واليوم الاحرام يروي ان المراد بذلك هو مبرود من  
موبيه والهويه ما سوب به الى الله تعالى ومعنى صلوات الرسول اسعفاه عن ابن عباس واحسن  
وقتاده دعانا كبر والبركة الا انها قرنه كهم يعني تعفانهم وقوله والساهاون الاولون قال ابو المسيب  
واحسن وابن قيس بن هم الذين صلوا الى القسطنطين السعفي الذين تابعوا معه الرضوان وهي سبعة احدى بيده  
عظام اهل بدر الساعفي المهاجرون الاولون مهاجرون معه الرضوان والساهاون الاولون من اربعه  
الرضوان وقوله وممن حرك الاعقاب مهاجرون يعني ميه وقوله ومن اهل المدينة مودوا على النفاق  
مثل المعنى ومن اهل المدينة قوم مودوا على النفاق وقيل في الكلام قوايم وناحصر والمعنى وممن حرك الاعقاب  
والاعقاب مهاجرون مودوا على النفاق ومن اهل المدينة مثل ذلك ومعنى مودوا واقاموا ولم يوبوا عن  
ان ريب غيره المعنى كوافيه وانوغيه واصله الحرد فكانهم حردوا للنفاق وقوله سبعة منهم موبين  
قيل احد العدائين القصة بالمالع التي عليه السيل عليهم والاحد عذاب القبر احسن وقتاده عذاب  
القبر وعذاب الدنيا عذاب كور والقتل هو القتل عذاب القبر وقيل السبي والقتل اربد الاول  
عذابهم بالمصابيح اموالهم واودهم والسبي عذاب القبر وقوله واحزون اعمر حوا بدوهم قال ابو عباس  
نزلت في عسوه كلوا عن عسوه بنوك فابو سبته منهم انفسهم في سوارى المسعد وقناه وفيهم  
نزل جدم اموالهم صدقة بكمهم الاية وملا كفاي سته رجب منهم انفسهم في سوارى المسعد بلنته وهم ابو  
لبابه بن عبد المنذر وادوس بن حوام ووداه بنه وقيل لم يملكه الله من خلفوا المذكورون بعد هذا  
وملا بل الله الذين خلفوا غيره بن ملك وموار بن الربيع وقيل ارب ربعي العمري وهذا  
بر قاله مجاهد وخبره من ارباها وصاحبه الذين خلفوا الله







الحق المحب الصدق حدها مطهر القلب ومواليا لها وكذا راجعها اجتماعا صفة على ما تقدم ويكن  
فاعلم برقيم المحاب ويعود الذكر الذي به الموصوف المذكور والراجح ان يكون احدهما اختلا والآخر  
وصفا للصدق من وجوه الخلف وكذا ان يقطع ويكون متافعا على تقدير انك تطهرهم ويحرقهم  
على جواب الامر والمعنى ان احدهما هو الصدق بطهرهم وبرقيمهم فواظفهم فهو معقول بالعلم من طهر  
واصفه بتمت طهره واخبر به واجمع في الصلوات لانها جماعة والافراد لانه مصدر يودي عن القليل والكثير  
والهم ونزكه في موجز لغتان الدين اخذوا كوران يكونان الدين مستلذا واخبر عذوف كانه لغتان اخوة وكوران  
يكون على تقدير ومنهم الذين اخذوا وهو مودود على ما تقدم واضمار الواو مع الجوزية له اصح الفاعل مع الفعل  
في خوراما الذين اسودت وجوههم الفرم اي مع الهم الفرم ومن است الواو عطف حله على جملة وقوله امرهم  
سبانه السالعا على والمفعول فيه سواء في المعنى واما السالعين ببنائه واسم سبانه واسم سبانه والمراد بذلك  
اصول البناء التي يرتفع عليها ووجه سبون لغوي ان يكون الفاعل لا كما قال كف تنالهم نور واندر سبونه النور  
والا ادرى ما وجهه والهم في حرف الاصل والاسكان كحذف ما فاعله في بار حصة فاعل افعال خوف  
كانه حال ما سارا خوف بالنسبة في النار ان خوف مدكو وكوران يكون الصبر في نفوذ على من الصدق فانه  
من اسس سبانه على غير نفوي

### القول في قوله تعالى لا اله الا الله

لا اله الا الله الذي يتورس في قلوبهم الى اخر السورة  
قوله ما كان للنبي والذين امنوا ان ينسجوا للمشركين قوله ان ابراهيم لو اواه جليج روى هذا نزل اسعفار  
النبي عليه السلام لعمري اني طالب بالآية على هذا ناسخه ليعمل النبي صلى الله عليه وسلم وما في النسخة قوله عليه  
السلام في المادتين اريد على السبعين في قوله لا اله الا الله اسعفار اياها صولت وقوله وما  
كان اسعفار ابراهيم اسه الاخر موعده وعدها اياه من الله وعنه ان سئل فلما سئل انه عدو لله موته تنبرا  
منه وقيل ليس له انه عدو لله يعني الله تعالى اياه عن الاسعفار له ان خيرا انما نرا منه في الاخر لآية ليل  
به يوم القصة ثلث موات فاد اكل في المائنة احد منه ثلثت اليه يتبرأ منه والاشهر من العلماء الاياس  
ان يدعو الرجل اليه الكافر ويسعفه لما ماد اما جليج في الاخر له ذلك اذا ما ناه وقوله ما كان اهل المدينة  
ومن قولهم من اشراب ان خلفوا عن رسول الله آية قال ان يريد اسعفا وما كان المؤمنون سبورا كانه وقيل  
هي السوابيا التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعثها وسبيل سبنا وسبيل سبنا وسبيل سبنا وسبيل سبنا  
احدا الخلف عنه وانه ان عيسى وقياد وغيرهما ما بعد النبي صلى الله عليه وسلم قوما الى البوادي  
لعلوا الناس لما نزلت هذه الآية حار او رجحوا فامر الله تعالى ان المؤمنون

للمؤمنين حبسوا لولاها لك من خلفك رسول الله فامر الله تعالى وما كان المؤمنون ليسوا  
كافة على انبات حبس الواحد لقوله وليندروا قومه اذا رجحوا اليهم واسم فرقة قد رفع على الواحد  
وكذلك الطائفة وقد حرت ذلك في غير موضع من الكتاب في المفسر  
قوله الذين سوا ما كذا لا يفيهاهم انه قد يلا يفيهاهم انه قد يلا يفيهاهم انه قد يلا يفيهاهم انه قد يلا يفيهاهم  
لغوي لهما الا ان يقطع قلوبهم اي الا ان يكونوا عوا كاهد وغيره ومن المعنى ان يكونوا نود سدم من  
حتى يكونوا بمنزلة من قطع قلبه وقوله اسرى من المؤمنين اسعفه مثل قوله اسرى واخبره الدنيا  
بالآخرة وقوله لاسور العابدون الآية قال الحسن البصري من الشوك العابدون الله وحده اكامدون  
على نعمه الساكنون الصالحون عن ابن مسعود وان عيسى بن مريم روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
واصل السباحة لذهب على وجه الارض والاسم ارضه والظاهر من على الطاعة في ترك ما سرت له الام  
والطعام وغيره الحسن المراد الذين صوموا الرض وشال لقوم وغيره الرافضون الساجدون في الصلوات  
مثل هي القواض ومنه العواض والوافل الامور والمعروف والماهور عن المكي بل لا يمان والماهور عن  
المثل قبل عن الكفر مثل هو معروف كل معروف ومنه رطت الواو في الماهور خاصة لما حبه  
النبي عن المكي الامور بالمعروف فلا يكاد يدرى واحد منهم ما هو في ذلك في والماهور لقرنه من المعطوف  
ومعنى قوله اكا طهور كدود الله القاعون لما امر به والمنتهون عما هي عنه وقوله ان ابراهيم اواه جليج  
قال ابن مسعود وان عيسى بن مريم روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ابراهيم عاهد الفقيه  
وعنه المؤمن اني كعب هو الذي اذا ذكر النار تآوه وكذلك قال ابو عبيد هو المنة سبعا وقضا  
المخرج يفيها ابراهيم هو المسخ والثاوي في اللغة التوجع والحزن وقوله وما كان الله ليبل قوم ابجد  
ادعاهم حتى يطلع ما سهر من المعنى حتى يطلع ما سهر من المعنى حتى يطلع ما سهر من المعنى حتى يطلع ما سهر من المعنى  
للمسكين وطلع في الطاعة والمصيبة عامة وعنه ايضا نزل ذلك حين سأل احباب النبي صلى الله عليه وسلم  
عمر مات وهو يسرب الحرق في كعبها وقوله الذين اتبعوه في سبانه العسوة لغوي عرو سولكي في  
وقت سبانه العسوة وروى ابنه كانوا مع عسرة الويت وسدته في فاقه حتى اتم كلوا رعا من النمر  
جماعة منهم ليسر بوا عليها الما وقوله من بعد ما كان يربع يلوب قوم منهم اي يميل الى الرجوع عن  
الخروج معه وقوله وعلى الملائكة الـ  
تبرك وقيل خلفوا عن ان يكونوا ما  
وقوله وكنت الامم اموا



ليتوبوا اي رسلهم في التوبة ليتوبوا رسلهم في التوبة  
 ومن المعنى باب عليهم ليرجعوا الى حالهم وقوله وكوفا مع الصادقين اي مع النبي واصحابه عن  
 رسلهم واني رسلهم في التوبة ليتوبوا رسلهم في التوبة  
 وقيل الصادق في عهودهم وامانهم وقوله ذلك بانهم الصمغ صمغ اي عظم والصب اي نصب اي نصب المحص  
 اي محامه واصلة مصمور الطير منه رجل حمير وامواه حماته وقدم الهول في قول من قال ان قوله وما كان  
 المؤمنون لسيفوا كافه باسمه وقدر روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لست في الكهاده اما كانت  
 القبيله نزل باسمها مظهر الاسلام وهي كاذبه حين احدثت البكاد دعا النبي صلى الله عليه وسلم  
 علي من النبيين فاعلى الله الله عليه السليل انهم ليسوا باميين فودعهم الله الى عساكرهم وجر قومهم  
 ان يفعلوا فعلمهم وقيل كان ذلك بسبب عزم المسلمين على ان لا يخلفوا عن رسول الله ابدا لما بارأه المتخلفين  
 والصبر في لسمهم في الدين ولقد روي عنهم في التفسير في النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله احسن  
 الصبر ان لفقه النافه وهو احسن الطير وقوله فابوا الذين يلونكم والكفار بالاكزولت قبل  
 ان يورثوا النبي صلى الله عليه وسلم في الماد بذلك الروم انهم كانوا بالشام وهو اقرب الى  
 المدينه والعراق وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحامي الكهاده الذين يكونون فامرهم باليه وقوله فاد  
 ما ازلت سورة منهم روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما نزلت هذه السورة في يوم ارم  
 كرها الى قريتهم وقوله اولها يورث انهم يفسون كل عام موه او مهن من اهل الكسور بالهوى فاحد بالكذب  
 وقوله فكم يصم الى بعض يعني المصم من طرعهم الى بعض اما احذر ان يعلمهم وقيل اد ازل السورة  
 كسفت اصرارهم او ما يصم الى بعض هل يورثهم احد اذا علم مثل ما علم ثم انصرفوا الى صرنا ولم  
 نسمه عوا فواه الرسول صلى الله عليه وسلم صرف الله قلوبهم اي مجاراههم على فعلهم وقوله لقد جاءهم رسول  
 من انفسهم اي عري قلوبهم وقيل سوسمهم على ما علم اي سوسمهم على ما يشق عليهم وقيل عري  
 عليهم ان يدخلوا النار حرص عليهم ان يدخلوا الكنه وقيل حرص على قلوبهم وتوكلوا الكفاب اهل مكة  
 فان تولوا فالاحسن عن طاعة الله غيره فان تولوا عتدك وقوله حسبي الله اي هو يكتفيني والاحسن

**المراد**  
 ما ان الاسار احمر انزل من العراق  
 سلام ونصوب الى ان يقطع  
 وروي عن الرواه عن ابن كثير نقا  
 بوعربها النافون عكهم وروى  
 عابها ان عامور عوجهم لجمع لجمع التاوصها النافون  
 قلوبهم ولقد هم مصبون بعبادهم جمعهم من بعد ما كان  
 زوعبها وعلى الشهاد خلفوا في الكهاده والاحسن

ورواها عند الوارث وهو روي عن ابن عمر روي عن ابن جعفر محمد علي وجعفر بن محمد وغيرهما قالوا  
 المفضل عن عاصم ولقد واصل عليه لجمع الغير الى اهلها ورواها عن ثعلب سم العنبر ورواها  
 ابو زيد عن ابن جعفر ورواها عن ثعلب سم العنبر الى اهلها روي عن ابن جعفر محمد علي وجعفر بن محمد وغيرهما قالوا  
 ابن كثير واني محض رب العرس العظيم رفيع العليم  
 مع ايها السكنا النونك وجمرة الكساي معي عداوا بها حفرة واستنها الماقرن ولا محذوفه فيها  
 من قول الى ان يقطع فامرهم باليه وقوله فاد  
 الى ان يقطع فامرهم باليه وقوله فاد  
 وعندهم الله احسنه وكور رعه على معي ذلك وعندهم باليه وقوله فاد  
 ان يكون في كاد ضمير احدثت ويرفع القلوب ويرفع ويذكر القلوب انه منقطع وبانت القلوب ايضا  
 ليسرهم في وكور ان يكون احدثت معي كاد كما تقدم ويكون يرفع الكبر والاصمار في كاد مذهب  
 سيبويه وذلك لشبهها بكان لا اكبر اليها فاما بيلم كان وكور ان يكون القاعل مضرا فهو على الله احسن  
 والانصار واصبر في كاد اسم مفرق من حيث كانا فاقوا واحدا ومن قولنا راع بالنا حار ان جعل القلوب  
 من رعيته بكاد وحار راع بالنا لانه فعل موزن ينوي التاخير وهو محموله القلوب ترلع وقوله فاد  
 معناه اقاموا اهلهم ورواها عن ابن جعفر محمد علي وجعفر بن محمد وغيرهما قالوا  
 من علكه لغات معي او لا ترون انهم يفسون من قولنا بالنا فاهو حكا للمؤمنين هو ان يفسوا كقولهم لافس  
 عن التذير والفكر وقوله فاد بالنا فاهو حكا للمؤمنين هو ان يفسوا كقولهم لافس  
 ان يكون المعذبه الى معولين فسدت ان مسدهما ومن قولنا فاهو حكا للمؤمنين هو ان يفسوا كقولهم لافس  
 الفسك عري عليه ما ختم موضع ما رفع لعري وعري لعنت لرسول وكور ان يكون عري مبتدا وما علة  
 لفسد مسد الخبر والكله لعنت لرسول وكور في الكلام نصب عري وعري لعنت لرسول وكور ان يكون عري مبتدا وما علة  
 مدينه وعددها في الكوي سبع وما به ايه وفي لغة الاعداد بلون وما به ايه اختلف فيها في ثلث امان  
 ان الله يري المسكونين يري اعداء اليا اسماء عاد وقوم مدينين ومكي

**سورة الرحمن الرحيم**  
**الفول من اوا في قوا**  
 والله يدعوا الى دار السلام  
 وحكام فيه والفتح النافون  
 روي عن ابن جعفر محمد علي وجعفر بن محمد وغيرهما قالوا  
 روي عن ابن جعفر محمد علي وجعفر بن محمد وغيرهما قالوا



فلك انما احكم قبل المعنى هذه وقيل المعنى الذي هو ادائها عاهد المعنى ان انات التورية والاخليل  
وعنه ايضا المعنى تلك انات الفوان وهو احسن الطيور والوان كالتاوي بكلمة لما فيه من البهارة والبيان  
فلك وصف حكمه وقوله اكل الناس عجا ان اوجبت الى رجل منهم لعني اهل مكة وروى ابيهم فالوا لم يحدا الله  
رسولا الا سمع اني طالب سوت الابه وقوله ان لهم قدم صدق عذرهم قال ان عباد المعنى من اصدق الطيور  
معنى قدم صدق عذرهم وصل هو الساقفة احسن وقاد هو محمد صلى الله عليه وسلم وعزا كرا ايضا  
مصيبهم في النبي صلى الله عليه وسلم عاهد صفت لهم السعاده في الدار الاول وقوله ما من سمع الامم بعد  
ادنه هذا ردي على الكفار في قوله مما عبادوه من دون الله هو السعاده وانا عند الله واعلى الله تعالى ان احدا  
لا يسمع احدا لادته فكيف سعادته اصباح الغفل وقوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره  
منار من المعنى وقدرها نورا خذا ازاوا اختصارا كما قال واذا راوا كانه اولها هو الصواب والبيان  
الا حار عن القمر وحده ادنه كحي الشهرة التي عليها العمل للعاملات وكوها وقوله ان الذين ابرحون  
لقانا اي الكافون من المعنى ابرحون نواب لقانا والاعمال لا يقع الواحد المعنى كحي الامم اكد  
وقال لهم بل ارفع معناه في كل موضع دل عليه المعنى ومعنى واحموا واسكنوا البيا وقوله لهدم  
دمع ما ناهم قال عاهد جعل لهم نورا مسور به ومن المعنى يهدم لدمع ما ناهم كوي من كهم الانوار في جات  
النجم اي مردونهم وورس اديهم وقوله دعواهم فيها سحاك اللهم اي دعواهم فيها تزيه دهم من السو  
وحكم فيها سلام اي كحي عصمهم هذا بالسلام وحكي سبويه الدعوى بمعنى ادعوا ومعنى قولهم لاجه  
سلام اي سلمت مما اسلم به اهل النار وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اقل اكنه بلهمون احمد التسميع  
كما بلهمون النفس وقوله ولو جعل الله للناس اسوا سمعهم اهل بالحير الابه اي استغنى لا ساعته اهل بالحير  
قال عاهد وقاد هو دعوا الرجل عند العصب على اهل وولده وقيل المراد به قوله اللهم ان كان هذا هو  
اكر وعندك فامطر علينا حماره من السماء واسا عذاب ايم ومعنى اهلهم اهلهم فوقع اهلهم ووقع  
واميتوا بدر الدار ابرحون لقانا في كنهانهم ليجمرون في بحرون وكل سبي رتقاه وعلوم  
وقوله واذا مس الانسان الضر دعانا خفيه او قاعدا او قائما نعني انه الدعوى هذه الاحوال الا الله تعالى  
فلما تسفنا عنه صره مراد في العافية على ما كان عليه من المعاصي وقوله وما كانوا يؤمنوا على  
الله تعالى ان هو الا لكبر لو ابقوا لم يؤمنوا لما سبق علمهم وقوله لسطر كلف فعملون اي ليعمع منكم ما  
ما سبق فوزه من الثواب او العقاب ولم يزل عليه عباد الله وقال الذين ابرحون لقانا اننا لفران  
عبر هذا قوله والقتاده والقتاده وامسوا اهل مكة واما انت لقرار لسوفيه ذكر المعنى

او بدله فاحمل مكان كل الاحوال ما كان الحوام حالا ومكان الوعد وعجل ومكان الوعد وعجل  
ولا سان بمله قد يكون معه والسد بل انما يكون برفعه وقوله قل لو شاء الله ما تلونه عليكم والادراك  
به اي ولا اعلمكم به عن ان عباد المعنى فكم عبادهم اي لم اكل على شيئا وقوله قل ان الله  
ما لا تعلم في السموات الابه اي اكبر من الله ما لا يكون في السموات والاولى الارض ان يسفح الاله  
المعبوده وقدره احد وقوله وما كان الناس الا امه واحدة فاحلفوا قال عاهد لعني قومهم في ربح  
ادع على در واحد احلفوا وصل المعنى ان كل مولود يولد على الفطوره فكلهم فكلهم وقيل هي ادم  
وحده احلف هاسل وقابل وقيل الناس هاسل العرب وهو عام يراد به اكله ولو اكل  
سعت مريدك اي لو ان الله جعلكم احلاف في الصفا الفصل ليه في وقت احلافهم وقوله واذا  
ادقنا الناس حرم من تعرضوا لعني الناس هاسل الكفار وقال احسن المناصون والوجه الفرح  
والضالك والكر والكر الاسهل والكراب عواهد فلله اسرع مكر اي جوا على المكر وقوله  
حي اذ انكم في العلك لعني السفن وحيونهم بح طيبه خروج من الكتاب الى الغيبه حاتنا راح  
عاصف الصبر والسفينة او اللج والعاصف الشديده وحاصف المرح من كل مكان اي من كل مكان  
من امكنه المرح وحيونهم اي احياهم اي احياهم البلاء وقوله دعوا الله محصين له الدار اي دعوا  
وحيونهم ما كانوا العبدون قال لعني المنصور المعنى بالوا هاسل شرا هيا اي باحج واقبوع وقوله  
ما بها الناس اهل على السكلى ماع الحيوه الدسا قال سفتو عبيده اراد ان المعنى ماع الحيوه الدسا  
اي عصفوه لعل الصاحبه في الدنيا ما لقال البغي صرعه وهدر الابه مدكور في الاعقاب وقوله واخلف  
به سات الارض اي احلف السات بالمطر وصل المعنى باحت الارض وانوار النبات وروى عن نافع  
انه وصف ما خلق اي باخلق الما بالارض من اسداه سات الارض اي بالماسات الارض نبات الارض  
على هذا ابتداء وعلى مذهب ولم نفت على باخلق مرفوع باخلق وقوله حتى اذا حوت الارض بها  
وارسنت اي رستها وطر اهلها انهم ما درون عليها اي على الاشجار بها جعلناها حصيدا لعني ما على  
طهرها والها والاهت للارض اول رتبه وقوله فان لم يبق بالاسر قال ما كان لعني كان تع بالاسر  
وحقيقته كان لم يبق المعاني الغبه المنار التي بعها الناس وقوله والله يدعوا الى دار السلام اي الدار  
التي يسئل منها احوال الاله

التي يسئل منها احوال الاله  
الى يخل منهم ما كان احكم كيه  
رحمه والكساي  
والناسا حوسن والناسا حوسن











بل كحرف ان نعلموا الباء حرفا التقدير حواسه مثلها كالباء حرف جبر المبتدأ او على كحرف ان يكون المصدر في  
 تقدير فعل مبني للمفعول كأنه اريد يجوز في قوله مذكر المصدر في موضع الفعل كقولك وفد حواد كز ريد  
 عجت مرا عطا الدرهم اي من العلى درهما فصف المصدر الى المفعول وحرف المستند اليه الفعل الذي  
 المصدر في موضعه كما حرف الفاعل مع المصدر الذي هو في موضع الفعل في قوله لا يسام الانسان من دعا  
 الجبر والى كحرف ان يكون على تقدير لهم حواسه مثلها مكنون مثل قوله فعد من ايام احي وشبهه والباء على  
 هذا التقدير ايضا سعلو بحروف حسب ما تقدم كأنه والى حواسه ثابت مثلها ومن اسكن الظاهر قوله  
 قطعاً من الليل مقلماً والقطع اسم لما قطع ومقلماً على هذه القواعد منسوب على انه لغت لقوله قطعاً  
 وكحرف ان يكون جازماً من الليل ومرجع الظاهر هو جمع قطعه ونصب قوله مقلماً على انه حال من الليل وقوله هناك  
 تلبوا كل يسر ما اسلفت فمالك بحرف منسوب يتلوا وتقدم معنى القراء كذا كحرف كذا في موضع الكاف  
 من كذا نصب المعنى مثل افعالهم حارهم ريك انهم لا يؤمنون كحرف ان يكون موضع ان نصبا على تقدير انهم لا  
 يؤمنون واكمل على هذا ما وعدوا به والعذاب وكحرف ان يكون موضعها رفاعاً على معنى جوع عليهم انهم لا يؤمنون  
 فان يدل من كذا دل الله يهدي الى يهدي من يشاهد انبته الى حرف احد المفعولين في قوله احي ارجع خبر  
 المبتدأ الذي هو من من احيى موضع ان نصب على تقدير ان يتبع او رفع بالابتداء وكحرف احيى مفعلاً واكمل خبر عن  
 الابتداء الاول وكحرف ان يكون رفاعاً على السداد من وهو بدل الاستعمال والفقول في الهاء المذكورة يهدي كالفعل  
 في كلف ونظيره وقد تقدم ومن قرأ يهدي معناه لا يهدي بخيره لكنه جناح الى ان يهدي فهو اسدياً منقطع  
 وقيل ان اصله يهتدي بحرف التثنية احيى المتعارفين كما احدثوها من استطاع فقالوا استطاعوا وقالوا السور  
 مثله من قرأ بالاصافه فهو على حرف الموصوف واقامه الصفه مقامه المعنى يسوره كلام مثله او ذكر  
 مثله او ما اشبه ذلك ووجه السور ظاهر ويوم خسره كان لم يلبثوا العامل في يوم كحرف ان يكون فعلاً مضارعاً  
 اذكر يوم خسره وكحرف ان يعمل فيه ما يدل عليه كان لم يلبثوا كأنه قال ويوم خسره ليس بهون او كحرف وكحرف  
 ان يكون كان لم يلبثوا صفه لليوم ويكون التقدير ونوم خسره كان لم يلبثوا قبله فحرف قبل والصمير عابد  
 على الموصوف وقد تقدم الفواعل مثله كحرف ان يوافقوا يوماً رجوعاً فيه الى الله لا يحوي ليس على نفس شيئا والمفعول  
 كونه صفه وان كان الموصوف محرفاً لانه معرب ومضاف الى معرب فوصفه المفعول لصفه واعرابه  
 ولو قال مصافاً الى ماضي كان وصفه اي البناء فيه ممة لغير المتكلم وكحرف ان يعلم ويوم خسره  
 سعادته كأنه قال سعادته يوم كحرف وكحرف ان يكون كحرف  
 والى حواسه مثلها مكنون مثل قوله فعد من ايام احي وشبهه والباء على

من لم يثبت الاساعه من النهار وقوله معارفون نسلم في موضع اكمالها والميم في خسره وكحرف ان يكون  
 منقطعاً كأنه قال نسلم معارفون وقوله ماذا السعيل منه الى وكحرف ان يهدر ماذا السما واحداً في موضع  
 نصب يستعمل والفاء عابده على اسم الله تعالى او على العذاب وكحرف ان يكون والمعنى الذي وهو في موضع  
 رفع لا يتبدل واخبر عنها والفاء محذوف واخبر الرجاء ان يكون ماذا السما واحداً في موضع رفع واخبر في  
 اكله وان ذلك ابو علي نسب ان يستعمل مسلكه على ما اذا انك لو قلت اي سي يستعمل المحرم والعذاب  
 لغير الاعراب اذ في موضع الفعل بعد الف الاسعها ولم يستعمل صير ذلك كحرف ان يكون ماذا السعيل منه المحرم  
 الا ان يحل على تقدير اي سي يستعمل منه المحرم في حرف الصمير وهو المضاف وهو مواد كما يقال ردت صيرت  
 وكلمه لم اصنع فهو ذلك وليس لهوى وقوله اثم اذا ما وقع من نفع النافعي بحرف والمعنى اهل ذلك وقد  
 لعدم القول فيه ومنهم من الهاء في التفسير وقوله الا وورثكم به يستعملون ان حكايه حال لو كانت  
 كيف كانت تكون وهو مفعول محذوف مضمون تقديره ان صدقتم به عند نزوله بكم وقد كنتم  
 تستعملون به كدنيا فوله وقد كنتم به تستعملون مثل قوله وقد كنتم به كدبون اليهم لو صدقوا به  
 لم يستعملوه فدل على الفعل الذي يعلو به الا في اماله فكان التقدير اثم اذا ما وقع امنتم به الا ان  
 امنتم به لما وقع وقد كنتم به كدبون ويستنبطونك قوله احي هو ابتداء وخبره في موضع المفعول الثاني  
 ليستنبطون على ان يكون بمعنى يسبحون الذي يهدي الى المفعول لا يفسر على اخذها وكحرف ان يكون  
 معنى يستعملون فيسعد الى بلبه مفعولين والكاف المفعول الاول وقوله احي هو في موضع المفعولين  
 وهو في قوله احي هو فاعل سد مسداً خبر وكحرف ان يكون هو ابتداء وخبره وقوله فذلك فليفرحوا  
 من قرأ بالياء ولتقدم ذكر الغيبة في قوله وهدى ورحمه للمؤمنين ومن قرأ الاول بالياء والياء بالياء  
 فعلى اخرج من الغيبة الى الكهاب وقراه فلهذا خيراً بالتأمل في الاستعمال لا لعل الحاصل في الاختيار  
 الاستعمال عنه لقم لما ذكره امر الكاهن اسحق فاحذف المصارعة وادخلوا هو الوصل  
 لكون الاول ساكناً في اغلب الامور اما كان امر الكاهن امر الغايب لا كذا لافذرا كاحد الغايب  
 لتعذر عك واما ما مر من كاحبه والكاهن كاحبه مواجهه لغبر واشتبه ولذلك فوي صمير كاحضر  
 على صمير الغايب فقالوا للحاضرات والغايب هو م ضاعوا اليها اسما واحداً للجور فقالوا انتما

القول في قوله احي  
 فمضوا الغايب الى كاحضر ولم يصحوا الى الغايب  
 قل اراهم ما ابر الله امير  
 الكافين لا احكام فيه ولا  
 للقوم الظالمين بحماؤهم والقوم  
 قوله يا ايها الذين آمنوا



الله الموروث من حواما وحلالا فالجاهد على الجار والسوابب الصالح التي مادحة في قوله  
وحملوا الله مما درأ من كرت والانعام نصيبا وقوله وما ظن الذين يعرفون على الله الكذب يوم القيمة  
اي وما ظنهم ان الله يفعل بهم يوم القيمة ان الله لا يوفى على الناس اي يتركه معالجته بالعقوبة وقوله  
وما يكون لسان نبي في عبادته او غيرها وما سلوا منه من قرآن نبي من الشان اي من اجل ذلك الشان  
كانه ينزل القوان في شأن حدث ليعلم كيف حكمه او من قرآن صلى الهوى وما سلوا منه اي من كتاب  
الله تعالى الا كما عيلى شهودا وقوله ادهصور فيه نبي انه ساهدا اعمال حلقه اذ يعلمونها ومعنى لبعض  
فيه تاخذون فيه الصالح المعنى اذ تسعون اهران الكذب وحمل المعنى اذ تسعون فيه وقوله وما  
يعرب عن ريك من معال دره اي ما يعرب وقوله الام كياب مبين نبي اللوح المحفوظ وقوله نعم النبوى  
في اكبره الدنيا وفي الاخرة والاربعون هو قوله تعالى وسور المومنين بان لهم من الله فضلا كثيرا ما دوا الهوى  
والصالح هي لشقا عند الموت في الدنيا عماره من الصامت عوانى صلى الله عليه وسلم قال النبوى في  
اكبره الدنيا الروا الصالحة تراها الرجل الصالح او تراه وفي الاخرة اكنه اسد بل الكلمات الله اي يكون ما  
اخبار عنه الا كما اخبى وقوله ولا تحرك قولهم هذا السليبه للنبي صلى الله عليه وسلم وظاهر اني للقول  
وهو المعنى له صلى الله عليه وسلم ان الله جميعا اي المنفعة والقبلة وقوله وما نبلغ الذين يدعون  
من دون الله شوكا حوران يكون معناه الذي يحوران يكون المعنى اي سيعون ببحالهم ومعنى كرسو كرسون  
وخورون وقوله والنهار مبصلاي مبصرية وقوله ان عندكم من تسلط ان بهذا اي حجه وقوله متاع في الدنيا  
اي الذي هم فيه متاع في الدنيا والوقت على الحول نام وقوله واجمعوا امركم وسوكم اى اجمعوا امركم  
مع شوكا يلى واله الجاح الميرود هو محمول على المعنى لان معنى واجمعوا او اجمعوا اسوا الهوا المعنى وادعوا  
سوكا كم وفواه الرفع المذكورة في الاعواب في انكر امركم عليكم عه ام اقضوا معي عه وغ سوا معناه  
القبضه والمعنى لنكر امركم فاهرا وقوله ام اقضوا الى لا يظرون والاربعون المعنى ام اقضوا الى لا يظرون  
وقيل المعنى ام اقضوا ما بدا لكم وقوله الهولون للحوال حاكم اسره هذا ملان هذا قول موسى عليه السلام  
مدا على فرعون وملايه وفي الكلام حذف والهدى الهولون للحوال حاكم اسره هذا حذف قولهم لما  
دل عليه انكار موسى الاحسن هو من قولهم ودخلت الالف حكايه لقولهم وقوله فالوا احسد لبقنا  
عما وجدنا عليه انا اي لبلونيا ال لبقه مله اذ الواه وصوفه وقوله ويكون كما الكبريا  
في الارض والجاهد على الملك وسه الملك الكبريا لانه ان نبيا ومعنى كل ساحر عليهم علم  
النبى وقوله فما امن موسى الا دره من قومه والجاهدا

الفراد

احتمار الطبرى ابن عباس معى دريه من قومه من قوم فرعون منهم موهو ال فرعون و حارن فرعون وامواه  
فرعون وامواه حارنه وقبل قيل لهم ذريه لان انا هم فتكم هم منى اسوان انا منى اسوان  
الى الامم الانبا وقوله على خوف من فرعون وما لا بهم انهم قال الاحسن الصريح ملاهم يعود على الدربه  
وهو احتمار الطبرى ووجدتهم على الاخبار عن فرعون وقيل المعنى ملا فرعون فاجبر عنه بالجرح  
بما حو ال المطاع عن نفسه وقيل المعنى على خوف من فرعون وقوله ربنا لا تجعلنا فتنه للفقير الظالمين  
وحما بر حمتك من القوم الكافرين والجاهد المعنى لا تجعلنا مادي اعدائنا والاعداء اعداب مر عندك فتقول  
اعدائنا لو كانوا على حق لم نسلط عليهم ففعلوا الربحوا المعنى ابصرهم علينا ففروا انهم خير منا  
الكساي وما يعرب عن ريك كرسو الراء  
وجها الما قوز حرو واصغر من ذلك والاكبر فعما وفتح الراء هما السا قوز السلي وما نبلغ الذين يدعون من دون  
الله سوكم انبا السلي والحقس وانراي الحقس زعقوب وعينهم واجمعوا امركم وسوكم وكلم الهوى واورحسا  
وعينهم واجمعوا امركم وسوكم اى السرى برهم ام اقضوا الى بالفا العاس من الفضل كذلك طبع الله على قلوب  
المصدقين نبيا من مسعود والحقس وغيرهما يكون لهما الكبريا في الارض بيا عماره هذا الساحر مبين وفقد  
القول كل ساحر عليهم انوع وما جيت به السحر بالاسمعاع والسا قوز على اكبره الاعراف  
يعرب ويعرب لعان ومن رفع واصغر من ذلك والاكبر على الموضع لان موضع من مقال رفع او يكون  
ارتقاعه على اصماد منبدا المعنى والها صغر وفتح الراء الاسمان موضع حرا عطف على اللفظ  
وما نبلغ الذين يدعون من دون الله سوكم انصب قوله شوكا يبدعون وقام ان يسعون الا الطوفع معقول  
لانه هو والصح ان يصب شوكا يبدعون لانه يكون نفيها لا ساعهم الشوكا وخوران يكون ما استفهاما  
متكون اسماء موضع نصب يبدعون ومعنى الاسمعاع الانكار والنفي واجمعوا امركم وسوكم اى تقدم  
وجه قراه الجماعة ومن قرأ واجمعوا امركم وسوكم اى عطف على المصم في واجمعوا لان المصوب قد  
هو الكلام وخوران يرفع السوكا بالابتدا واخبار محذوف اي وسوكم اى اجمعوا امركم ونسب ذلك  
الى السوكا وهي السمع والابصار كما يبر على حقه التوبخ لم يندرها ومن قرأ واجمعوا امركم وسوكم  
وشوكا كم والمعنى واجمعوا امركم واجمعوا شوكا كم وخوران يكون على يدبر واجمعوا امركم مع شوكا  
ومن قوام اقضوا بالفا معناه اسرعوا هو اقصت من الفضل وهو الاسراع لانه اذا صار الى اقضا  
مكرر الاسراع ولهم معى القاف سير وقوله اجتمع به السحر من قرأ الاسمعاع معناه  
السمع وما اسمعهم ايضا موزع نال ابتدا وجيت به اكبر والسحر خبر مسند محذوف يدبر  
اهو السحر الكبريا وخوران يكون ما على قراه من اسمعهم معنى

اسماء



الذي اذ احمرها وكوران تكون موضع ما نصبا باصهار فعل بعد ما اي مني جيتم به ومن قرا على  
اكثر حاران تكون ما معنى الذي وحتم به امله وموضع ما رعا بالابتداء والسر خواتم كوران يكون  
جيتم به خبرا عن ما على ان جعلها اسما ما في موضع رفع ورفع السحر على اصمار مبتدا المصدر هو  
السحر وكوران يكون موضع ما نصبا على اصمار فعل بعدها حسب المصدر المنقذ في القواعد الاولى ويكون  
السحر خبر مبتدا محذوف والتكون اذا جعلتها بمعنى الذي نصبا لان الصلة الفعل في الموصول واخار  
القواعد السحر جيتم ويكون بالشروط وجيتم به في موضع جزم ما والفاء محذوفة والمصدر ان الله سيبطله  
وكوران نصب السحر على المصدر اي ملجيت به ليكرام دخلت الالف واللام راد من لا حاح على هذا  
الى قد مر حذف الفاء وقوله على خوف مفعول من ملجيت به كوران يكون موضع ان في حروف  
او خوا على انه بدل السفال

**القول في قوله تعالى**

واجبا الى موسى واجيبا ان سوا القوم كما امر سوا الى احوال السور ليس فيها حكم والسبح له سوى قوله  
واصبح على كل الله وهو جبر اكا كمين فالانريد مسجودا كاحاد وقيل ليست بمسجوخة وهي امر من  
الله تعالى لئلا يسه عليه السبل والمؤمنين بالصبر على ما لحقهم من الازا والشدايد **الفسير**  
قال كاحاد مضمي قوله ان سوا القوم كما امر سوا هي الاسكدرية واحملوا سواك قبلها في مساحد عن ابن عباس  
ان خيرا المعنى احملوا العسر سواك لعل بعضا قاله ابن عباس وغيره وقيل كانوا على خوف وامروا بالصلوة  
في سواهم وقوله ربنا الصلوا عرسا هذه اللام تسمى لام الصبر ورواها العاقبة والمعنى انه لما كان اعطاهم  
انفع سببا لصلاتهم صار كانه اعطاهم لصلواتهم وقيل الهدى اعطيتهم ذلك لئلا يصلوا محذوف لا وقوله ربنا  
المحسن على اموالهم قال كاحاد بالمال اهلكما قال قتادة بلعنان اموالهم ورر وعلم صارت حجارة  
واسد على قلوبهم قال كاحاد بالصلالة وقوله فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال كاحاد هو دعا  
وتلك قال الكساي هو محروم انه دعا وهو عبد المبرور والرجاح منصوب بالهتف على لصلوا  
وهو عند الاحقر والفوامصوب بانه جواب الدعاء بالقاد وقوله قال فذا حدث دعوكما قبل كان  
موسى يدعوا وهو من يومين والتامين دعا الان معنى امس الله اسحب وقيل الكتاب لوسع وحده  
حرى على ما سئل من الحرب ومحاط به الواحد كتاب المحلحة الامس ومعنى اسما على  
دعا فتكون وقومه الى الامان وقوله حتى اذا ادركه العرق والامس انه الله الذي امت به بنو  
اسرايل فامر حتى سفعه الامار اي ان حو بل عيب السبل كان يدس الصبر في فرعون خوف ان  
يؤمن غفوة له على عظيم ما وقوله ان وفزع  
فيل صدق قول الله تعالى لعل

سديك اي كبح ليدرك الما الوعبد معني يحكم بملكه وقوله وهي ما ارتفع من الارض فباده  
لم يصد وقوله من الناس انه عرق فاحوج لهم لكونه وعجبه فاحده معني يدرك يدرك  
وقوله معناه وحده وقوله ولقد ياداني اسوايل ميو اصدق اي ابر لاهم مباده لغني السام  
وبنت المقدس الصالح مصر والسام وقوله فان كنت في سكرها اوتنا اليك الكتاب لئلا يسه عليك السبل  
والمراد امته وقوله ان لمعني ما فاما المعنى في سكر المعنى في سكر لئلا يسه عليك السبل  
وقوله المعنى ان كنت ما محمد في سكرها اوتنا اليك كتابهم لم يحلفوا فكل قيل بعدك فصل الدين يقرن  
الكتاب من قتل وقيل جاد لك على ما سئل من العرب وقوله الرجل ان كنت ابني فزني وهو على انه  
ابنه وقوله فصل الدين لغيره الكتاب من قتل اي سئل او اسئل منهم ولا يكون من الممنوعين الا انه  
حسما تقدم او على ما تقدم من قول المبرد وقوله ان الدين حجت عليه كلمات ركب ابو هنون لغني من  
سبوح علمه لغني من سبوح علمه انه لا يورث وقوله فلو لا كانت قومه امنتم اي فلهذا الا قوم نولس لما امنوا  
كسفا عنهم عذاب الحري في كبره الدنيا قال ابن عباس لم يوسمهم ومن العذاب لا قدر لي ميل فزعوا  
الله تعالى بكسفه عنهم ان خيرا لفساهم العذاب كما انفسى التوب القدر ذكر الله تعالى فصد قوم نولس  
على ان فصد فزعوا لانه امر خيرا في العذاب فلما فصد امانه وروى ان قوم نولس لما راوا العذاب  
فزعوا من المراضع واوادها ونزعوا وبكوا وقالوا ما حي حسا حي الموي باحي لا اله الا انت فوجهم الله  
وكسف عنهم العذاب وذهب لولس فركب سفسه وكان من امره ما فصد الله تعالى فلما سده الحوسج  
الى قومه ولم يزل يبع حتى قبض وقد ذكرت خبره وحضر قومه في الكبر وروى ان نولس كانوا مدينه من  
ارض الموصل على رحله وقوله ومعهم الى حس لغني ما خالفه ويقال ان سلفه ما وح الدنيا الى اليوم  
وقوله ولولس ارك لا مرم في الارض كلهم جميعا هذا انما المذهب المعتزلة ومن انعم وكذلك لا يه الى اعداء  
ومعني ياد الله نولس الله وقيل لفضايه وقوله وكحل الرجل على الدين ليعلمون اي وكحل العذاب  
على الدين ليعلمون حج الله تعالى وقوله فل انظروا ما ذاع السموات والارض اي فل الطائي الانات  
انظروا ما ذاع السموات والارض من الايات الداله على حجه ما دعوتك اليه من التوحيد وقوله وما المعنى  
الايات والند من قوم اليوم نور كوران تكون ما نفيا فحس الوقف على الارض وكوران يكون استقدا ما  
فلا تحس الوقوف على الارض كذا لحقا علينا اي اليوم من اي كحيار سلبا والدين امنوا كذا لحقا  
علينا اي المؤمنين من امتك وقوله قل يا ايها الناس اني سمع من اي بلا عبد الدين بعد وز من دور الله  
اي بالسعي اليه تسكوا اي تسكوا في عبادتي معي ان تسكوا في عبادتي



سورة هود عليه السلام

القول اولها الى قوله تعالى

[illegible]

هذه في أهل الرضا ومعنى يسوز يسوز

قوله تعالى كتاب احكمت آياته اي هذا كتاب والاحسن احكمت بالاصح والنهي عن فضلت بالثواب والعقاب وما اده احكمها الله من الباطل في فضلها اجعل الحلال والحرام محامدا احكمت جملة ثم يلبس بذكر ابيه ابيه وقيل احكمت من ان يدخلها الفساد وقيل احكمت فلا يفسد بها شي بعد هاهم فضلت انزلت سيما فسيما بعد شي واذن حكم خبر اي من عند حكم خبر وقوله لا تعبدوا الا الله وقيل احكمت ثم فضلت لئلا تعبدوا الا الله وقوله معكم منا عا حسنا الى احل مسمى اي بمسك والسماء صلا بالعباد ما فعلوا واهلك فلكم ويوت كل ذي فضل ايه اي يوت كل ذي عمل والاعمال الصالحة حوائله وقوله وان تولوا طاني احاف عليكم عذاب كثير كوران يكون تولوا ماصيا ويكون المعنى وان تولوا اهل العلم اني احاف عليكم وكوران يكون مستقبلا حدثت منه احادي البابين والمعنى فان لهم ان تولوا فاني احاف عليكم وقوله الا انهم يثبون صدورهم ليستفوا منه والى محامد يثبون صدورهم سكا وامروا الحسن بن ثوبان على ما بهما الكفر وقيل يراد به المنافقون كانوا اذا امروا بالسي صلى الله عليه وسلم يثبوا صدورهم ونكسوا رؤسهم واستعصوا انبا به لئلا يراهم النبي صلى الله عليه وسلم روى بغيره عن عبد الله بن مسعود والهاقي منه النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحسن ومحمد هي اسم الله تعالى وقيل المعنى ان احدم بشي صدره ليسار ضاحجه بالمعنى علي المسلمين وروى ابن عمر المنافقون فالأذا رحيق فتدري واحكمت باني واستعصيت ثباتي في تعلمي واعلم الله تعالى انه يعلم ما تسعون وما يعلنون في كل حال وقوله وما امر دابة في الارض الا على الله رزقا قيل ان هذا عموم ومغناه اقصو صلا في ثوبان الدواب هل قبل ان يروق وقيل هي عامه وكما لم يروق صدره بنود عها في الارض بنود عها في الرزق موت وعنها في بنود عها في الموت

وعرضه في قوله فلا اعبد الله بعد من دون الله وقوله فان فعلت فانك اذا من الظالمين فلهذا  
الامه وقيل المعنى وان فعلت وليس فاعلاما لها بها الماس قد حاكم الحقور بك المعنى القرآن

المراءى

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

وفيها أحد وفنان است يعقوب وسلام اليامي فلاسكروني في الوصل والوقف وحديث الماتون  
في الخالين ووقف سلام ويعقوب علي بن مرقوله في المؤمنين بيا وهو في الكمل لغويا والجماعة ممنعون  
الكمل والسعي الوقف عليه في **الأغراض** من حلف المون في سبعان

جعلها فعلا لانفسا ومن سد حوله نقبا ومن كسر ان من قوله امنت انه تعالى الاستسفاف كانه قال  
صوت هو مناع السالف ومن فتح فعلى معنى امنت بانه فالهجوم يحكم بدلك فزرا با كما وهو لعلك  
من الناحية اى جعلك فى ناحية نرى جنتك فيها وتقدم معنى يحكم الا فوم نولس السسبا وكور الرفع  
على البدل مرقبه لانه محمول على معنى فزلا كان اهل قومه او قوم بني امنوا الا فوم نولس لما امنوا وقوله  
لا من من الارض كلهم جميعا نوكد بعد نوكد وقيل حا قوله جميعا لما كان كلهم يبع ما كذا واسما فاني  
بعده مما لا يكون الا التاكيد لبدل على انها للتاكيد كدلك حقا علينا بح المومنين يحوران يكون موضع  
الكاف نصبا على انها نعت لمصدر محذوف المصدر محذوف كحى علينا بح المومنين وكور  
ان يكون موضعها د فعلى تقدير مثل ذلك كحى علينا بح المومنين هذه السورة مكيه وعدها  
فى جميع الاعداد ما به ايه وشع ايات سوى السامى ما به افيه ما به وعشقوا احلف منها فى ثلث  
ايات محاصيرها الدوسامى محردا دك وسعها دور لتكون من السامى كور عدها الجماعة  
سوى السامى هـ لله  
الله  
الحليم هـ

سفر السامی و

۱۱. حیم ه



الصلاب وقيل مسعرها ما سهر على ما متودعها ما تصير اليه وقوله وكان عرشه على الماء  
ان عيسى كان الما على من الرخ وقوله واين احزننا عن العذاب الى امه معدوده لهول ما يحسنه  
قال ان عيسى المعنى الى اجل معدود وسميت السور امه لان الامه يكون فيها ومن هو على حد الصلابة  
والمعنى الى محي امه لنسبها من نوم فليس يكون الهلاك او الى الارض امه منها من نوم فليس يكون  
انقراضها من نوم وقوله وانزلنا من السماء ماء فخرجنا من الارض ما نرى من الارض ما نرى  
اي بوس من رحمه الله تعالى الا الذي صبروا واستمسكوا من فطع وقوله فاعلم انك انظر ما اوحى اليك في طاعتك  
لعظم ما نراه منهم نعم انهم تركوا ربهم فاعلم انك انظر ما اوحى اليك في طاعتك  
فقد علم على ما اوحى على السبع او الكدب وقال وصاحبوكم فقل صهيون لبناكل لربك الذي  
قبله لان الصانع عارض في الصيغ التي منه وقوله ان اهلوا لولا انزل عليه كراي لواءه ان يقولوا انما انت  
نذراي انما عليك ان سدرهم لان اسم ما افترحونه من الايات وقوله قل وانوا انفسهم من مثله معبر باد  
اي كل سورة منها من سورة منه ما افترحونه من الايات وقوله فان لم يصحبواكم فاعلموا انما انزلنا  
الله اي الله عالم بانزاله وانه حرم من عنده ومن المعنى فاعلموا انما فيه من الاحبار عن العيوب دليل  
عليه من عند الله وانصهر فيكم للمؤمنين فاعلموا الجميع اي فاعلموا الجميع انما انزل الله قاله  
عاهد وقيل هما المسكونين والمعنى فان لم يصحبكم من نذروته الى المعاونه والنفقات للمعارضه  
واعلموا انما انزل الله ومن انصهر فيكم للسلي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وحي فاعلموا المشركين  
ومن هو كله للسلي صلى الله عليه وسلم وحي فاعلموا المشركين  
الاهو وقوله من كان يريد الحيوة الدنيا ورسلها الا بئس هذا عام في اللفظ حاصر المعنى الكفار بدليل  
قوله اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وقد قدمنا في قوله امر كان عيسى مريه ونبوه  
ساهد منه يريد الحيوة الدنيا ورسلها والمراد في قوله امر كان عيسى مريه السلي صلى الله  
في ربه لقود عليه وقوله وسأله ساهد منه قال ان عيسى وعبره الساهد حبل عليه السلي صلى الله  
في منه لله تعالى عاهد الساهد ملك مع السلي صلى الله عليه وسلم من عند الله كفضله على صلي الله  
عنه وغيره الساهد لسانه والمعنى وسأله القرآن شاهد من محمد عليه السلي وهو لسانه  
وقيل ان الذي على يده مريه من افع السلي صلى الله عليه وسلم وسأله ساهد من الله اعلم وهو  
السلي صلى الله عليه وسلم قاله اسرع على الله عمن النور بدليل الساهد الخيل سلوا القرآن  
ما صدقوا فالهوام منه لله لقل قوله ومريه كتاب موم في هذا معناه ومن قبل الخيل

كتاب موسى الرخاح المعنى وقوله مريه كتاب موسى والسلي صلى الله عليه وسلم موصوف في التوربه  
والاخيل وقيل الساهد اعجاز القرآن فالهوام منه القرآن في مومنون مريه كوران يكون القرآن يكون  
السلي صلى الله عليه وسلم مريه كتاب موسى بالنصب وهو معطوف على الهوام مريه والمعنى  
وتبلى كتاب موسى حبل عليه السلي اي يقرأه وكذلك قال ان عيسى المعنى مريه تلي حبل كتاب موسى  
على موسى وكور على ما ذكره ان عيسى انما من هذا القول ان يرفع كتاب على ان يكون المعنى مريه كتاب موسى  
كذلك ان تلاء حبل على موسى كما ان القرآن على محمد ومن يكرهه من الاحواب لعني من الملوك كما عرفت  
وقوله ونقول الاشهاد لعني الملكة الخفضه عن عاهد وغيره الصالح هم الاسا والمرسلون وقيل الملكه  
والاسا والعلماء وقوله اولئك لم يكونوا مع رب الارض اي يهربوا واستحقوا من الله اذا اراد عقابهم وحضر  
الارض عبادا حرت به عادتهم من قولهم اوزرك مني والقول المعقل واحزان جميع ما في الارض لا يعلم منه  
صاعف لهم العذاب ما كانوا يستطعون السمع وما كانوا يصرون سلطانا فانيه والوقوف على العذاب  
على هذا كاف والمعنى ما كانوا يستطعون السمع والسمع اسم عاهد معوزيه وان نصرنا انصارا وهذا  
وقيل المعنى ما كانوا يستطعون ان يسمعوا كلام النبي عليه السلام وان نظروا اليه لشدة عداوتهم اياه  
وسلان الاحبار بدعوى الفهم وقيل ان ما حرف والمعنى صاعف لهم العذاب ابدانهم وروايتهم  
السمع والجره الله على جعلهم في جهنم مستطعون ذلك ابدانهم وقيل المعنى صاعف لهم العذاب بما كانوا  
لستطعون السمع وما كانوا يصرون ولم يستطعوا في ذلك استماع الحق ايقاظه وقوله لا حرم انهم في الآخرة  
هم الاحسرون معي احرم عند الخليل وسويده حرم كلفه واحده تبلى على الفهم وعن الخليل ايضا  
ان معناه لا يندو الخاله الكساي معناه لا يندو السمع وقيل معناه لا قطع عن انهم في الآخرة هم الاحسرون  
واصل حرم مريه المعنى قطع فاعلم عن ذلك محمد في القاعل حين كثر استغماله فصار  
كالمثل وذهب الرخاح الى انه اراد لما قاله وحرم معي كسب اي كسب ذلك الفعل الخيل  
وقوله واحبوا الى ربه معناه احبوا في قول ان عيسى انابوا في قول عاهد انابوا في قول فنادى شعوا  
وحصوا الحسن الاحبات اكسوع للحافه المانيه في القلب راصل الاحبات الاستنوا امر كبت وهو  
الارض المستويه الواسعه والاحبات اكسوع او الاكسوان والامابه الى الله تعالى المسمر ذلك على  
الاستنوا ومعني الى ربه لهم وقوله مثل الهرون كالاخي والصبر والسمع الانمي والاصم مثل الامر  
والصبر والسمع مثل الامر وقوله هل سمعوا من مثل الامر في هذا المعنى عاهد  
وعبره وقوله وما نرا انهم



عن نوح فعلى عقاب احوالى وان كنت محقا على عقاب نكدي به القر الفخ  
مكرمه والصحاح كتاب احكام امانه لم فصلت له الف والصاد مخفه ورواهاه وروى عن ابن كثير  
وعن الجدي مال ابن مجاهد قناس روابه خلف عن يحيى بن النعمان الدال الصم وبكسر النون مراد ان الباهلي  
عزالدوري عن اسمعيل بن جعفر عن نافع مراد ان ساكن الدال والوكلة كل ما في القدر ويلم على هذه  
الافواه كسر النون على السلي الهوى وغيره وان ثلوا في الثا واللام ان عباس بن خلف والجدي والصحاح  
وغيرهم يثنون صدورهم وعن ابن عباس ايضا يثنون صدورهم كالاول الا انه يعبروا وعن ابن خلدون اختلاف  
يثنون صدورهم من اثنا وعن ابن عباس ايضا يثنون صدورهم وعن عروة الاحمسي يثنون صدورهم  
ورويت ايضا عن مجاهد على الهوى والنوفات انك معوون نعم التا وتقدم القول في الصحاح وساحر  
محمود بن مهران يوف اليهم اعمالهم بيا اي وارس مسعود وبالحلاما كانوا يعملون بالنصب الكلبى  
ومن قبله كتاب موسى بالنصب السلي وقاده وانور جافويه نعم اليهم ان كثير وانور جافويه والنصب الكلبى  
اي لك دير صفة الهمة وكسر الما تون ابو عمر وادي الراي بهم رادي والما تون لهم حمص وجره  
كسماي يعيت عليك والما تون ب ان عباس بن وغيره ما كسب خلدنا والما تون حد الناه

الأعراف

قلت وقد اقدم في التفسير

عنه على الاول ومن قرأ التثنية صدوره وهو على وهو من الله المبالغة ومثله  
اعشوشب الريح واعدون الشعر وشبهه ومن قرأ التثنية وهو على من التثنية وهو  
ما هو وضعه والكلا والاصل للتثنية ومن قرأ التثنية معناه كل من صدوره من التثنية هو الكلا  
الرجل اذا وحده محمودا واكلمته اذا وحده كجاء ومن قرأ التثنية صدوره حار ان يكون اصلها  
تثنية فليست الواو همزة وحل ان يكون بيان من التثنية مثل حار فليست الالف همزة وكسرت  
لا ثما السالكين وجه الاستعارة من التثنية الكلا اللين الصنف عبر معاصر على اكله وكذلك  
صدوره صدوره معناه مجيئه لهم ان تشوها للشيخ فواو الله ومن قرأ التثنية ان لم يعطوا من  
لعمري بضم التاء وهو احبار من الله تعالى عن نفسه والصح على انه خطاب للشيخ عليه السلام  
منافران لا الذي صلى الله عليه وسلم اما يقول ما قال الله تعالى وقوله الا انهم ليس مصر واهلهم  
اصحاب يوم محضوف والعدو ليس العذاب مصر واهلهم يوم انهم الا الذين ضر والسفهاء من  
من الانسان لا يهمني الناس هذا مذهب الفراء ومذهب الاحقر انه منقطع وصانوه صدر كان يقولوا  
موضع ان نصب على يد بركاه ان يقولوا من كان يردا كجوه الدنيا اياه وقع احوالها من وجوبه  
مخرج في قول المارني من اجل قوله يريد لانه خبر لكان وهو فعل مستقبل نحو اياه المبدء وحلت كان  
في باب حروف احوالها على معنى المصطفى بنا فيه عبارته على كل فعل ماض الرخاء حار ذلك فيها  
لما كانت عبارته على الافعال والاحوال المعنى والاستعمال وانكر او على ان يحل كان على معنى المصطفى  
احوال السركا احوالها على استعمالها كحروف في احوالها على معنى المصطفى الى معنى الاستعمال وال  
ولو حار وقوع الماضي بعدها على يابه لما حرمت كما ان لو لم يحرم وان كان فيها بعض الشبهة واحوالها  
الماضي على يابه نحو لو حتى امس لا كرمته وقوله وباطل ما كانوا يعملون الرفع على الاسد والخبر  
والصعب على يد بركاه وكانوا يعملون باطلا وما رايه وعدم القول في ومن يله كتاب موسى وصم الميم  
وكسرها في موبه لعمان وقوله ايضا عفا لهم العذاب قبل مسانف والوقوف قبله على قرأ التثنية  
نام ما كانوا يستمعون السمع وما كانوا يصرون كحور ان يكون ما فيه اي لم يكونوا يستمعون ذلك  
لما سمع على الله من انهم لا يؤمنون وقيل المعنى ما كانوا يستمعون السمع من النبي عليه السلام لان  
سروا بعضهم اياه وكوران يكون لموضع ما نصب ان يحدف احوال المعنى ما كانوا يستمعون السمع  
والاجزاء والاستعمال ذلك في الاستعمال على احوالها وكوران يكون في المعنى اياه وعدم القول في مادي الركي  
في الهمزة كما في الامور.

١ في القمرونه امامه







قلت ستر لم ولد لهم ولد فصل العار اجبا الله بلادكم من كل اولاد ملك القوه الرحاح المعني  
 بردكم قوه في النعم وقوله ان يقول الا اخر فصل العتبات سو اي اصابكم بعض اصنامنا نحن لسبب انما  
 عن ابن عباس وغيره فكدوني جميعا السطرون اي كدوني اسم والعتبات وهذا اعلام النبوه وقوله ما  
 من رايه الا هو احدا صبتها الناصيه مقدم سعر الراس وحتت بالذبح كمن استعمل العوب ذلك  
 منها وعلال اصل ذلك انهم كانوا اخرون ناصيه الاسير الذي يمشون عليه فقالوا ذلك ناصيه فلان نبي اي  
 انا امكها وقولنا نزي على صوابه مستقيم فلان معناه ان امر في تديره كلفه لعل صراط مستقيم  
 لانه حار على طريق الاستقامه / احل منها / الا ضرب ما اهد المعني انه على اي كوي المحسن باحسناته  
 والمسي باسائه / الفصل الامان اليه وقوله فان تولوا بعد المعك ما ارسلت به اليك اي فان تولوا فقل لهم  
 ان الله معكم وقوله والتفرونه شيئا اي ان اراد اهل الكفر لم يقدروا ان يضره شيئا ومن المعني الضيق اهل الكفر  
 شيئا والنفصه ان ربي على كل شيء حفيظ اي يحيط به وان ينالني ملك سوء وقبل حفظ الاعمال العباد  
 وقوله حينما هو ذا الذين امنوا معه برحمه مناهي ما عذب به قومهم في الدنيا وكما هم من عذاب  
 عليه نعم عذاب الاخره وقوله وعصا رساله نعم هو ذا ومن سواه والاسماء ان من عصي رسولا واحدا  
 فقد عصي جميع الرسل واسعوا او كل جبار عبيد الطاعه وقوله واسعوا في هذه الدنيا نعمه اي اكونها  
 وقوله ويوم القيمة اي واسعوا يوم القيمة مثل ذلك والتمام على قوله ويوم القيمة لان عباد الله واربهم  
 اي كروا ربهم وقيل المعني كروا الله ربهم وقوله والي يهود احابهم صاكا اي وارسلنا الي يهود احابهم  
 صاكا هو اسماكم من الارض نعمي حلقه ادم من تراب قوله واسمعكم فيها اي اعزكم اي جعلها لكم طول  
 اعماركم ماله محاهد وغيره وقدم القول في معني اي ربي قريب وقوله يا صالح قد كنت فينا محررا  
 قبل هذا اي كما نرحوا ان تكون فينا سيدا وقوله فمن نصرني من الله ان عصيته اي اسرى منه ان  
 عصيته احدا واللفظ لفظ الاستفهام والمعني الذي في ان يردوني عن تحسيركم اليكم كسرون  
 خصوصكم من رحمة ربكم ماله محاهد واما وال يردوني لانه يعطونه ذلك العذر وقيل المعني ما يردوني  
 ان احصل الي ما تدعوني اليه عن تحسير وقدم ذكر عقر الباقه وقوله ما حدكم عذاب قريب قبل  
 قرب عقرها وقيل قريب عن بعيد وقوله فقال لهم هو اي داركم بله انما اي في بلادكم وقال  
 هم صااح فملوا في علامه العذاب ان يصح وحوصل في اليوم الاول مصفره وفي الثاني حمراء وفي الثالث  
 مسوده وقوله ورحمى يومئذى وكما هم ورحمى يومئذى اي في مصيبتهم ودلتهم وقوله واحدا الذين  
 على الصيحه حاتم كاعلم الصلاه

حصص من كل روح اثنين يسون كل والماقون بالاضافه حصص وجهه والكساي كراها وموساها  
 ليع الميم وكراها وصحبا الما قون احسن وابور حاو غيرها ليع الميم فيها جميعا كحري وغيره  
 كرها وموساها على اي طالب رضى الله عنه وعوره من الرهر وبادى نوح اسم ليع اله  
 وعوره من الرهر ايضا اسمها بالالف السدي اساه بالف مثل الهاد وعنه اساه بالهمز  
 الهاد عام بابني اركب ليع البيا وروي عنه حصص في اليا من ربي في جميع الهاد وكسوها  
 الما قون سوي باي في سورة الهامان فعبه احلاف وهو مذكور في موضع الا خمس واستوت  
 على الحدي يصف اليها الكساي اي عمل غير صالح والماقون انه عمل غير صالح ان يكونوا اسلاف  
 ما ليس لك على وانثت ابو حروفه اليها في الوصل خاصه عيسى النقي وانهم من اولاد  
 المعك والماقون تولوا هدره عن حصص عام وسلاف ربي فوما خبركم بالحكم ان رباب  
 والا خمس والي يهود احابهم معروف حيث وقع بافع والكساي من حوى يومئذى عذاب  
 يومئذى في سورة المعارج حلقه من معروف وحلقه من سلمى بالسور وفي الميم حصص وجهه الا ان يكون  
 كروا ربهم غير معروف وكذلك وعاد او يهود اي العوان والعنكوب وهو ذو النقي الختم  
 واصحاب النجى انوكر وصبرهم الما قون الكساي الامجاد التمود بالعرف ولم يصرفه الما قون  
 الا عرا ك صوف يعلمون ربانية عذاب كربه  
 موضع من رفع بالابتداء وباتية الخبر وكربه صفه لعذاب يعلمون ها هنا وباب علمت المقدره  
 الى مفعول من وحرار الثقيلين والمقدي الى مفعول من كبحا حروفه الا لغاها ما قوله صوف يعلمون من  
 باتية عذاب كربه وهو كادب فمن فيه معطوفه على مالا ولى وقوله هو كادب حلقه في موضع  
 رفع ما هنا جبر المبتدا الذي هو من هو كادب ردا لوجه من كادب والكون صله كماله بكر المعطوف  
 عليه صله واستدل ابو علي على ان في ليست موصوله لقوله صوف يعلمون من اصعب ناصرا في العير  
 هو الطبري في الثانيه معطوفه على الهاء في كربه والمعني كرى وهو كادب ولاحا ربه من ان  
 يكون من موصوله وموصفها نصبا يعلمون في الثانيه معطوفه عليها وقوله وكل روح اثنين  
 من يون كلاهوله روحين مفعول اعمل ومضاف لقوله روحين وراضا فانه والفرمان رجعا الى  
 معني وقال ادكوا فيها اسم الله كراها وموساها حوران يكون باسم الله حاله الصبر الذي اراد  
 ان المرحل الحرف جوا مقدما على عاها لانه على حد قولك خرج نيا به وشبهه بالمعني ادكوا  
 منبر كراهم الله ومسمى كسره كرم مكره اسم الله ضمير يعود الى الما قون والمصدر مفعول



في ناسم الله ومعنى الفعل وحارطة به انه يكون كحرفا على نحو مقدم الحاء وحقوق الخ مكانه حال  
 متبر كمن ناسم الله في وقت اخرى والواو والهاء على ما تقدم مصدر على فيه  
 المعنى فان قدرت ناسم الله خبرا مقدماتا نحو حارها او مرفعا بالطرف لم يكن قوله ناسم الله  
 حارها الا حمله في موضع اكمال الصبر الذي فيها والكون في الصبر في اركبوا لانه اذا ركب  
 رجع الى الصبر الا ترى ان الطرف في قول مرفوع بالطرف ودارفع الظاهر في قول مرفوع بالابتداء  
 من حصل في الطرف ضمير المبتدأ فخلوا الكلمة مرد كرجوع الى اكمال في مرفوع الميمين  
 والمعنى حارها وارساوها ومن ميمها ما لمعني حارها ورسوها وموضع التميمين رفع او صبت على  
 ما تقدم ورفعا حارها ورسوها ميمها اسم الفاعل وراحوها ورسوها وموضعها جرح على البعت  
 لاسم الله تعالى ورفع على بعد ميمها ورسوها وقوله وداري نوح ابنة مرفعا انما اراد  
 ان امراته وكذلك معني مرفعا ابنة ليعلم انها وحده الالف كما حدتها الساعية قوله  
 اما العود به ساء ما كلفها وان سمعه في بعض الاركان في مرفعا ابناه وهو على التثنية  
 والمعنى قال له ساء على النذر ولو اراد حصة المذبة لقال له ساءه او واثاه كما تقول  
 باريداه وواريداه ومن قرأ ابنة بالاسكان فهو على ما ساء في العوائق في اسكانها الكتابية  
 عند ذكر الاصول ان ثبات الله وقوله ناسي اركب معناه اصل ناسي ان يكون ساءت يات يا الصغير  
 ولا م الفعل وبالأضافة فادعمت يا الصغير في لام الفعل وكسرت لام الفعل وراحت يا الاضافة  
 وحديث يا الاضافة لو وقع لموقع النون وسكونها وسكون الراء في هذا الموضع هذا اصل  
 فراه وكسوا ليا وهو اصل فراه من فتح الالف بيا الاضافة الفاعله الالف ثم حذف  
 الالف لكونها عوضا وحرف حذف اول سكونها وسكون الراء وتقدم القول في مرفعه  
 الامر ثم رفع في قوله انه عمل غير صالح ومن حجب الدار احدى في هي لغة واكثر ما ياتي في الشعر  
 كقوله نكي نكسك والها المطران الحار في العالي المذكور وقوله فلا تسلموا للسيرك  
 به علم وكسوا النون وهو على الاضافة واليا المحدثه هي المفعول الاول وقوله ما للسيرك علم  
 الثاني ورفع لم يصح وهما مقاربان ولم يدر في النون الفعل الا في المفعول واحد وهو  
 الموصول والمعنى على التقدير الثاني من سدد النون في النون الشديدة دخلت مع النون  
 وحذف احدى النون في فراه وكسوا مع التثنية بحوران يكون النون كحقيقة دخلت على

النون التي يجب يا الاضافة ومن حجبها هي التي يجب  
 وقوله واثم سمعهم ارضاعه على معني يكون اثم تار الفوا الضب على معني واثم  
 مع نرسا السما عليكم مدرارا قوله مدرارا حال من السما وحرف السما على معني التثنية  
 وسعلا ربي قوما عيونكم من رفع وهو مصنف او معطوف على ما يجب ان يكون بعد الفاعل  
 قوله هذا المعنى ومن حرج حمله على موضع الفاء وما بعدها وكور في الضرورة في نحو الفاعل في ذلك  
 مدرورها اكل في ارض الله اكرم على جواب الامر وكور الرفع على الاستيفاء كانه قال وانها فاكل  
 مدرورها اكله ومن حرجي يوم مد لم يصف بناء لانه طوف زمان وليسوا الا عذاب في طرف  
 الزمان يمكننا لما اصف الى غير معرب بنى قال النوح لم نوع واد منزه جسمه عشرين ومن اضاف  
 على الاستماع في الطرف ومن نور نصب نوميد على الطرف  
**القول في قوله لهلي** ولقد جات رسلا اراهم بالبشرى الى قوله لا  
 بعد المدي كما عرفت في قوله الاحكام منه والشيخ في التفسير  
 ولقد جات رسلا اراهم بالبشرى يعني الولد ورسلا النور هلاك قوم لوط قالوا اسلاما ارسلا  
 من القول وقيل دعوا له والمعنى سلمت صلاما والسلام اي امري بسلام وسلاما عليكم والرسلا  
 المذكورون هاهنا خبر لوط وميكائيل واسرافيل ذكره جماعة من المفسرين وقوله مما ثبت ان جاحل  
 حسداي مسوي وقيل انه المسوي بالحجارة وقيل اكسد السمكة وقال ابن عباس وعبيد بن جراح  
 وحسد معني محمود وقوله فلما راى ابراهيم اتصاله بكبره اي لما راى ابراهيم لا فضل الى العجل وكافوا  
 اذ اراوا الصبي انا كل طوبى له سزا لعل كبرته وانكرته واستكرته معني وقوله واوحس منهم  
 حشفه اي احس وقيل اخبر وقوله انا ارسلنا الى قوم لوط اي بالعباد وقوله واثم فقامه  
 اي قائمه تحت ثرا المليكه ملكا كانت في راس النور ومن كان كاد المليكه وقوله فحكك قال  
 السدي حكك تحبوا وامساع المليكه والطعام فاد حكك وعقله النور وقد جاحل العذاب  
 وهب حكك تحبوا وان يكون له اولد وقد هربت وقيل حكك حين اخبرتم المليكه انهم رسل  
 وقيل كانت حالت لاراهيم عليه السلام يسول هؤلاء النور عذاب فلما جات الرسلا ما لا  
 سرت بذلك وحكك ومن حكك تحبوا واحيا المليكه العجل وقيل حكك من ابراهيم اذ جاء  
 من ولده وهو لوط كما به رجل جاهد معني حكك حاصت قال الفوا لم اسمعه من لغة ووجه  
 انه كتابه عمو وقيل في الكلام لعديم وناخير والمعلم بلسانها ما سمع حكك وهو ورايهم بعض



اي وهاها ورا السعي يعقوب ودل الله وناعلي وهنا ومن رفع فعلى معي وكنت لنا ورا السعي  
يعقوب واسعا ورا المواراه السعي الورا ولد الولد مسوت انفا لعيسى حتى ولد الولد  
وكان عمرها مائة سنة وعمر ابراهيم مائة عشرين ومائة وقيل كان عمرها مائة وثمانين  
سنة وابراهيم اكثر منها سنة واحدة واستدل بعض العلماء بهذه الآية على ان السعي اصل السعي  
وان السعي لعيسى حتى تولد له يعقوب وقوله هذا على سجا العجل الروح واصلة الفاعل بالامر ومنه ان يكون  
بعلا اي يدعون ربنا لعقل والسمع والابصار واليبص وقوله والوا النجس من امر الله الالف للنبية رحمه  
الله وبركاته عليا اهل البيت قيل هو دعاء وقيل هو يدكر سعة الله تعالى عليهم وقوله انه حميد  
حميد قال الحسن مستحسنا الى عباده وقيل معناه حمدا للمؤمنين من عباده والحمد للكرم وقوله فلما  
ذهب عن ابراهيم الروح معي الفزع والروح بجم الى النفس سميت لذلك لما موع الروح وقوله وحالة  
السعي عاد لنا في قوم لوط قال حدثنا كانت محادثة الملكة ان قال لهم ارايت ان كان فيهم حمسون  
من المسلمين انهلكونهم فقالوا لا قال وان كان فيهم اربعون قالوا لا حتى بلغ معهم الى خمسة احسن كانت  
المحاذلة قوله ان بها لوطا قالوا اي اعلم من فيها الحكمة واهله الا اموانة وملاحا لم لعلي بابي  
شي اسحقوا العذاب وقيل هو نار لهم ام هو كوف وقوله ولما حات رسلنا لوطا السبيهم اي ساء  
حسنتهم والصبر فيهم للرسول وقوله وصاوتهم درعا اي صاوت درعه بهم وهو مشتم في الدراع لان فيه  
القوة فكل ولم يستطع القتال سبي قبل صاوت به درعا واما صاوت درعه بهم لما راه من جماعهم وما  
يعلمه من نفس قومه وقال هذا يوم عصب اي سدد في الشتر وقوله وحاه قومه بهر عور البية  
اي يسوعون عن ابراهيم وغيره ومن قبل كانوا يعملون السباب لعلي ايمان الدكران وقوله قالنا قوم  
هو السامي من اهلهم قال فاده لعلي بنات صلبه والمعني بروحهم من قبل ان تسلموا او من كان روح  
الكافر المومنه حلالا سويعتهم عما هد لعلي بناته لسان امنته والمعني ايضا بروحهم قالوا قد علمت  
ما لنا من بئسك عرجا اي ما لنا به من حاحه وفل المعني ما هو لنا بازاواج وحواب لوم قوله لو ان لي بك  
قوة محدوف والمعني لو ان لي قوة كلفت بلك ونسبهم وقوله او اوى الي دكوش يدري اي عيشيره  
عوا حاد فاحسبه الملكة حلتا نهم رسل الله قالوا له واسوا بهلك قطع من الليل والانسوا  
بوا الليل لعل اسوار سوا والقطع من الليل القطعة منه وكذلك قال ابن عباس في حادثة من  
الليل وقيل هو نصف الليل وقوله الا امواتك المعني فامواتك الا امواتك والاطمعت منك  
احد والمعني اطمعت منك احدا في ما حلفت وقال الحافظ لا ينكر احد منك فراه وقوله اليس الصبح

قتل

بقرب قبل ان لوطا استبطى هلاكم فصله ان موعده الصبح اليس الصبح بقرب وقوله  
جعلنا عالمها سافلا اي بليت حبا لغير ذكره في غير هذا الموضع وقوله وامطرنا عليها حجارة  
من سجيل قال ابن عباس وغيره حجارة صلبة فماده من طين ابريد من السما الدنيا وهي سجيل او عبيد  
السجيل السديده وهو هاهنا السدي من الحجاره وقيل هو من السخله اذا اعطيت فماده عذاب  
اعطوه ومن المعني ارسل عليهم كما يرسل السجيل وهي الدلو يقال السخله اذا ارسلته وقيل هو من السخل  
الذي هو الكتاب فكان المعني هاتك عليهم ان يصعهم وقيل معني سجيل سحر ابدلت اللام من النون واختلف  
في سجين فهو يجر النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال الفلق حب في جهنم معطي اما السجين مفتوح لعلي انه  
حب مفتوح في جهنم وقال كعب الا جاز في سجين انها الارض السابعة كنهها ارواح الكفار تحت حذ  
ابليس وعز كعب ايضا ان سجين الشجرة سودا تحت الارض السبع مكتوب فيها اسم كل شيطان بلغ الى النفس  
الكفار عندها وقال ابو عبيد هو فصيل من السبي وقيل انها النخلة التي تحت الارض السفلى وقد قيل ايضا ان  
اصل السجين سجيل والنون بدل اللام ومعني منصود قد ضد لعضه فوق بعض والربيع نون السحر حتى  
صار حجارا واحدا فماده منصود مصروف في قناع وقيل انها ارسلت منصودة وقيل المعني انها في  
السما منصودة وقوله مسومه عند ربك اي عمله وقيل هي موصلة وفي قوله عند ربك دليل على انها  
ليست من حجارة الدنيا قاله الحسن وقال كعب كانت معمله سناض وحره وقيل كان عليها مثل الكواكب  
وقوله وما هي من الظالمين بعد من المعني ما الحارة وطال في قومك يا محمد بعيد ومن المعني ما هذه  
الفتا والظالمين بعيد وهي بين السماء والارض وحاشا بعد مدركا لعلي معي مكان هيد وقيل انها كانت  
اربع قرا اهلكك كلها وقيل كانت حمسا اهلك منها اربع ولبست واحدة سمى رعون الالوط وقوله  
والي مدن اي وارسلنا الي مدن اي اراكم خبرا يبرح من السعاركم عن ابراهيم والحسن وغيرهما ومن المعني  
اي اراكم اعني في اموالكم وقوله لقيت الله حرا قال ابن عباس اي رزوا الله عما هد طاعة الله الحسن  
حكيم من الله ومن المعني ما اتى الله لكم الحلال بعد توفيقه الناس حقوقهم وما انا عليك حكيم اي  
رقيب اي ارمك عند كلمك ووزيك وقوله قالوا يا سعيب اصلوا لك فاعرك اي دعوا لك وقيل  
امسا حذك وقيل اقواتك ومن المعني يحضرون الصلوة بعينها وقوله او ان تعلم في اموالنا ما لنش  
قال ابن زيد كانوا يقطعون الدنانير والدرهم وكورونها بوازنة ومن المعني اذا راها صلا الحشر  
منه وقوله انك لم تلت احكم الرشيد لعون غير نفسك وقيل والواله ذلك على وجه السعي وقيل  
قالوا له ذلك هو نضر اباد وابه السبب ومن المعني انك انت احكم الرشيد من اموالنا هذا وقوله







واصحابه ان قتله قول ميسور نلت كذا الكلبية للسر كناية وتسمى وعليه ما النسبة  
 سبويه فلو ان حال فر لواع اخوه والسبيغ او اسول علفها م الهدن او اسول كانه قال  
 او مساي اباي وقوله لا امواتك وقوا بالرفع فعلى البدل واحد فهو على كقولك بالرفع احد الاربع والهي  
 للوك واللفظ لغيره كانه وال انهم الامتعت منهم احد الامواتك وانك انو عبيده الرفع على البدل وقال  
 لا يصح ذلك الرفع لمصت وتكون لعل ان المعنى صهوذا البدل ورحمت ملهف ان المرأة انع لها الاموات  
 وليس المعنى كذا ذلك ومن نصب على الاستنفا المعنى فاسر ما هلك لا امواتك وكوران تكون الاستنفا  
 من الهى كانه كلام تام وقوله وان لفعل امواتنا ما الشا فر فواتنا بالمعنى ما سمات يا شعيب  
 ومن فوات بالوزن على معنى وان لفعل كخ امواتنا ما سمات وكوران فواتنا بالان لفعل وان لفعل  
 على معكوف ترك وهو ما او على معكوف نامرك وهو وان وفواتنا بالوزن ونسبا بالان كل وان  
 لفعل معكوف فاعلى معكوف نامرك وهو وان لفعل كخ امواتنا ما سمات وكوران فواتنا بالان لفعل وان لفعل  
 نامرك ان ترك وان نامرك ان لفعل ومن رفع مثل قوله ان تصلى مثل ما اصاب قوم نوح جعل انه فاعل  
 نصيب ومن نصب فعلى انه لغت مصدر محذوف القدر ان تصلى العذاب اصابه مثل اصابه من كن  
 قلم ومن ضم العين محذوف فاعلى لسماعه اجرو والشو ومصدرها البعد في العدد لسماعه في السو  
 خاصة لقال بعد بعد العبد على فواته الحما عه لعي اللعنه وقد كمنع معنى اللعنين ليعايرهما المعنى  
 يكون مما حاصره على غير قوله لفعل لعارب المعاني **القول في قوله على**  
 وادرسنا موسى يا ابا ولسا كان من الى احو السورة ليس فيها ما يتعلو بالاحكام سوى قوله ولهم الحق  
 كرمي النهار وزلف لور السيل ان الحسنات يذهبن السيئات ك روى عن ابن عباس رضي الله عنه  
 والحسنات خيرها ان ذلك في الملوات الخمس كرمي النهار الصبح والظهر والقمر والزلف من الليل  
 المعرب والعشا ان مسعود بن لى بسبب رجل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان رسول الله اني  
 وجدت امواه في بستان فقتلها وملت منها كل هي الا الحماخ فافعل في ما سببت من لى الابه تعالى  
 معاذ بن جبل يرضى الله احاصر له ام عام لنا فقال بل عام وقال ابن عباس في قوله ان الحسنات  
 تعني السلوات التي سر محاهدوا الحسنات هاهنا سبح الله واحمد الله والاله الا الله والله اكبر وقبل  
 سمي ان السبب في السيئات والزلف جمع زلفه وهي المنزلة وقبل الزلف يساعده لقب ما خوي  
**من** قوله تعالى لهدم قومك يوم القيمة يعني الله يهدمهم في النار وليس  
 الورد المودود اي ليس ما اوردهم ولهدم القول وانقوا في هذه لعنه ويوم القيمة وقوله ليس الرقد المودود

الى انه جعل له اللعنه لدر العظيمة والرقد المودود والهدم ليس الرقد المودود وقوله ذلك هو انبا  
 القراءه عليه عليك منها فام وحسيد والقدار القام ما كان خبا وباعلى عروشه واكسيد ملا  
 اثره وقبل القام العامر واكسيد الخاب والاشارة لذلك الى البناء والمعنى ان البناء المقتدر  
 من ابا القرا وقوله وما زاد لم غير بسبب التيسير المحسر عن واحد وغيره وكذلك احذر انك  
 اذا احذر القوي ويوم القيمة اي ومثل هذه القوا المقتدر ذكرها احذر انك وقوله ذلك يوم كبح  
 له الماسر وذلك يوم مشهود يعني يوم القيمة وقيل معنى مشهود لشهود اهل السموات والارض  
 وما نوحه الا اجل معدود يعني يوم القيمة وقوله يوم يا اي الكلى لفسر الادارة يعني الكلى كبح  
 والسفاعة الا بانه وقد قدم القول في نحو هذا وقوله فمنهم سعي وسعيد الصبر من منكم كبح  
 اكلى والمعنى من القوم الى الكلى الادارة سعي وسعيد وقوله ما ما الذي تسفوا في الدار كنهها  
 فيرو شهيرو الزهر ترويد النفس مع الصوت واسله الشدة وقوله للشدة كلى فيرور والشهيرو  
 صوت كبح وكوف بامتداد النفس واسله الكول من قولهم جعل ليا هو والاربع عاشر رضي الله  
 عنه معنى زفر وشهيرو صوت سدد وصوت ضعف ابوالعاليه الرور في كلى والشهيرو  
 في الصدر وعنه ايضا ذلك وقيل ايضا الرور اول يناق كجار والشهيرو احم عن قناره وقال  
 هو صوت الكافر في النار وقوله حاله من فيها ما دامت السموات والارض قبل معناه ابدافه  
 كتاب الحق مما جوت به عاداتهم وقيل ان السما والارض تبدلان فيكون اكبه في السما والارض في  
 الارض ونحو ذلك ما دام ذلك وهو داء ابد لا يقطع وعن ابن عباس ان جميع الاشيا المخلوقة اصله  
 نور العرش وان السموات والارض الاخيرة يودان الى النور الذي اخذ ثامنه فلهما دامت ابدافه  
 في نور العرش وقوله الاما سار بك قال بعض اهل العلم والباويل يعني بر الرابدة في عاداتهم من الرور  
 والحيات وكودك وقيل المعنى الاما سار بك من مقامهم في القبور وقيل الاما سار بر وقوم الحساب  
 وقيل الاما سار حروح وكبح لسفاحه محمد عليه السلام مما على هذا المعنى من وقيل المعنى  
 سوا ما سار بك من مقامهم في القبور وقيل الاما سار بك من وقوم الحساب وقيل الاما سار  
 ما كودوا كجوه وقوله ما حكا الكوفون من قولهم لك عندى الف الف الف الف الف الف الف الف  
 وقيل المعنى الاما سار بك ما يسبقهم به غيرهم من دخول النار لانهم لا يجاوزون بعد  
 دمه حاله فيها ابدافه قال الاما سار بك ما يحيط به على ما يجوز كمال الدجلى المسبح  
 اي سا الله واما الاما سار اي اصل احنه فهو حشر محتمل كمنع الوجه المقتدر سوى ما



















ابو عمرو اذا ترك الهمزة اذا وفقت هـ سلام لتبينهم بامرهم بالنون وذكر انهم في بعض المصاحف  
المصروفة بالهمزة ليعلمهم بامرهم الحسن عشتا سكون بهم العين فيصور الحسن بخلاف ردم كذب  
بالدال غير معجمة عامم وجره والكساي بالسوي عن مصنف والناقور بالبشواي بالاصافة الخدي  
وان ابي السوي بالسوي نافع وان ذوان هب لك كسر الها وفتح النان من غيرهم ان كسر لفتح الها وفتح النان  
من غيرهم وروي ذلك عن هشام عن ابن عامر وروي عنه ايضا كسر الها وفتح النان والهمزة السبعة لفتح  
الها والنان من غيرهم محبوب عن ابي عبد الله عن ابن محرز عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم  
عنه وان ابي السوي وغيرهما وروي عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم  
رضي الله عنه وعلمه والسلمي وغيرهم هب لك كسر الها وفتح النان والهمزة وفتح النان بالاصافة  
عنه هب لك لا تمشي كذلك ليعرف عنه السوي والهمزة بالان كسر وروي عن ابي عامر المحمدي  
كسر اللام حيث وقع وفتح النان وفتح النان في الالف واللام في كسر اللام فيما لا الف  
فيه واللام الا قوله عن وحل انه كان يحل ان حمره وعاصم والكساي يحو اللام منه وكسرها النان  
محبوب عن ابي عمرو ومثله ومثله في حفص بن محمد بن ثعلبة السبعة من قتل ومن ثعلبة السبعة من قتل  
ابن السوي وغيرهما من قتل ومن دبر برفع اللام والواو **الاعراب**  
فوا انما منصوب على اكمال كانه قال ان لنا هـ محمدا وعربا لغت لقوله فانا وكوران يكون حلا ويكون  
قوله فانا ما كيدا لها لولاك مرتت بريد رحلا صاكا وقوله ما اوجينا اليك هذا القوار نصب القوار على  
لغت لهذا او بدل منه او عطف بيان وكور رفة كل سايلا سال عن الوحي وصاله هو هذا القوار  
وكور حرة على المبدل هو ما ومن فتح النان من يانه حاران يكون اصلها ياني فابدل قريبا بالاضافة  
بم حذفت الالف كما كانت بالاضافة حذفت وكوران يكون الاصل يانه حذفت النون وكوران يكون  
الاصل يانه حذفت الالف ومن كسر حذفت بالاضافة والهي الكسوة دالة عليها والما بعد سبوت  
بلا قريبا بالاضافة غيره اما حذفت لان قولك ابوان تنبيه الالف والهمزة نوحب ان نسمع منه اب وابه  
كما نسمع من اب الدرس والدور والد واسم عمل ذلك في النان في الالف واحوي محوي ما وصف به المذكر  
ما فيه الها على علامه ونسابه القراهي الها التي توادح في الوقف كقولك في الكلام مشهت بها البانين  
ومررت بها وهو في الوصل وهو على ما تقدم فوسسه الها بها اللانث ومن وقع بالتا وهو  
يكسر فعلى مذهب سيبويه في الما بدل من الاضافة فلما لم تكن به يا مقدرة ووه بالها وقوله  
اقا او امر حو ارضا ارضا معول بان امر حو به حذفت الحار لان

في رفع

كاجل والواوي وبها هما من الاما من المخصوصة التي لا يكون طر و فاو كذا لفظه في قوله فلان ارج  
فلان ارج من الارض ومن اورد حجابها كج بعل ان كج سمي كله عدايه ومن جمع ولان فيه عدايات كثيرة  
ومن قرا عدايات وهو اسم حاد على فعاله كانهما التي تقيت من كان فيها ومن قرا عدايته احتمل ان يكون  
موصغا على فعله او حذنا لقولك تحلمها كج ومن قرا لفظه لعم السياره بالنان على اكل على بانست  
السياره كانه قال لفظه السياره ومن قرا نامنا وهو الاصل ومن قرا نامنا فعلى الادغام ومن  
اسم الحنم قبلد على حال الكوف قبل ادغامه ومن لم يسم فهو حشفة الادغام ومن قرا سيمنا بعد  
لذم الفول في نكاحه وقوله ارسله مضاعفا نرفع ويلعب عدا طرف اصله عند سيبويه عذوه  
وقد يكون كذلك ومن قرا نرفع ونلعب بالنون وجرم العين والبا والمعي يسع في كج وكل كجيب  
رائع وورن نرفع نفعل والمراد باللعب المباح من الاساطير اللعب المحطور وقيل كافوا حين قالوا  
كذلك صفارا ومن قراهما بالبا فالمراد يوسف وحده ومن كسر العين وهو من رعي الهمز وقيل معناه  
بحارس وبرعي بعضا بعضا ومن قرا الاول بالنون والباي بالمعي نرعي كج ونلعب يوسف لانه  
كان صغيرا ومن قرا ويلعب بالرفع ويرفع جواب ارسله ويلعب مستغافل والمعي وهو من يلعب  
كقولك رعي الشجر اليك اي جانا من كسر اليك ومن قرا يرفع ويلعب وهو على حذف المفعول والمعني  
والمعي نرفع مطبينة وترك هم الدرب وهو مذكور في الهمزة في احوال الكتاب انسا الله ومن قرا يلبس  
بالبا اراد يوسف عليه السلام والنان على الكتاب ليوسف والنون على اخبار الله تعالى عن نفسه  
ومن قرا عشتا سكون حاران يكون جمع عاشر فكان الاصل عشتاه حذفت الها وهو يدها ثما قل  
ابلع النعمان عني ما لكا تريد ما لكه وكوران يكون جمع عشتاه كانه قال وحلوا اناهم علاما  
ومن قرا يذم كذب بالبدال غير معجمة فمعناه يذم طوي يقال للدم الطوي الكذب والكذب ايضا  
البياض كج في اطراف اطفال الاحداث فحوران يكون تشبيه الدم في الفم بالبياض الذي في  
الفم رجهه اختلاف اللوتين ومن قرا بالسوي هذا علام فانه يادى السوي غير مصافة  
فكاه قال يا ايها البشوي هذا حنك واوانك وقيل ان السوي اسم علام فنادي بالبشوي  
اصاف السوي الى نفسه ومن قرا بالسوي وهو على ما تقدم في هدي وبابه وبه صاعه  
نصب صاعه على التفسير والهدى واسروه مبسوطة فذمهم ذكر الصاير وذموا فيه من  
الراهدس ندره وكافوا راهدس فيه من الراهدس وحار ذلك وان كان الكور كاور يدا من المصارف  
لان الطرب اوى حذفت العلم من غيرها وقوله هب لك معاها قبل وبعث الله عيسى







عليها وعلى الناس فصله عليهم النبوه وعلى الناس دلائل اياهم على انهم قالوا يا صاحبي  
الشيء لا يمانا فانه كقولهم اصحاب الكنه واصحاب النار ارباب منصرفون يعني انهم قالوا اني فيها  
صغير وكثير حرام الله الواحد لا يدرى عليهم على نوحيد الله تعالى في كل امرها ما سألناه عنه  
ما انزل الله بهاموسنا من اي منحه وفواه اما الحد كما ينبغي ربه حراي يرد على عمله الذي كان فيه  
واما الاخر فاصلب يعني صاحب الطعام فقال له لم ار شيئا فقال هي الاموال التي فيه لست بها الذي قلته  
لما كان علي كل حال علم ذلك بالوحى ومن اما احاطها او لا يصير جواب ما سألناه عنه كراهه ان يجبر  
صاحب الطعام بما يكرهه ويروى ايها اولا له اما كما ظنعت ومن كما انار اياها سألناه عنه لم انكره ومن اما  
انكر الذي عبره بالصلب وقوله وقال الذي طرأه نوح من هذه الطرقات هاهنا معنى الله ومعنى عبد ربك محمد  
سيدك وقوله فافناه السيطان ذكره الهان يوسف اي اسناه السيطان ذكر الله تعالى ومن الهان للساق  
وهو الناسي فليت في الشيء سبع سنين الجمع فكمه من الدهر محلف بها ان عكاس في مائة الى العشر  
عاهد وقتاده من المئات الى التسع وهب سبع سنين ابو عبده الجمع من الواحد الى الاربعه والقبض  
المفسرين اما قال اذ خري عبد ربك بعد ان لست في الشيء خمس سنين لم لبت بعد ذلك سبع سنين وقوله وانا  
الملك اني اري سبع بقرات سمان يعني الملك الاكبر والخفاف المهاريل وقوله انكم للرب والعبرون العبارة  
مستقاة من عبور الدهر بمعنى عبور الدهر بلغت ساطبيه بعار الرويا بحسب ما يؤول اليه امرها وقوله  
وانوا اصعاف احلام اي احلام والضعف حرمة من التياب منها ضرب محلفة وواحد الاحلام حبل  
واصله الا ناه ومنه اكل فسمي ما يراه النائم حلما لان النوم حال اناه وسكون ودعه وقوله وقال الله  
خامتها يعني ساني الملك وادخر عباد الله اي بعد جن عراب عكاس وغيره واصله الحلة من الحول  
الجماعة الكثره من الناس وقوله انا انبيك تناوله وارسلون في الكاغ حدف دا عليه المعنى والهدر  
انا انبيك تناوله وارسلون فارسلوه فاني يوسف فقال ايها الصدوق والصدق فعل من الصدوق وهو البائع  
في الصدوق وقوله افتتاني سبع بقرات سمان اي احبونا ساويل ذلك فقال لهم يوسف اما البقرات السمان  
والسبلات السبع سنين حصه وايها البقرات الخفاف والسبلات السبع سنين سبع سنين حربه  
فما حذرهم في السبع الحصبه مدرويه في سبله لا يدانق له وقوله دابا اي ملازمه والداي اسم ان الشيء على  
عادته وقوله اني من بعد ذلك سبع سنين حربه ومعنى ما كثر في كل من هو الاقرب  
ما كثر من ايها اندحور الحوت ثم من بعد ذلك عام فيه لعاب الناس وفيه يعمرور في السبع روبا  
الملك احب اليه يوسف دلاله على نبوته والاربع عكاس معنى يعمرور اي يعمرور العقب

ايها عابرون ابو عبده يحزن وقوله فلما احاه الرسول اي فلما خاطب يوسف الرسول والارجح الى ربك اي الى  
سيدك فاسله ما بال الشبه الذي يطعن اليه من ان ادركك بحسب براته مما نسب اليه فدعي الملك بالشبه  
فيما هو يحرم ولم يرد امره الا ان عرابيا وحسن عشره فقال ما حكيك اي ما سألناك اذ راوت يوسف  
عن نفسه وقيل اما قال الهن ذاك لانهم قالوا يوسف حين سمعوه امراه العزيز وما عليك ان تفعل  
ومل بالحر ان يروا وذن كلهن قال الشبه حاش الله ما علمنا عليه من سوء فاقوت امره العزيز حبيد  
وطالت ان يحصر الحكي اي ليس ورجع عراب عكاس وغيره وهو مستور واجهه بالمعنى بانت حبه الحكي  
من حبه الباطل ومن هو ما جرد من حشره اذا السائل قطعه جميع حصر الحكي انقطع من الباطل  
وقوله ذلك لعلنا في احنه بالغيب اي باليه سوف ذلك الاموال التي يعلمه من ربي الرسول لعل العزيز  
اي لم احنه بالغيب فانه احسن وفاده وغيرها ومعنى بالغيب وهو عابيت وروى ان حويل صلى الله عليه  
وسلم قال له حويل ذلك ولا حيرت وقيل قال له ولا حيرت حالت انك مدرك يوسف فقال وما الذي نفسي  
ان النفس هاره بالسوا ان خرج هو من قول يوسف في الشيء منض بقوله ان ربي يكيدني علمه وقيل هو من قول  
امراه العزيز والمعنى ذلك لعلنا يوسف اي لم اذكره لئلا ينسب وهو عابيت وقوله اني اري سبع بقرات سمان  
اي جعله حاله النفس والاكبر اليوم لا يمكن امين اي يكون المنزله امين اي قد عرفنا امانتك فيما  
درفت فيه ومن معني امين امر لا تخاف عدرا وقوله قال احلفي علي حوايل الارض يعني حوايل اموالها اي  
حصصه عليهم اي حصصه لها عالم جميع نوحه مصرفا نقا وقبل حافه الحساب عليهم ما لا يسوق وقيل اما سأل  
يوسف ان يجعل علي حوايل الارض ليعوم فيها العبد والصلاح وروى ان الملك سأل اليه جميع ملكه وذلك كما  
يوسف في الارض يعني ارض مصر

**الفصل**

يوسف في الارض يعني ارض مصر  
عنه وان يحصر وغيرها سعهها بالعين عن محمد الدهري وابو جعفر وسببه منكنا ليعبرهم مع  
لشديد التاوتعها ان عكاس وابو عمرو وغيرهما منكنا باسكان التاوتعهم المصري منكنا بالمد والهم  
والتاوتعده مفتوحه ابو عمرو وحاش الله دلف في الوصل واحلف عنه في الوقف فروي الوقف عليها  
وروى جدها وحدها التاوتع في الحاشي الحاشي الله باسكان السين وعنه ايها حاس الالاه ان  
مسعود واني حاسي الله وقوله ما هذا ليشتر ان هذا الاملك كرم روي عن الحسن ما هذا ليشتر ان هذا الاملك كرم  
الدهوي وابو عمرو ويعقوب الحمري وغيرهم قال رب الشيء سبع السين واحلف في عكاس والحديث  
مستفي ربه حمر ان عكاس وابو عمرو وعنه عكاس وعنه عكاس وعنه عكاس وعنه عكاس وعنه عكاس  
امنه الا ب العسل ليدامه التاوتع ليدامه حصص دابا ليعي الهرة واسكن التاوتع الكساي







الى محل مراد الى بلد وقوله ونزداد كليل العيون يعنون يعبروا عنهم وقال الحسن وعنه يوسف ان حوا  
ناجهم بكليل يعبروا عن كليل في قول الكواكبي في قوله هاهنا الحمار وفي قوله يعبروا عنهم  
ذلك كليل يعبروا عن كليل على الذي يسمونه العيون الذي يزدادونه وقيل المعنى الذي حينئذ  
به كليل يعبروا عن كليل الا ان كليل الاله ان يعبروا عليه وقوله قال الله علي ما اقول وكليل  
اي جفنة لهذا العهد فانه بالسر والعدل وقوله قال يانبي الذي دخلوا مراب واحد وادخلوا مراب  
مقهوره قال ان عباس وعبيد حسي عليهم العيون وقيل جاف ان يسراب امورهم وكما جفنت اذا  
دخلوا مراب واحد وقوله الاحاحه في ليس يعصوب فضاهاهي احد الوجهين المقدمين للدين  
امهم بالدخول مراب مقهوره من احله وقوله وانه ليدوعلى ما علمناه اي اسود عناصد من العلم  
ان حبر المعنى ما علمناه وقيل المعنى وانه لعالم بما علم وقوله اوي اليه احلاه اي ضمه يري وانه امر  
صاحب صافته ان يريهم رحلين رحلين في احوه وحده قال يوسف انا انزل هذا عند نفسي  
وانزله واعلمه بنفسه واسود ذلك اليه قال وهب لم يعلم انه احوه والنسب اما قاله ايا احوك  
مكان احيك الهالك وانما اخبره انه احوه بعد انصرفه وبقاياه عندهم وقوله جعل السقاه في  
رحله احيه يعني صولح الملك الذي يشوب فيه دروي ايه كان مستطابا لا يكون موصوفا بفضه  
موصوفا بالذهب وقوله من اذن مودن انما العيون انك السارقون اموا لهذا بل لا تقدم لهم وفعلهم في يوسف  
والعبر ما قلته الحبر عن محاهد وغيره ثم كبر ذلك حتى سميت به كل فافله وقوله لعل علمنا ما حينا لفسد  
في الارض وما كما سارقين من النعم كانوا لا يرون على اهل اهل ولا يرون زرع احد ويحلقون الاكثه  
في احوه ابلهم وروى انهم ردوا البضاعه التي وجدوها في رحالهم وقوله مما احوه ان كسم كاس  
اي ما احوه سرقوا فاولا حواوه ووجد في رحله اي حواوه ان السعيد وهذا حكم السارق عندهم  
وكان حكمه عند اهل مصر ان تعرم صعيه ما اخذ وتترك قاله الحسن والسدي وغيرهما وقوله فهو  
جواوه هو ليعود على الاستبعاد المحذوف الطبري المعنى قال احوه يوسف حوا السارق ووجد  
في فتاحه السارق فهو حواوه اي بسبب السارق حوا السرق وهو مدثور في الاعراب وقوله  
كذلك كذا يوسف اي صنعنا له ما كان لما جاد اخاه في دين الملك هي باكل الذي كان ياكل الملك  
الا يوسف اي الا ان نطقه ذلك واصل الدين العاده ويكون على وجوم وبقاها فيما  
سلف وقوله وهو في كل ذي علم وهو اعلم منه حتى نبي العلى الى الله تعالى  
وقيل العليم الله تعالى وقوله قالوا ان يسوق بعد سرق احوه من قبل ذلك ليس ويزاد يوسف لامة

كان بعد صنها فاموته امه فاحده وحابه اليها مله لذكر نسبوا السور اليه وقال الحسن كانت عمته ربيته  
فاردوا ان ياجدوه منها فاحالت عليه لبقاياه عندها فان نطحت على وسطه مطفئه فذهب رقاب  
انه سرقها لتستعبد بذلك وسئل المعنى بعد قيل سراج له من قبل ولم يعطوا بذلك وقوله فاسرها  
يوسف في نفسه قال ان عباس وعبيد الذي اسرقوا انتم سر مكانا وقيل المعنى اسر الحازاه ومعنى ايم بشر  
مكانا اي في السرق لايك سرهم احاكم معهم والله اعلم ما يصفون اي اعلم السور احوه ام او قوله قالوا  
يا ابا العبر يعنون يوسف عليه السلام روى ان الملك عثر العبر ورواه وقوله لما استنبسوا منه خلصوا  
خبايا اي ساجون محي واحد معي اجمع وقوله والكرهم قال قتاده هو روييل كان اكرهم في السور اهد هو  
شعرون كان اكرهم في الراي ومن قبل ما فوخم في يوسف اي يعلمون له حكم في يوسف وقيل وقوله او كل  
الله لي اي يكل لي بالوقت وقيل رجوع معي وقيل او كل الله لي بالسيف فافانل حتى اجد احي وحامي اكر  
ان يهودا والملك ليرى كل هذا انا لا يصحح لاسي في هديسك حطمل الاسفطت ما يبطنها  
وكان ذلك حاصفا منهم عند العصب فكل يوسف ولله صعبا بالقبطيه وامرهم ان يصع بده سركي  
يهودا من تحت ابراه جعل مسكر عيجه فقال لهد مني احد من ولد يعصوب ارجعوا الي اسك هذا قول  
كثيرم الذي يهي مصر ومن هو من قول يوسف والمعنى على هذا في علمك ولدا عليه قوله تعالى وما شهدنا  
الا بما علمنا وقيل حسي على نفسه واحونه اموا حاره الكذب لفسه وقيل الما دبقوله ما شهدنا  
الا بما علمنا قولهم ليوست ان السارق لو حذر في سرقة عبيد امكون معي وما كما للعب حافطين  
ما علمنا انه ليسوق وقوله وسئل العرب اي اهل القرية هي مصر في قول ان عباس وغيره وقوله باسفا  
يوسف قال الحسن وقاده المعنى باخوانه على يوسف والاسف اسد اكون على ما فات والذنا  
على معني تعالى باسفا فانه مر او قالك وقوله وايضت مخبئه من الحزن قيل عي وهو كظيم الكظيم الذي  
لمسك الحزن قلبه ولا يبينه محاهد وقاده وغيرهما كظيم على اكون لم يقتل شيئا الحسن كظيم  
بالعبيد على نفسه لم ارسله معهم الكلي كظيم كظيم وقوله قاله لهد كذا يوسف اي لا يراد كذا يوسف  
لا قاله ان عباس وغيره حتى يكون حضا والاسف اسد اكون على ما فات والذنا  
كون ذاهم او يكون الميتر محاهد معي حضا دون الميتر او يكون من الهالك او يكون من ريد الحوض  
الذي يدرر الى الدل العبر فلهقل واصل الحوض فسلنا لهم والفعل الحزن والحب الفوانير من السعد  
الحكم والعقل ولدت كحوض والاسي حوض والجمع قاله العظماء اما حوض يعصوب على يوسف حوضا  
على كذا بل ليد ما دسلينه احوه وهو صعب وقيل اكون مدوم لاسي الع



اسكوا بنى وحوى الى الله البت اسدا كون وحفظه ما ورد على المرء الاشياء الى انكبة احفظها  
 وقيل اصله المصروف فالبت لقولهم عن الغلب بالجهار واعلم من الله ما لا تعلمون اي اعلم ان روبا يوسف  
 صادقة واي اسدله والاه ان عمار وفناده اي اعلم من احسن الله الى ما يوجب حسن طي به  
**الفراد**  
 والناون وقال لفسه وحرف حفا حمره والكساي احانا يكل بيا والناون بنون عايبه رضى الله عنها  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سعى هذه صاعتنا بنا علمه وان وثاب ردت السبا كسرا الى السلي  
 وثمر اهلنا اسم النور او حيا احلاف صوغ الملك عبد الله بن عون بن ابي طيسان صوغ الملك ابراهيم صوغ  
 الملك بالعين محمده او هرويه ومحاهد باحلاف عنه صاع الملك اكسر من وعنا اخيه نعم الواو الحسن  
 وعيسى النقي وعصوب يرفع درجات من يسا بيا وسد الفول درجات ابن مسعود وهو وكل دي  
 عالم عليه ان لقده عن البري وان الصياح عن قس وغيرهما فلما استا ليسوا وانا ليسوا انا ليس  
 اقل بالسر بالفت غيرهم ان عمار والعمال وانور بن اسك سرق ابن عمار محاهد وغيرهما اكون  
 وبنى وحوى هم اكا والواي قناده بجمها والناون هم اكا وسكون الواي اكسر حفا بجم اكا والوا  
**الاعراض**  
 وهو مصدر وصفا جميعا على التمدد وكون ان يكون فوله حافظا على اكال اكار والراح وغيره  
 ومنعه بعض الجوس نسب ان افعل لا بدله في بيان فلو جارضه على اكال كاحد فله ولو حذف لذهب  
 البيان وصار المعنى بالله حبر وكور في الكلام والله خير حافظك بلا صافه والخور والله حبر حفظه لان الله  
 تعالى هو اكافه وليس هو اكف ومروا ردت فعلى ان الكسبه لعل من الهن الى الفا لندك على ارا  
 اكسر كما فعل في المعتل كوسع وقيل ومنقرا وثمر اهلنا اكار ان يكون المعنى كدتم او لم يرو حار ان يكون  
 المعنى كحل لهم ميزا وقد سمد له نكابر فالوا واثلوا عليهم ما ذا القدر وكون ان يكون المعنى الذي  
 يكون موضع ما رفعنا بالابتداء وذا حبر والعابد محذوف وكون ان يكون ما وذا السها واحدا في موضع  
 نصب سجدون بالا كاح الى العابد والقوات المذكورة في صواع الملك لغات معي وهو اناس سوب  
 فيه الملك وقيل كمال ومنقرا صوغ الملك بالعين معي وهو مصدر وضع موضع اسم للفعل بوايه  
 الصحيح كقوله ياد به المخلوق وقوله قالوا حواوه من وحدي رحله وهو حواوه او ابتداء واكبر  
 من وحدي رحله والتميز حوا السرق اسعدا من وحدي رحله وقوله وهو حواوه اسدا وحبر  
 وهو تادى بالاستعداد حوا السرق والهاقود على السرق الذي دل عليه ما تقدم وكون ان يكون

السعد من قوله حواوه من وحدي رحله حواوه معروف عندنا حواوه ابتداء محذوف اكنز  
 ثم اسدا فعال من وحدي رحله هو حواوه محو للشوك او معي الذي وقوله وهو حواوه اسدا وحبر  
 في موضع خبر من والفكواب الشوك او اللاباع الذي في الذي على ما يدر عليه من الضمير  
 في فهو للاستعداد والهاقي حواوه للسارق او السور وضم الواو وتسوها من وعنا العلم وقوله  
 وموق كل دي علم عليه منقرا وفوق كل دي علم عليه حار ان يكون دي رايده فكانه حال وفوق كل  
 عالم عليه وحار ان يكون علم مصدر اكال لامل وشبهه يكون مثل وفوق كل دي علم عليه وحار  
 ان يكون مرات اضافة المسمى الى التسمية والمعنى وفوق كل دي يحس لسي غلما علم ومنه قول الكميت  
 النك دي الى النبي بطلقت نوارح من علي غما واليب  
 بر دال النبي ولقد في قول في قوله فاسرها يوسف في نفسه قال الرجاج وغيره  
 هذا اصمار على شريطة التفسير لا قوله انهم سر مكانا بديل مرها واسرها والمعنى واسرها يوسف  
 في نفسه انهم سر مكانا اي انهم سر مكانا من السرور وانك ذلك انو على وقال الاصمار على سر بجمه  
 التفسير صوابا احدها حمله لسوم من اكو هو الله احد وذلك مع في الابتداء فيما يدر على عليه  
 عوامل الابتداء كونه مرات ربه محرم وشبهه والماي مفرد بغير مفرد افر حمله كونه رحلا بديهي  
 نعم صمير ما عليها ورحلا تفسيره والاصم اصل الذي هو فاعل نعم مثل الذكر لتفسير هذا المذكور له  
 ودالة عليه تفسير المصمر في الوجهين جميعا مضلنا حمله التي فيها الاصم المصمر وتفسيره  
 متعلق بما عود حارج عنها لانه في المبتدا وما دخل عليه في موضع اكبر وفي المفرد متعلق بما عمل  
 في الاسم المفرد المصمر لا رحلا قولك نعم رجلا مصعب عن الفعل والفعل وقوله فاسرها يوسف في  
 نفسه ولم يدها لم قال انهم سر مكانا ليس مذهب من لانه منفرد غير متصل فهو حارج عن حمله  
 ما يصير على شريطة التفسير قال والذي يحمل عليه الاية ان يكون اصمار الاحابه كانهم قالوا ان سرور  
 قد سرق اح له وقيل اسر يوسف احابته في نفسه ولم يدها لم في الوقت ودل على اصمار ذلك  
 ما تقدم من مقالهم قال وكون ان يكون المصمر المقال كان المعنى سر يوسف معانهم والمقاله والقول اسوا  
 وكون المقال معني المقول لا معني اللفظ كاكلو معني المخلوق وكون معني اسرها حلاها واكلها في نفسه  
 اراده التوزيع بطلانها وقوله لما استنبسوا قراه الجماعة الاصل ومنقرا استا ليسوا تعالى  
 انه غلب ودمت الهمة واحرف الباء طبت القه الف الف اساسا كنه فلهما فقه وقوله كما حال  
 من المصم وخلصوا وهو واحد معي المجل الجمع ووقيل ما فوطم في يوسف حور انك في الابد متعلق



الحرفان اللذان هما قبل و في يوسف بالفعل الذي هو فوطين وكوران يكون ما والفعل مصدر او من  
 قبل معلقا بالفعل مصدر القدر ليرد على يوسف وافق من قبل ما والفعل في موضع رفع بالابتداء  
 واكثر هو الفعل المصدر الذي يعلو به من قبل ان يعلو على الحق قوله في يوسف وقوله من قبل مع هذا الطرف  
 الذي هو في يوسف وان لم يعلو عليه لا الطرف من قبل على ما يعلو فيه وان كان العامل معي كقولك اكل يوم  
 لكوب والقدوة على هذا وليرد على يوسف من قبل وقال العصر الخوس ان قوله قبل معلقا بالاسقرار  
 ولا كوران معلق بفوطين لا في نفسه لعله على الوصول ابو على لا كوران بل وقع قوله ما فوطين ما الطرف  
 لان قبل الماسي خرج عن ان يكون جوا وكوران يكون موضع ما نصبا على النسب على ان والمعنى المفعول  
 ان انا لم اجد عليك موقفا لله وعلو الير بطل من قوله ومن قبل معلقا بتعلوا  
**القول في قوله تعالى** **الا حكام** **والشيخ** **في** **السير** **فيه** **ما** **يجل** **في** **ذلك** **سوى**  
 موضعين احدهما اواف لنا الكل استدل ملك وغيره والعلماء على ان احدهما الكمال على الياصو كذا  
 الوران والهداد والدرج لان الرجل راجعه معلومه وطعام اوجب الفقه عليه اقل في زهاجيتها  
 وكوزها المشتهى والا حقوله لوفى مسلما واكهي بالاجنود كره من يراي السج انكباب في السنة  
 انه مسج بقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تمس من اخذكم الموت اضر زرايه وهذا قول غير مستقيم لان  
 يوسف صلى الله عليه وسلم لم يمس الموت بهذا القول المحرعه وانما دعا ان يرواه الله مسلما  
 من توفاه وان شيخ فيه **من** **السير** **فيه** **ما** **يجل** **في** **ذلك** **سوى**  
 اي مرجه الله فلما ادخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز من بنا واهلنا الضرجينا بجاعه مرجه  
 قال ابو عباس وابن جرير وصاحبه ربه لا كوران الاوكس وقال مجاهد واكس وعبرها ملله فقال  
 كاسده عند الله وكث لغو مناع الانحاب من السم والصف وكذا ذلك انوصاح انوا كجبه  
 اخلا والصهور واصل مرجه والبرجيه وهي الدرع والمعنى انها بجاعه لدرع والوحيد وقوله فان  
 لنا اكمل وصدق علينا اي لا يصعبنا من اكمل فارجل رداه وراهننا وقيل كانت الصدقه صلا  
 للاسبا وانما اخرجت على يسا محمد صلى الله عليه وسلم وقيل كانت حراما على جميع الاسماع  
 وانما سألوا النساء ان يخرج المعنى تصدق علينا بواجينا الدنيا وقوله فان لم يفعلم يوسف  
 واجبه انهم جاءه اي جاءه لوزها فقه فاعلم وفل المعنى اذ انهم صعدوا حلالا قوليهم وانما  
 نعلي هذا لانهم لا يكرهوا ولم يحرموا ابائهم بما فعلوا جبا وخوامنه وقول

والمدزع

اليوم اي القدر والوع قاله الموري وخبره ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزلت امه احدهم  
 فاحلها او ابترها اي العبرها والوقف على لا تريب عليا اليوم هو المستعمل واحار الاحسن الوقف  
 على عليا وقوله اذهبوا القمصي هذا الابه روي ان القمص كان من اخيه كساه الله ابرههم اذ هم في النار  
 وقوله ولما فصلت العبراي بالقمص وعبد يوسف والابن عباس حملت الرجح يوسف الى يعقوب  
 منسيرة ثمانية ايام وقال الحسن مسيره شهر ويقال انه كان باخروه وقوله لولا ان يعقوب قال ابن عباس  
 اي بسفهون عطاو الحال يكون الحسن ومجاهد يهزمون ذلك كله راجع الى المعنى ويضعف الراي  
 وقوله فالوا بالله انك لمي صلا لك الفذم تدفع معناه وفلان الذي باله ذلك مرفعي معه وزله ولم يكن  
 عندهم اكبر وقيل قاله ذلك وكان معه واهله وقربته وقوله فلما ان خال البث وقيل هو يودا وقوله  
 سوف اسعهم لكم ري ميلانه احرالا سفعار الى احرال البيل وعوانو عباس احرال البله اجمعه ورواه  
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فلما ادخلوا على يوسف اوى اليه ابويه نروى ان يعقوب لما  
 دخل مع ولده الى مصر سأل يوسف هل مصر ارض كوح هو والمملوك لله يعقوب فاعلوا فلقوه وهو  
 عسي ميو كبا على يهودا فقال يوسف السلام عليك يا مذهب الاخوان عني فقال له يوسف يا به  
 لم بلغت نفسك من اجور ما بلغت اما كانت القبه تحمعي وتحكك بالي ولكم خوف ان تدركك  
 فلما تلقني ومعني اوي اليه ابويه اي صهما اليه قال ابن اسحق عني اباه وامه قال السدي عني اباه وحالته  
 وكانت امه ماتت ونزوح يعقوب احتيا وقوله وقال ادخلوا مصر انما الله انين الامتنان راجع  
 في قوله سوف اسعهم لكم ري والمعنى سوف اسعهم لكم ري سالا الله واله ان يخرج ولقي قبل  
 المعنى ادخلوا مصر فقيموا ان سالا الله امنين وقيل قال لهم ذلك راجع مصر خرج سلقهم وقوله وزرع  
 ابويه على العرش عني السور عن ابن عباس وغيره ان ربه هو مجلسه والعوسع اللغة السور الرفع ما حو  
 والرفع وقوله وحر واليه سجدوا على الوجود وقيل كان السج وحيثهم قاله السدي والصالح غيرهما  
 وقيل كان اكلوا لم يكرهوا الى الارض وقيل المعنى وحر واليه سجدوا وقوله وقد احسن ادا حتم من السج  
 وحالكم والنبي يروي ان فسك يعقوب كان يارض كعبان وكانوا اهل مواسي وبره احسن كان سيقا فقه  
 اباه واحماده **من** **السير** **فيه** **ما** **يجل** **في** **ذلك** **سوى**  
 اكس وهو مع عسره سنة واخرج منه من يوده ولبث بعد حرو نه الى اجمع بابيه  
 مما روي نه والله عاسر بعد اجتماع بابيه بلانا وعسره سنة ومات ابن عسره ومات يعقوب















فشيء الماثل كتحته واكثر ما حلق منه وسنذكر  
 والباطل وقوله للدين اسماء الربم الحسنة اي  
 سوا الحسب فالان عباس اي الماقتنه في الاما  
 الكشاف وعبد الوهاب عني عرو ودهبيوه عني  
 الاما الحسب وحجرات من اجناد بكسر الما ورفع الباقون او كثر وانعم ورجع وزرع وحبل صنوان وعبر  
 صنوان نوع الاربعه وحوا الاربع الما فون المفضل عني عاصم والسلي وما همد وعبر صنوان هم الصاد رواها  
 عدي عني عرو والحسب وقناه ليع الصاد انعام وعاصم ليعي ما واحد ما والما فون ليعني يتسا  
 حمزه والكساي وهضلي بيا والما فون بنون واحلف الفوا السبعة في الاسماء من كهم عني احد عشر  
 موضعا ايها كما نوابا ايها لعل جلد يد وفي بي اسوا بل موضعان وفي الموضع موضع وفي العمل موضع  
 وفي العمل موضع وفي السيرة موضع وفي الصادف موضعان وفي الوافعه موضع وفي النار عات  
 موضع في رابع والكساي بالاسم في الما في الاول والاحبار في الثاني وحالف دافع في موضعين فاحر منها  
 بالاول واسمهم في الثاني في العمل والعكوف وجمع الكساي في الاسماء من في العكوف وهو الذي  
 في العمل بالاسم في الاول على اصله والثاني ايما سوس واستمر على اصله في ههنا وكان مذهب ان علم  
 الاحبار في الاول بالاسم في الثاني وحالف اصله في بلته موضع في الذي في العمل كالكساي  
 وجمع من الاسماء في الواقع واسمهم بالاول والآخر في الثاني في النار عات واسمهم الما فون  
 بالاسم من جميعا في جميعها الا ان كثر وحضر خالف اصلها في العكوف فاحر بالاول واسمها  
 في الثاني في مذهبهم في العكوف في جميع ذلك على ما هو مذكور في ابواب الفهم في احكام اب ان ساء الله  
 عيسى النقي وحله من المملات هم المم والثاني وثاب هم الميم والسكان والتا وعنه ايضا  
 مع الميم والسكان الثاني انهم ساء بالمحال هم الميم او كثر حمزه والكساي ايهم السوس في العلم والنور  
 بيا الحسب وغيره مسالت اوديه فذكرها لسكون الدال حمزه والكساي وما يوقدون ساء  
 قوله والذي انزل اليك من ربك الحق حوران يكون موضع الذي في  
**الاعراب**  
 على العكوف على اباب او على اصمارها وعلى انه مبتدأ وكوران يكون موضع حوا اندروانات  
 الذي انزل اليك فانها على هذا على اصمار مبتدأ او على انه صفة للذي  
 حوران يكون منها حوا من اباب السعد في حلق السموات فركبه

صفه لعمد فكون السعد في حلق السموات لعمد عرو فركبه وكوران يكون منها حوا من اباب  
 فكون السعد وانتم برونها اي برون السموات وقد لعمد مذهب المفسرين في ذلك وقوله حوات وراعات  
 مركس التا حوات منصوب على السعد وجعل منها حوات وهو محمول على قوله وجعل منها راسي  
 وكوران يكون حوران على الحمل على كل السعد نو وكل التمرات ورجحات وورفع فعلى فكون منها  
 حوات وكذا لعمد رجع ورجع وما عطف عليه وهو معكوف على حوات ورجحات ورجحات ورجحات  
 على اغقاب فكون الورد والتجبل وراحتات ورجحات ورجحات ورجحات ورجحات ورجحات  
 وقوله صنوان الصم والكسر في الصاد لعمان ولها جمع صنوان ليس جمع سلامة لان جمع السلامة  
 اما تكون نالوا والنون او بالالف والثا فصول وان ساء فيه بنا الواحد فليس في كسر الصاد  
 في الواحد كسرهما في جميع وانما هو العا في اللفظ والسعد ان يحلفان ورجح الصاد في الواحد كسرهما  
 فليس ما قبله التفسير لكنه اسم للجمع كما كان الما في الكامل كذلك القول في الما والتا في السلي واليا  
 والنون في وهضلي من وجمع من الاسماء من في المواضع المذكورة وهو على ما ورد في القول في مثل  
 ذلك في سورة الاحقاف وموضع اد امر قوله اذا كانا ابا نصب بها صمار فعل السعد براسعت اذا  
 كما نوابا والعل فيها كما لا للمصاف العمل للمصاف اليه واذا اضافة اليها كماله في القوم كهم تزايا  
 اما انكروا التعت بعد كهم تزايا والعمل في ادمعوتون لان العمل فيها قبلها ورجح المثلثات  
 هم للمم والثا حاران يكون جمع قتله وهي لعمه في مثله فكون كعوفه وعوفات وحاران يكون الواحد  
 مثله كعوفه في لعمه من السمين وحاران يكون ارا د كعوف مثله فعل صمد الثا الى المم واسكن الثا  
 فصار مثله هم جمع على فملاآت الواح مرقا المملات وهو قول الواحد مثله والعمه عوض وحرف  
 ها الما دت انوعلي ايح العوض وحرف ها الما دت في هذا الموضع لان فيه ما هو عوض فيها ونايب  
 عنها وهو علامه الحف الدال على الما دت كذا التا فليح ان يست ممتا عوضان ولو حار العوض  
 منها في الاسماء التي هي بها كارجي نحو هذا الاسم وكاران فهو من حدر منها في الصفات كل عوض  
 في الاسماء لان كد في الموضعين كما قالوا واحدا مال ككة كور لم قال المثلثات وهو قول الواحد  
 مثله ان يكون مثله مخففه من مثله ورد في جميع الى اصله او يكون وافتح في جميع من هو مثله  
 في الواحد ان لم توافق في الواحد كما قال سيبويه فم قال شاة كجبة ثم قال كجات انه وافتح  
 ككة وكون في الواحد كك العيون ورجح المثلثات حاران يكون حفف مثله حار  
 ككة ورجح اساع كراهه ان يرجع الى مثل ما فوه وحاران يكون ارا د  
 في ككة اسعفا فافنا صمنا الى الما واسكنها ورجح الميم







هو بالهجرة في الحنة وقاله ان عباس وعمر بن عباس اصا وغيره فخرج ففرقه ابعينه وعنه  
ايضا ان هو بالهجرة في الحنة وعنه ارض الحنة اكل حنطه لهم عكره لهم ما لم الخفي كرامه لهم والله اعلم وقيل  
هي قنطرة الطيب والمعنى العيس الطيب لهم واصلا طيبا لما كانت السما غير صفه ردت الى افعلى  
وحامى اكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان طوبا سحره في الحنة مسير وما به سنة باب اهل  
الحنة خرجوا منها عرسها الرعدة وكلف منها روجه سدا كلى واكمل وان اعصابها التوامن  
وراء سور الحنة وقوله كذا ارسلناك في امه ودخلت من فمها ام اي ارسلناك كما ارسلنا الاسا  
وملك اله احسن وقيل سبه الانعام علي من ارسل اليه محمد صلى الله عليه وسلم مالا نعام علي من  
ارسل اليه الاسا فله وقوله ولوان فوانا سموت به اكمال او طمعت به الارض او كلبه الموتى  
اكواف محدوف اي كان هذا القوان الفوا كوران يكون اكواف لمعمل لهم هذا الكروا يا الرحمن  
وقيل في الكلام تقدم وتأخير والمعنى وهم يكفرون بالهجر ولوان فوانا سموت به اكمال اي يكفرون  
ولوراد ذلك قال الصالح قالت فونس النبي صلى الله عليه وسلم سبر لنا اكمال كما سموت لداود  
وقطع لنا الارض وكلما الموتى كما فعل عيسى عليه السلام فنزلت الآية وصل من قوله وهم يكفرون  
بالهجر اي جعل سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول بالله يا رحمان ها احمدها فان بعد الهه  
وهو يدعو الاهين صرحت الآية ونزل فل ادعوا الله او ادعوا الهكم وقوله اعلم ان ليس اله الا هو والو  
لسا الله لهدى الناس جميعا قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما معنى يتشعرون ذلك ابو عبد  
اقل لهم بالسعبد اداس وبنى اله يتسعون اي ابن فارس رهم

والمعنى على هذا اقل علم الذين امنوا ان لو ساء الله لهدى الناس جميعا وعمران ساءوا والآيات  
وقيل هو من الاباس والمعنى اقل ليس الذين امنوا واما ان كانوا الكفار لعلمهم ان الله لو اراد هدايتهم  
لهدام لان المؤمنين كفوا واول الآيات طمعا في ايمان الكفار وقوله ولا يزال الذين كفروا حتى يصعقوا  
قارعه قال ابن عباس لعن السرايا وقيل ما توقعهم من البلا والسدة واكدب والفصل او حل قوسا  
مرداهم اي او حل اب يا محمد فوسا من ادهم وقوله حتى ياتي وعد الله لعن من مكه احسن المعنى  
او حل القارعه لعن القتمه وقوله افر هو فاعلم على كل نفس ما كسب هو الله تعالى الاعيان  
محدوف والمعنى افر هو فاعلم على كل نفس ما كسب هو الله تعالى الاعيان  
نوله قل هو مع اي لله مع كل واحد  
المليكة الموكلون بها

او كل القارعه من زنا من داره  
بالعقبة لله به او كل

ما يعلم في الارض اي هو فاعلم ان الله منها غيره ام بظاهر القول اي ام بطن من القول عن مجاهد  
وقيل ام بظاهر القول اي قوله الله على اسائه وقوله بل من الذين كفروا امكفر اي ليس لله شريك  
لكن من الذين كفروا امكفر لهم عذاب في الحنة الدنيا اي بالسدة يوم بدر والاسر والنجدة الاولى  
وقوله مثل الحنة التي وعد المقفون والاعليل اي صفه الحنة كقوله صفه فلان اسر وقيل المقفون  
صفه الحنة التي وعد المقفون صفه حنة كحري حنفا الانهار الرياح مثل الله عز وجل لما عاب  
فما نواه والمعنى مثل الحنة حنة كحري حنفا الانهار الفوا المنطق والمعنى الحنة التي وعد المقفون  
حري حنفا الانهار سسونه المقفون وقما يقصر على مثل الحنة وقوله اكلها دايما اي فاكولها وهو  
ثمها قال احسن المعنى ثمارها لا تسحق وطها اي وطها ما بيت لا يتغير وقوله والذين اسلموا الكتاب  
لخرجوا من انزل اليك قال قتادة هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لخرجوا من رول القول وقيل هم المؤمنون  
مراهل الكتاب وقيل هم جماعة اهل الكتاب لخرجوا من رول القرآن لصدقة كتبه وقوله وهو الاحواب  
من سكر بعضه قال احسن ومجاهد وقادة الاحواب اليهود والنصارى والمجوس وصلهم العرب المخزون  
على النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وكذلك انولناه حكما عروبيا اي كما انزلنا عليك الكتاب فانكر بعض  
الاحواب كذلك انزلناه حكما عروبيا وقوله ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ارحاما ودره  
اعلم الله اعلى ان الاسا كانوا يستنشقون وشاسلون وقوله وما كان لرسول ان ياتي نبيه الا ماذن الله  
نعني من الامات المفروجة وظاهر الكلام حطه ومعناه النفلة الحطه على احد ملائكة عليه  
وقوله لكل اهل كتاب اي لكل ارضاه الله كتاب عند الله وقيل فيه تقدم وتقدیر المعنى  
لكل كتاب اهل قاله الفوا وصل المعنى لكل من كتاب مكتوب وامر مقدرا لا لله عليه الملكية  
وقوله كوا الله ما يشاء ونبت قال ابن عباس وقادة وعبرهما سدل الله ما يشاء بنفسه ونبت  
ما ساء ما يشاء وحمله التاسع والمستوح حنة في ام الكتاب مجاهد كل الله ان الشية في رمضان  
فمحو اما يشاء ونبت ما ساء الا الحيوة والموت والسقا والسعادة او صاح محي ابن عباس المعنى  
يحوي الله ما كتب كحفظة ما ليس للانسان ولا عليه ونبت ماله وما عليه وعن ابن عباس ايضا  
انما كتابان كتاب يحوي امنه ما يشاء وكتاب نبت فيه ما يشاء وحده ام الكتاب لا يعرف منه شئ  
وعن عمر بن الخطاب وسعد بن عبد الله بن مسعود وعبرهما كواكل ما يشاء ونبت كل ما يشاء  
له الا اجله وام الكتاب اللج المحفوظ قال قتادة  
ري بعدهم او نوسك وقوله اولم يروا  
في الارض نصصا لو اخرجنا



قال مجاهد هو ما يعجب عليه المسلمون في احدى الكفار المسوكين وروى لا يعنى ان يعجبوا عنه اجماعا هو  
حجاب الارض حتى يكون العجرا في ناحية منها وعنه اجماعا وعنه الموت العجا وحجاب اهلها وقوله  
ان عمر وهذا معروف في اللغة ان الحرف الكريم وكل شيء وقيل المراد به هلاك هلاكه من قبل قتل  
وهلاك ارضه فاعلم والمعنى اولى برؤس هلاك من قتلهم وحجاب ارضهم فاعلم اهل الكافون ان كلهم مثل  
ذلك وروى ذلك ايضا عن ابن عباس ومجاهد وان حوج وعنه ابن عباس ايضا انه يصور كات الارض  
ومارها واهلها وقوله والله يحل لا يعقب حكمه اي ليس يتعقب حكمه احد يفتقر ولا يعنى وقوله ولكي  
بالله شهيد يدينه وتلك وعنه علي الكتاب قال ابن عباس وقوله لعنه من اهل الكتاب قال قتادة  
منع عبد الله بن مسعود وسلمان الفارسي ومهم الداري وقال مجاهد هو الله تعالى وعنه ايضا عبد الله بن مسعود  
**المراد** من باب فتنهم عيسى الدار على وان عباس وعنه  
امير ليس الذين امنوا والماورينيس وندرك من قرا يا بيس ابن عباس ومجاهد ولا رثو للذين كفروا امكهم مسمى  
الفاعل عام وحجته والكساي وصدوا عن السبيل نعم الصاد وتلك وصدوا عن السبيل في سور المؤمنين  
ومعها من الماتون عن ابن عباس وصدوا عن السبيل ليسوا الصاد ان كثر وابتعد وعنه وثبت  
بالخلف وسدد الماتون الحمال وعطيه من قيس ثقتها واطرافها فاعلم وان كثر وابتعد وعنه  
وسبيل الكافر والماتون الكفار على رضى الله عنه واي كعب وعنه من عبيد علي الكتاب  
وعنه علي ايضا واخبر عن محمد بن عيسى وعنه من عبيد علي الكتاب  
فيها وفيها اربع محروقات واصول مطر والماتون واحد في الاربع الميقال الله ابو عمر وان كثر  
الوصل خاصة وسلام وعنه في الكائن وحذف الماتون وانت سلام وعنه في الكائن  
في مات ومنتاب وعنه وحذف الماتون فاما الاصل المطر فهو ما روى عن ابن عباس انه لفت  
علي هاد ووال بلوق ووال ليا فيها وصل بالسور حصصهم الرواه عنه هذه الاربع وقاس عليها  
بعضهم ما اشبهها كونه ممد ومفتوحا وسبه ذلك حيث وقع **الاعراف**  
قوله لعلي حجاب عند حلولها كوران تكون حجاب لتسرع عيسى الدار كانه قال لعلي حجاب عند  
اي لهم حجاب عند لان عيسى الدار حجاب عند عن واكثر اما الله حجاب  
مثله فالجذر المحذوف مصاف الى المعول وكوران تكون حجاب عند خبر مبتدأ اعرف  
ورثته وروى عن ابن عباس كوران يكون من معطوفها على اولئك المعنى اولئك وروى عن ابن عباس  
ودر بابهم لعلي الدار وروى ان يكون معطوف على الصمد المرفوع

لما حال الصمد المصوب لهما وكوران تكون موضع من نصبا على قدور حلوا منها مع ورجل والكران  
حل ورجل وراياهم على التبدل الاحود في حلولها ان تكون صفه لا خبرا وقد جعله لعلي الحسين  
حوا وعلى ذلك كوز من ابد وانكره ابو علي وقال لا تكون له حلولها حوا لان حجاب عند نكره ولقد  
القول في فتح عيسى الدار وهو فالهم وموضع طوبا رفع بالابتداء او نصب على تقدير جعل الله لهم طوبا  
ولطف عليه وحسن ما اب على الوحي المدكور من مرفوع او نصب ونقدم اهل بيت النبي امنوا  
وبنا الفعين في رزق صدق واللفاعل كما هم للمفعول المعنى الله معلوم ان الله فاعل ذلك في  
مذهب اهل السنة مثل اكنه الي وعدا لمفعول ابداء في قول يستوفيه والتقدير وهم اسلي على كل مثل  
اكنه وقبل مثل معنى صفه واكثر كوري وخبرها الانهار كقولك صفه فلان اسم انكره ابو علي وقال لم  
يسمع مثل معنى صفه اما معناه السبه الانهار كوري مجراه ومنصرفاته كوررت برجل شهاب  
كقولك كوررت برجل مثل قال ولقد انصا وجهه المعنى لان مسلا اذا كان معناه صفه كان بعد الكاف  
صفه اكنه منها انهار ودلك عبر مسقيم لان الانهار في اكنه لنفسها لا في صفها قال والدليل  
على فساد ذلك انه اذا حمل المثل على معنى الصفه فاحوي في الاحبار عنه محراه وانت الراجح الذي  
هو وكوري من حجاب الانهار فقد حمل الاسم على المعنى وانت وهذا فتح ضعف كوري في ضرر والشعر  
ولا سبوح ان يكون الاحبار عن المصاف اليه لان المصاف في معلقا موصولا عن كوررت عنه ولم  
ذلك في كلامهم وانكر ابو علي ايضا ما قد مناه عن الاحراج من ان التقدير مثل اكنه الي وعدا لمفعول  
كوري من حجاب الانهار وقال لا حلوا المثل على قوله ان تكون الصفه والسبه وفي كل الوحيين لا يصح ما  
قوله لا فاعاد الكاف على الصفه لم يصح لانك اذا اولت صفه اكنه حنه محلت حنه خبرا لم يسمع ذلك  
لان المحبة لا تكون الصفه وكذلك ايضا سبه اكنه حنه الا ترى ان الشبهة عبارة عن المماثلة التي من المماثلين  
وهو حدث واكنه غير حدث فلا تكون الاول الثاني وقد مذهب الفراء في تفسيره وقوله وسبى الكافر  
التوحيد واجمع نوحا الى المعنى انه اسم للحسن وقوله وروى عنه علي الكتاب مرقا ومن عبيد علي  
الكتاب فاعلم ومن عبد الله عليه كما قال الرجمان علي القران وكذلك معي وروى عنه علي الكتاب  
ورقأ قرا مرقا وروى عنه علي الكتاب في موضع رفع بالفتحة فمن معلقة بحروف وعمل  
مرقا الابتداء والتقدير وروى عنه علي الكتاب وورقا علي الكتاب فمن معلقة بفتحة  
مرقا فاعلم عن علي الكتاب مرفوع بالفتحة لا فاعلم اذا حوصفه رفع نظير  
مرقا بالفتح في الدار احوه ك السورة مكية سوى انه واحد







الله عن قتاده والوردي المعنى كقولهم دجأ غنمك انما في الدنيا به **الاعراف**  
 دافع وان عامر الى صواحه العزى الحمد لله نرفع اسم الله وجزة المافون اكسر وليسوكل المنوكلون تكسر اللام  
 ابن عباس ومجاهد وغيرهما واستفتحوا بكسر التاء انما في السجود انما هم من اني يكسر في يوم عاصف بالاصافه  
 حمره والكساي جالو السموات والارض والمافون جالو السموات والارض اكسر وادخل الدبر امنوا مستقبل  
 رفع اسم الله تعالى في قوله الحمد لله وحده كما هو ان قوله في فضل  
 الله من يستأمنه عطف وليس يعطوف على ليلن لا والارسال انما وقع للتبيين لا للاصلاص وكور الصب لان  
 الارسال صار سببا للاصلاص فيكون كقوله لكون لهم عدوا وحونا وانما صار الارسال سببا للاصلاص لانهم كفروا  
 به لما حاصم فصار كانه سبب لكفرهم وما لانا الا نعوكل على الله ما السمعهم في موضع رفع بالابتداء فلما اكبر  
 وما بعد في موضع الحال المقدر اني سئلتنا في بركا الوكل على الله ذلك خوفا من مقام محاف موضع  
 ذلك رفع على تقدير الامر ذلك او ذلك كايون محاف او يكون موضع نصب على تقدير فعلنا ذلك وكسر  
 الباء في قوله واستفتحوا وهو معطوف على ما سبق في قوله وادحي اليهم ربيع فكانه قال لهم لعلهم الظالمين  
 وقال لهم استفتحوا وفتح التاء على اكبر مثل الذين كفروا ونهزم اعمالهم رفع في قول السعويه بالاسد والبقدرين  
 فمما سئل عليه في مثل الذين كفروا برهمن وهو عند الكساي على تقدير حذف المضاف تقدير مثل اعمال الكفار  
 الذين كفروا برهمن كرماد وكوران تكون مبتدأ لما يقال صفة فلان اسم تمل المعنى صفة واعمالهم تسوا  
 اسد وخبر واكمل خبر عن مثل وكوران تكون اعمالهم بدماء الذين على المعنى واكبر كرماد والقدور اعمال  
 الذين كفروا كرماد صفة كذا وكور في الكلام حواصم الله على انه بدل السهمال من الذين في قوله في يوم عاصف  
 بالاصافه فعلى تقدير في يوم ذي عصف او على تقدير يوم عاصف الخ وهو في وادخل الذين امنوا امنوا  
 على الاستسافات والمعنى وانا ادخل وقال باذن ربيع ولم يزل يادني تعظيما ولحجما وقراه الجماعة على  
 انه فعل مبني للفعول ونصب حان على تقدير حذف حرف الاخر لان دخلت السعدى في السعدى نقبضه  
 وهو حجت والعباس عليه وقوله كسهم منها سلام كوران تكون اتمله في موضع الحال من الذين في قوله  
 وكوران يكون حال من يصبر في حال من يكون عاصف وكوران تكون تحت الحركات  
**القول في قوله تعالى** المبركف ضرب الله مثلا كلمة طيبة **المقصود** قال ابن عباس رضي الله  
 الطيبة المومن اصل الكلمة الطيبة في قلبه وهو  
 اي يرفع بها على المومن في

التي ترفع بها على المومن في  
 اي يرفع بها على المومن في

في قلب المومن وكوران يكون المعنى اصل الكلمة ثابت في الارض وقوله نوبى اكلمها كل حين نادى بها قال ابن  
 عباس كل سنته اشهر وقال مجاهد وان رددت سنة وعز على صبي الله عنه ان ادنى اكبر سنة وملاكين  
 سهران لان مداه اطعمها سهران فانه ان المسبب وقيل المعنى نوبى اكلمها كلما وجدت الى الله تعالى  
 انما خيرها وسعته بها لقوله اصلها ثابت على هذا يراد به الكلمة حبا لنفع وقرعها في السما  
 انها تعدو والحب الحال هذا مثل لونه الله للمومن تطمع الله بالليل والنهار وكل حين كهدى التي نوبى  
 اكلمها كل حين وملاكين السحرة هاهنا سحرة في كنهه وان معنى كل حين نكره وعشيا وكذلك روى عن  
 ابن عباس ان اكبر يكون عدوه وعشيا وقوله ومثل كلمة حسنة كسيرة حسنة لكلمة كلمة الكفر  
 والسيرة كسيرة الحضل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وعن ابن عباس ايضا انها سيرة لم يلق  
 وقيل هي سيرة التوهم وقيل سيرة الكسوة وقوله احتثت من فوق الارض اي طمعت تحتها بما لانا  
 وقوله ما لهن قرار اي ما لهن ارض الارض ليست عليه وكذلك كلف الكافر ليس له سات والرفع  
 وقوله نسب الله الذين امنوا بالقول الثابت في الكيود السماوي والارضه فلان القول الثابت في الكيود  
 الدنيا لا اله الا الله محمد رسول الله والمعنى انه يمسهم على الايمان حتى يموتوا والقول الثابت في الاخوة  
 عند المسئلة في الضرر روى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما وقوله المبركف الى الذين يدلو الله  
 كرها اي جعلوا الله كرها عليهم الكفر والمراد بذلك مسرورا فليس عن علي وابن عباس وغيرهما  
 وقبل المراد بها المشركون الذين ابلوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر ودار النوار حتهم والنوار  
 الهلاك وقوله فللهما الذي امنوا اجمعوا الصلوة يعني الصلوات الخمس وقوله وسعوا ايمانهم فطمع  
 سرور علمانية يعني الركون عن ابن عباس وغيره وقوله من فلان نوبى يوم السع فيه والاطلال اي الساع  
 ما اعد لهم والعداب لعدوه والعوض والسعفه حله فصدق فصدق العذاب عنهم وقوله وسكر  
 لهم السمسم والقمح ابلوا اي ابلوا طاعة الله وللعبي كبريا الى يوم القيمة العبران وانا كرم كل  
 ما سالتوه ولم تسألوه محرف بما قال سواسل لعل اكر وقوله ان الانسان لظالم كفار الانسان  
 اسم للظلم وقوله واحصى وبي ان بعد اصناف اي اجعلني جانبا من عبادك سارب اسرألكم كبريا  
 من الناس اي اجمع صلواتهم وقوله فمما سئل عليه في قوله فانه منى اي من اهل بيته وقوله ومن عاصي فانك  
 عاصي ربي عبي ويا بوم مصيبة مثل الموت عند من لا يحرم أي المحرم

الصلوة اي اسكنهم عند ربك المحرم له  
 اي ترفع بها على المومن في



ابن عباس المعنى تهوى السكينة عندكم وهذا تهوى على قواه مرقا تهوى به وقوله رب اجعلني مقيم  
 الصلوة وقرى بي أي واحمل درسي ورجع بها وقوله رسا وصل دعائي أي عبادي كما قال تعالى  
 اسعبدكم ان الذين يتسكعون عن عبادتي الآية وقوله رسا اعنوني ولوالدي اسعبدوا ابراهيم لوالديه بل ان  
 كنت عند ابنه اعدوا لله ورسلا معي اذم وحقا وقوله من طمعت في شئ منكم فليطعمه الله وقوله  
 ابن عباس المصطفي الدائم النظر لا يترك محاهد النواظر اي يمد ي النظر ان ردد المصطفي الذي ارفع  
 راسه وقوله معني روضهم قال ابن عباس ومجاهد وعمرها الاماع رفع الراس الحسن وجهه الناس يمد الي  
 السماء لا ينظر احد الي احد ويقال ارفع اذ ارفع راسه واقف اذ اظاها له وله وجوه عا واليه يحمله الوجهين  
 وقوله ان ردد اليهم طرفهم اي طرفهم يقال طرف الرجل طرفا اذا اظبع احد عينيه على الاخر في النظر  
 خوفا لانه به يكون وقوله واقدمهم هوا اي المعنى سي ورسلكم ان خوف ابن عباس المعنى سدا عن خبره ككبره  
 السدي حجت فلوهم من صدورهم ولست في حلقهم والهوا في اللغة الخوف اكمال في قوله اولم يكونوا اقنعتم  
 من قبل ما لكم من رزاق قال مجاهد هو قسم فلو لا نعم الله عليهم ان يخرج هو ما حكاه عنهم في قوله واقدمهم هوا بالله  
 حدها ما انهم لا يفت الله من خوف بلى وقوله وان كان مكرهم لنزول فيه اكمال اي لسرول منه الاسلام الذي يربط  
 كثرة اكمال وهو الرزاق والمعنى وان الامكان مكرهم لنزول منه اكمال وهو وان كان سلع الى الرزاق اكمال  
 دانه ابريل الاسلام وهو على ما يستعمله العرب من قولهم ولو طغت السحاب السماء وكوه فنادى لهم ليدركوا  
 دعوا لله ولذا على رضى الله عنه المعنى به مكرود من كهان حور بطانته ورساوت وطارت كوا السما على انصب  
 موحيل مكرانه امر من الله فكاد ان يزل وعنه ابن عباس ايضا مكرهم هاها اي ينزلهم وقوله يوم تبدل الارض  
 الارض اي سيع من العالمين هذا اليوم قال ابن مسعود وابن عباس وعمرهما بدل الارض ارضا صا كالفضه  
 لم تسلك عليها دم حرام ولم يعمل عليها حكمه وقاله الحسن وقال السموات ايضا كالفضه وعنه ابن مسعود  
 ايضا قال بدل الارض باروا كنه مورا بها وبى اكو ابا وكولعها وعنه على رضى الله عنه ان الارض تبدل من  
 فضه والسما ذهب قالت عائشه رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكون الناس يوم تبدل على  
 الصراط ان جبر ومحمد كعب بدل الارض جبره صا لكل اللور من تحت قدميه وقيل معنى الآية يذهب  
 بسما السما ويحمرها واما الارض وجالها وقوله وبى الجحيم يوم تبدل من الارض ارضا صا كالفضه  
 من ربه ابدالهم وارحلهم اذ فاهم في الامقاد وهي الاعمال والقيود واحدها صفة وصفه وانه سراسلهم  
 اي حصصهم عن الرزق وغيره قوله من طمعت في شئ منكم فليطعمه الله وقوله ليدركوا  
 نه معاني الله ابدال

ان تهوى والوعر واناد الصلوة الصبح البا وكذا في الحج لصل على سسل الله ومنه في لقان وفي الوصل لصل  
 عن سسل الله وصحبا منه الما قوز ابن عباس وغيره وانكم من كل ما سالتوه بالنتون الحدرى والنقفي  
 واحتمى واحتمى ابن عباس واجتلاف عنه واحتمل اسده ما بعد الله على رضى الله عنه وعنه  
 تهوى اليهم وعنه مسلم بن عبد الله تهوى اليهم سعد بن حماد تهوى في لوالدي يعني اياه الوهوى والنجعي  
 وغيرهما ولوالدي ثقبه ولدي يثقبه ولوالدي جمع ولد عباس وعنه ابو عبيد بن جراح وعنه ابن عباس وعنه  
 بنون السلي وطلوعكم كيف معلناهم سور واحكم على انه مسسل الكساي لسرول منه اكمال والناتون  
 لنزول وروى عن عبيد بن عباس وعنه ابن مسعود وغيرهم وان كان مكرهم بالذال لنزول ابن عباس واهل بيته  
 وغيرهم وطير ان ابن مسعود ونفسي وجوههم النار كى عماره الدجاج وليندر رواه ليع الما والذال  
 مهاليع مات اصابة في حفرة وما كانا على علم من سلطان وكسرحم الما في مصرى واسكر  
 ابن عباس وجهه والكساي لبادى البراهمة وانفرد اصل الى اسكنت وفيها ماتت حدوقا  
 منهن وحاف وعبدت فيها الما في الوصل خاصة ورس عن نافع واسمه اسلام وعنه في  
 اكمالين وحذف الما قوز واست ابن عباس الما في الوصل خاصة في ما اسوكم من قبل وسلام  
 وعنه في اكمالين وحذف الما قوز واست ابن عباس وجهه ورس اليما في الوصل  
 خاصة والبري وابن بلج عن ابن كعب وسلام وعنه في اكمالين وحذف الما قوز وروى عن

**الاعواد**

الم يركب صوب الله مثلا كله كسه مثلا معول كله بدل منه والكاف في معنى في موضع نصب  
 على اكمال وكل والهدى كله كسه مسه لشجرة طيبة وكوران تكون نفعا لطيبه ومن قولهم  
 من كل ما سالتوه على تهوى وانكم من كل ما سالتوه ان يوسل منه وموضع ما نصب بانها من قوله  
 وهي على قواه الاضافه في موضع حوال المفعول تحريف الهدى وانكم من كل ما سالتوه وانكم  
 من كل ما سالتوه سيات وقد قدم ذكره وقرأوا وحتبني هي لعمري معني لعل احبته احبا اليه  
 حنينة حنونا وقوله ربنا اللهم صلوا حول الدنيا اخترا من والام معلنة باسكنت ومن قرا  
 تهوى اليهم المحمول على المعنى لان معنى تهوى ومثل سوا وقد قدم القول في نظاين ومن قرا تهوى  
 راء الجماعة وهي راجعه اليه به لان قوله لعل هو الى فلان فهو كخط في  
 تهوى منه قواه مرقا تهوى وقوله ومود اي اي واحمل درسي



الصلوة مخدفة أحفل في اللفظ وهو في قدر البسات كما كان الفعل في قوله أن وقد عصيت قبل مراد إلى  
 الآن أسلمت وقد عصيت قبل ومرقا وأخفولي ولو الذي أي أبا إناه وحده ومن قرأ ولو لدني أراد السجدة  
 واسمى ومن قرأ ولو لدني طر الولد يكون جمعا وأحدا ما كان جمعا وهو جمع ولد كاسيد وأسيد والولد  
 يكون للواحد والجمع والدكر والأنثى ومثل كور ولد للواحد قول الشاعر  
 وليت ربا إذا كان بطن أمه وليت ربا إذا كان ولد حمار هـ وقوله مهطعين فقطعي  
 رؤسهم حال من الصبر المحذوف وتعلمه في قوله عجل تغل الظالمون وكذلك لا يرتد إليهم طرفهم والوقف  
 عليه كاف وقوله وأمد بهم هو ابتداء خبر في موضع الحال أو مقطع مما قبله ورياءه ألبا في أمه  
 وحقه أسباع حوله الفهم على ما قدمناه في غير موضع من أسباع الحركات ومذهب العرب فيه وأنذر الناس  
 يوم ناسم العذاب يوم ناسم مفعول ليس تكلف للانداز لأن الأنداز لا يكون يوم القيمة مفعول الذين معطوف  
 على ناسم والكون جوابا لأن من نصب لأن المعنى صبر أن يذنبهم في الدنيا ما لو أرسا الحونا إلى أجل قريب  
 وذلك من قولهم في الآخرة لا في الدنيا وقرأوا بغير كلف تعلناهم بالنون فلفظه كلف تعلناهم وقرأه  
 الجماعة قتلها في المعنى لأن ذلك ليس نعم إلا لله تعالى آياه وقرأوا لنزول منه أكلال فإن محقه من القليلة  
 على ما تقدم في الفتحة وقرأوا لنزول فإن معنى ما على ما قدمناه فلا يحسن الله محلف وعده  
 رسله اسم الله تعالى ومحلف معصوا بحسب ورسله مفعول وقعد وهو على الإنشاع والمعنى محلف  
 رسله وعده يوم يذل الأرض من الأرض أي ذكر يوم يذل الأرض ويحرف محذوف والهدى راضا  
 عن الأرض والسموات أي يذل السموات وقرأوا سوا أسلمهم من قبيحهم والقطر الخامس والآخر الذي قد  
 أنى وأدرك أي قد أسس جده وقرأوا فطوران وهو فطوران الأبل وقرأوا لشراهم لغة يقال لدرت  
 بالشيء أنشأ إذا علمت به فاستعدت له ولم يستعملوا منه مصدر أجامل بفتح المعجمة وقرأوا ليس وكانهم  
 استغنوا عن الفعل لقولك سموي إن درت بالشئ والامات في ولسدروا وليعلموا أولئك من معلقة  
 محذوف والتقدير وللكبر لناه ووجه كسره في الأضافه في مخرج التشبيه لها الأصمار وفعلت  
 ما أجامل اتصل بها الأصمار من حدوث البيا وهيب الكسرة لاجتماع حركات فاء وهي لغة لسى يروح  
 وقد تقدم ذكر ذلك وسقطته في الكبر هـ هذه السورة مكية سوى بليت دايتها ولها ثلث  
 أسس وهي قوله على المراد إلى الدين ولو أنعم الله علينا إلى أن يصيركم  
 إلى النار وعدده ربيع وأربع وهو سوراه وفي السور التي سموي والكور أسما وسور وفي  
 البصري أحد وخمسون فهما سبع آيات لمحو الناس من

مديان ومكي وبصري على وجه يد كوفي ومدني الأول وسامي وقرعها في السور الجماعة سورا المدني  
 في الأول وسور ثلث السور والمفارقة لها الجماعة سموي البصري على العمل في الظالمون سوامي  
 بسم الله الرحمن الرحيم هـ **سورة الحجر**  
**القول من أولها إلى قوله فاعلم**  
 أي قوله في عبادي أي أبا العفور الرحيم وان عبادي هو العذاب الأليم لا أحكم فيه ولا نسج هـ  
 الفسق **بسم** قوله على رما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين  
 أصل رب أن يستعمل في العليل والعرب تستعملها في الكثرة التقدير وقال رما يود وهي إما تكون لما  
 وقع لأنه لصق الوعد كأنه تخيان فكان وما إذا دخلت على رب عبيتها قد حلت على المستقبل  
 كما دخل على المعرفة أن عفا لرحل الله الموقر كنه في قوله أحذر ذلك وكان مسلما لم يدخل كنهه  
 بعد ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ومنه القول المسوكون للمؤمنين الذين دخلون ما أعني عنكم  
 ما كنتم بعدون فبعضب الله لهم فخرجهم بعد ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقيل إنما ذلك عند  
 معاينة الكافر الموت وقيل عند معاينة أهوال يوم القيمة وقوله ما تبوءوا لعنهم ولعنهم ما يستأخرون  
 أي لا يحاورونه ويريدون عليه ولا يسمعون قبله وقوله لو أناسا بالملك لوما حصص على الفعل كلوا  
 وهلا وقوله ما سئل الملك إلا بأحو ما كانوا إذا سطر أي لو سئل الملك بأهل الكفر ما أهملوا ولا  
 سئل لهم قوته وقيل المعنى لو سئل الملك لستهد لك فكروا بعد ذلك ينظروا وقوله أنا نحن ربنا الذي  
 وأما له كما يكون يعني حفظ الهوان من الشياطين أي يرد فيها وسقصر منه وقيل الها هو له الحمد صلى الله  
 عليه وسلم وقوله ولقد أرسلنا من ملك في سبع الأولين أي في سبع والمعنى ولقد أرسلنا من ملك رسلا  
 في سبع الأولين وقوله لئن لم نلطف لعلكم في قلوب المحرمين أي لئن لم نلطف لعلكم في قلوب المحرمين  
 من الله لستلوا لستلوا وقيل المعنى لئن لم نلطف لعلكم في قلوب المحرمين من الله لستلوا لستلوا  
 سلكناه في قلوب من تقدم من الكفار لئن لم نلطف لعلكم في قلوب المحرمين من الله لستلوا لستلوا  
 وقوله وقد جئت نسند الأولين أي جئت مسسهم في التذنب بالامات فمسرخوا فوسلوا فوسلوا  
 أنهم وقيل إنما جئت وافع الله عزهم من الأثم وقوله ولو جئنا عليهم بآيات من السماء وظلوا  
 منه لخرجوا عنهم للمسركس وفي بطاوا للملايكه والمعنى فكأن الملايكه يذهب ويحي ذلك الباب  
 "ان ما سوي" ده أكن الصبر في فضلوا لسي آدم والمعنى فضلوا لسي آدم بالملك فله ليرجون



وقوله لقالوا انما سكنت ابصارنا اي احدا ابصارنا وشبهه علينا قال ابن عباس معنى سكنت احدا  
ابصارنا معنى سكنت عيشها نسو حتى ابصرنا وقيل هو من السكر والنسوان والمعنى  
عشيق ما عظم ابصارهم وقوله ولقد جعلنا في السماء بروجا فالأكر وقاد البروج الخموم  
وسميت لذلك لظهورها وارفاقها ومنه نبح المراه انهار ريقها وحفظنا لها كل سيطان  
رجيم اي من اسرار السباب من السمع وذلك لعلامتها صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك قبله  
الا من اسرار السمع فاسعد له هاب مبین قاله ابن عباس الشهاب كحور الفصل وقال الحسن كحور  
ولقتل وقوله وانما صهار كل سي مورون يعني مورون في قول ابن عباس لهدر معلوم الحسن وانريد  
بالاسماء التي ترون وقيل ذكر الورن انه انعم والكيل لان سائر المكملات اذا صارت طعاما دخلت في باب  
الورن وقيل لان الورن معنى الكيل لانه طلب مساواة النشي بالشي فخص الورن لاسمائه على الكيل  
وقوله وجعلنا لكم لها حيايق ومن لم يستقم له رار قن قال مجاهد يعني الاما والهدر والورن والافعام  
وسلاد اربه الوحق من على هذا لما لا يعقل وعلى القول الاول على تعليب من يعقل على ما لا يعقل  
وقوله وان روي الا بعد باحواله وما سوله الا بعد معلوم وروي انه ليس عام اكثر مطر عام لكر الله  
على اسمه كره نشا مطر قوم وكحور حورون زربا كان المطر في الجار والفقار وقوله وارسلنا الريح لواء  
بلغ السحاب اي بلغ اليه ما يحمل له الماء فانه ان مسعود وغيره وروي كحور عن ابن عباس قال بلغ الريح  
الشجر والسحاب ابو عبد الله لواء والمعنى على الفاح على النسب وكحور ان يكون معنى الخ حامل  
والعرب لهول المحبوب الخ وحامل للسماح حابل عنهم فالجيب من غير سمعت الله الود  
المسبوق منق الارض فمات سمعت الله المشبه فتنزل السحاب سمعت المولقة فتولقة  
سمعت اللقوح فتلق للشفق وحمل الريح اللوح التي كل النماذج في السحاب اذا اجتمع  
فيها صاير مطرا وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الود الحبوب والحنه وهي اللوح التي ذكر  
الله تعالى في كتابه وفيها منافع للناس وقوله ولقد علمنا المسعود من منكم ولقد علمنا المستنجد  
ما لا يحادد وقناد اي مضاد من رهي السعي او الكلو واخره الحسن المصروف الكاخذ والمناخذ  
عنهما اربعة اي اصحاب الصف الاول واصحاب الصف الاخر في الصلوة وكان صلى الله  
عليه وسلم في الصفين كما تقوم معذور الى الله لدايرها وكما تقوم ساحرون  
فادار كذا الله الله عليه وسلم ومع احدكم يد به على ركعته

فولت الآية في ذلك وقوله ولقد علمنا الانفسان وصلصال يعني الحسين البايع عن ابن عباس  
وغيره وسمى صلصالا لانه يصلل اي تصوب محاهد وهو مثل اكوف الذي يصلل وعنه ايضا  
هو المنقر وحكي الكساي وغيره وصل الكس واصل اذا انقر فالصل على هذا صلصال فادام احدي  
الاميين الصاد وقيل الصلصال الغراب المدق وانما جمع جماد وهو الحسين المصغر الى السواد  
والمنقر في قول ابن عباس الرطب وعنه ايضا المنقر وقال جلول الله ادم من رايته انشا وصلصال ومن  
كبين لا رطب ومن جماد من غير ابو عبيدة المنقر المصوب يقول العرب سلف الما اذا اصبته  
ومل هو المصوب على ماله وهيبته ما جود من سلفه الوجه العرا المنقر المحكوك من قولهم سلف  
اكدب وقوله واكان خلقه من قبل منار السموم وقال الحسن يعني بلقيس حله الله على نيل ادم عليه  
السلام ومار السموم اكاره التي تعقل قال ابن مسعود ان السموم التي حمل الله منها اكان حور  
سبعين حراما واربعتهم اكر نار السموم بارد وبها حجاب والذي يسمعون من العظام السحاب  
صوتها والعرب لسموم السموم بالليل والنهار وقيل ان السموم بالليل والكور بالليل وقوله  
فادام سموم اي سموت بعض خلقه من بعض وقوله ولحق فيه من روي اي من قدر في حقيقته  
انه اصاحه خلق من خلق والروح حلوم حلقة اصابه الى نفسه لقوله ارضي وسمي وكوه ولقد  
ذكر سموم الملكية لادم وعصيان بلقيس وقوله هذا صراط على منقهم اي على اموي واراد في وقيل  
هو على النفقة كما يقال على طرفك والى مصبرك ومن قرأ على هو معنى عال رفعه وقوله لها  
سبعة ابواب قال علي رضي الله عنه ابواب اخصاف بعضها فوق لكل باب منهم حرم ومسموم  
اي لكل منزل على قدر منزلته والدين واسما الابواب فيها ذرة المفسرون حلفهم على لطي  
ثم اكلمهم ثم السعيير ثم سهرم ثم الحيم ثم القابويه وقوله احوانا على سرور منق بلقيس اي الكس  
بعضهم الى فقا بعض عن كاهد وغيره لا مسموم منها صب اي لقب وقوله في جمادى اي انا العفون  
الرحيم جاني اكدت ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على اصحابه ولم يكون فقال انما يكون من  
انك انك بالدار مسوق ولقد علمنا فولت الآية ه القرآن  
فامع وعاصم اما بود الذي كلفوا الحصف الداود وروي عن الاعشي عن ابن عباس عن عاصم عن  
ابا العفون عن حمزة والفساي ما نزل الملكية الا باحو ابوبكر وغيره عن عاصم ما نزل  
الملكية الا بوحى ما نزل الملكية ان كسر سكنت ايضا يا العفون والماحون بالتشديد وروي  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابورا وحامد سهرير وعفون انهم في عبيد هذا صراط







يعني أم القرآن وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن عباس بن عبد المطلب وعباس بن عبد المطلب  
الطوال في أول القرآن فمن علي الهولن خوران يكون للبعصر وخوران يكون لسان الحسن وسبب أم  
القرآن ثنائي لأنها مني في كل صلاة وقيل لأن الله أسلمها لها لأمه محمد صلى الله عليه وسلم ولم  
يعطها أحد قتلهم وسميت السبع الطوال ثنائي لأن الفواصر والقصر بيني وبينها وهي من البصر  
إلى الأعراف ستة واحلف في السابعة بعد علي بن أبي طالب وبناه وكاننا سورة واحدة  
وخوران يكون ثنائي القرآن كله كما قال في موضع آخر كما بالمشابهة ثنائي لسمي إماما في القرآن الأحبار  
سابقه يكون من السبع وقوله لا تمدن عليك إلى ما منغضه أو واحلف من أي أسعد القرآن  
عما في الذي لا غنى وقدم القول في معنى الأرواح وقوله ولا تكن عليه أي الكون على المشركين أي لم  
يؤمنوا وصل المعنى لا يكون علي ما يغفوا به في الدنيا ملك في الآخرة أفضل منه وقوله واحلف  
حاصل للمؤمنين أي الله لهم وقوله كما أنزلنا علي المفسمين أي وولاني أنا الدين والمسلم ما جئتكم به  
أدركم عذابا كما أنزل علي المفسمين قال ابن عباس وعنه يعني بالمفسمين أهل الكتاب  
أفلسهم فأمروا بعضه وكفروا بعضه وقيل لهم كفار فولس عضوا القرآن أي قروا القول  
فيه فقال بعضهم هو سحر وبعضهم شعو وبعضهم أساطير الأولين عوفاده وعنه كما هذا أهل  
الملل عكره هم أهل الكتاب أفلسوا القرآن فقال بعضهم هذه السورة في وقال آخرون هذه السورة  
لي أسفها أن رد في قوم صالح فأسفوا علي تبليغه وقيل هم قوم من المسوكن أفلسوا علي فخر  
مكة ثم هزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم هو ساحر وقال بعضهم هو محنون  
فأنزل الله بهم عذابا أهلكهم وروى عنه عن ابن عباس وقيل كانوا النبي يحسن وقال الحق القرا  
وقيل هم قوم أفلسوا لأنهم لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ومعنى قوله عصين وهو ما لا إيمان  
بعضه والآخر بعضه أو لفهم القول في القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم جسمه لا تقدم  
روايد عصين عنه والمقصود منه إلام الفعل وهي واو وهو مثل عترة وغنم الفواهر واو  
من العصاه وهي سحر طالع والعرب لقول عصيت السي إذا ورعة وعصيت الديعة إذا طعنتها  
أعضاء والعصاة الفروع منها واجمع عضون أو عتد وهو ما حذر من الأعضاء والمشي بهم فخرقا  
القول منه وقوله فوريك لئلا تنسوا جمعهم أي الذين جعلوا القرآن حصوا أي للسلطان في الآخرة  
عما كانوا يفعلون في الدنيا وقيل عامه فاصدح ما توهموا كما هذا أي أحقر القول  
في الصلاة ومنه صدح بالسي إذا ظهره ومنه صدح صدح وقيل المعنى صدح بالظلمة

أي أفرقه وقوله أما كسباك المسكين فليس منه الولد من المغنوة والعاصي بن وائل وعدي بن قيس  
والأسود بن عبد العوف والأسود بن عبد المطلب وفي خبر آخر أنوا ستة رندهم أكرت بن عطفه  
ويروى أنهم مروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحلوا حلالا جعل حول القول فهداهم رسول النبي  
صلى الله عليه وسلم بن عبد الله فهداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعطف الكاه فمات وصرب الأسود بن عبد العوف بعصفه تشوكت في وجهه فماتت حذفتها  
وولم يبق العاصي بن وائل سوى كسبه فماتت فماتت وأما الأسود بن عبد المطلب وعدي  
بن قيس فمات أحدهما والليل مسوب مروح العصف فماتت ولدت الأخرجه فماتت قال ابن  
عباس فهدوا في ليلة واحدة وقوله مسبح بحمرك وثوب الساحبين أي المصلين في عتدركم حتى يأسك  
اليقين أي إلى العبادة إلى الممات **القرآن**

أحسن فالوالات جيل نعم التا عصفه عن الحسن فالسكون لعن الف نافع فم يسور نكسر  
السنون والعصف وان كسر كسرها والتدريد وفيها الماقون وعرا كسر الصري فم تليقون  
بالبا والتدريد حسن عن أبي عمر وغيره فلا تكسر من العطف لعن الف أبو عمر وأكساي ومن  
لقد والعطفون في الروع والعطفون في الروع كسرو النون وهو في الماقون حرة وأكساي بالماخو  
فالعصف وسدد الماقون أبو بكر عن عام فذرنا أنها بالعصف وأحلاف في الآية ها هي الذي  
في قاف أنه مالا ف واللام والعصف وورس سهل الحركة على أصله فاما الذي في الشقوا وصاد  
وهما ما فاعوا وكسروا وأمر ليكة وقرا الماقون الآية ما لكردسار وأحدرى والاعصا رندل  
أكانوا العليم فمها حسرات أصافه لهدم أصلي عبادي أي أبا العصور أوجم وقرا أي أنا  
الدين الملتزم والسكران فمحصون الأعصا مسي الكبر وفي مافع وحده ساني إن كيم وفيها  
محد وقتان وهما العصور والتخزون است اليا فمها في أكاين سلام ولعصف وحرف الماقون  
بمعن الما أو التوخل وهو مقول في قول توخل توخل  
**الأعواء**  
وواجبة مثل فوع وافوكة والفول في كصف النون وكسرها من يسور قاله في الأحاديث  
في الأنعام السدود والكسر والصح كاهل من فم فم العطف لعن الف وهو مقصور من القاطن  
وقد ورد القول في كتابه وخوران يكون من لعة من قال فيك لفتك فكون مثل حذر كدر وهو حذر  
وفي كسرها لفتك لعن وحكي فيه لا يلبس بالهم ولم يأت فيه فم لفتك فم في النور  
في الماضي والمستقبل فاما جمع من اللعين فأخذ في الماضي بالعة وقال فيك لفتك وفيه







عوران يكون اللام لام الامر والمعنى المنفذ وكوران يكون لام كي معقلته مما قبلها وقوله ومن اوزار  
لعمري والاحاد يكون ودر من اصله واسم المصل شيئا وقوله فدمك الذي في قبلكم  
فاني الله تعالى من الوعايد الله قال ابن عباس يعني يردون كنهان وكان صاحب جاهدان صنع  
بالشعر ما صنع نحو وفلان قوله فاني الله تعالى من الوعايد عمل والمعنى اهتلكم فكانوا اعماله من  
سقط عليه ثبانه وقيل المعنى احب الله اعمالهم فكانوا اعماله من سقط ثبانه وقوله ابن سوكاي  
الذي كنتم تفتشون فتم بريد اي سوكاي على علم وقوله وقيل للدين القوام اذا ازل انك قالوا اخبروا اي  
قالوا ازل اخبروا اسماء فقال للدين احسنوا في هذه الدنيا حسنة وهو كلام الله تعالى وقيل  
هو من جملة كلام الدين القوام وقوله وقال الدين اسروا لو شأ الله ما عبدنا من دونه ربي قد قدم  
القول في مثله في الانعام وكذلك كل ما لم اذكره اما توكت ذكره لما تقدم القول في مثله في احمل  
حين حفي القول في قوله طار الله ابعد من يصل مدكور في الاعواب وقوله واصفوا بالله هت  
ايما لم لا تفت الله من موت روي ان رجلا من المسلمين كان له علي رجل مسكر في فواقته  
منه فقال له في بعض ما قال والدي ارجو بعد الموت فقال له المشرك وانك لتتبع الله بعد  
الموت واصفوا بالله انت الله من موت فقلت الآية وقوله لئن لم اجد فيكم  
موت يكون اللام معقلته لعل محذوف ودل عليه الكلام والهدى يلبس بغيرهم لئلا يعلم وكور  
ان تعلق بقوله ولقد عساه في كل امه رسول لئلا يعلم  
سعد من حروف لا تسعملون بالبا حرة والكساي سبحانه وعلى عايتي كون النامي الموصفين  
في الموصفين الفصل عن عاصم بن الوليد الكساي عرابي بكر عن عاصم باحلاف عجمه والاعشى  
يترى عومسي الفاعل افعلي عرابي بكر عن عاصم نزل الملكة بالنور والخيف وقد قدم ذكر  
الخيف والتسديد الهوي في منادف لعمري لعمري وهو الخيف القياسي وكذلك فعل  
حيرة وهشام اذا وقع عليه حكمه والحقا حيا وكور جليل السرحون جاد من حكي عن المصطفى  
عن نافع وابو جعفر اليعقوب ليشق الاشقي ابو بكر عن عاصم نزلت الامم السرح  
بالنون ابو عاصم والسمس والقمم الخوم مسيرات بامه حاصه وقرا الباقر بالياء في  
الجمع ان وثاب وبالجمجمة اكسبهم الله

سرون وما يعلنون الدين دعوز في دونه بيا في الثالث وروي ابو بكر عن عاصم وعبد عن جعفر  
بالما في دعوز خاصة والما في الاخوين السلي ابان يصحون لكسر الهمزة على السلي لا حرم ان الله  
لكسر ان جعفر محمد وانا الله يبين ان هروا في حيصن نحو عليه السقف وصح كاهن السن  
والسكن القاف النوي عن ابن كثر اي سوكاي الدين سامه وحده وعمره والماون بالله  
نافع لسامون فتم بكسر النون ونحوها الباقر وروي عن الحسن لسامون في مع ما وتشد النون  
حرة الدين سوام المملكة في المععين بيا والماون بيا السلي عن ريد بن ثابت حبات عند ثلثون  
بنا الماهي عن اسمعيل عن نافع وابو جعفر وسبيته لاجلها وروي ذلك عن ابن كثر الماون بدلولها  
حرة والسلي اراسهم المملكة بيا والماون بيا **الاعواب**  
مرقوات تنزل المملكة فعلى اسناد الفعل للملكة والاصل تنزل على ترك السمية الفاعل وانت لاسناد  
الى المملكة ومرقوات تنزل بالصيغة اسم الله تعالى وكسر النون فيهما في سوي معاربان وهما يعني  
المشفقة وهما السمي العصا وكوها وقوله ورسة منصوب باصمار فعل المعنى جعلها رسة وملا هو  
مفعول وراجله ووجه الرع والخب والسمس والقمم مسحات داوة طاهر وقد قدم مثله  
في الاعواب ومرقوات بالجمجمة اراد الخوم مصدرة بحال ان السمر يسا فاحكم ان نزل الما اذا عاب الجمجمة  
وكذلك القول لموقر الجمجمة الا انه اسكر السمعها وكوران يكون الجمجمة جمع كسقف وسقف وقوله  
ابان يصحون مومع ابان يصح للبعوض وهي معي الاسم فام ونونها منصوحه انفا السالكين ومع  
الهمزة وكسرها منه لعمري والقول في قوله ما انزل اليك كالفول في ما اذا سفقون وقوله اسما هو الاكسر  
حرم سد محذوف القيد الذي انزل اسما هو الاكسر وقوله وروا عن ابن سوكاي في قوله وروا عن ابن سوكاي  
عمل وحدها ان يكون رابدة كانه قال لعمري او رافع واورا الدين صلواتهم يعني علم وكوران يكون  
لي بعد حذف الموصوف كانه قال واورا او رافع واورا الدين صلواتهم يعني علم وكوران يكون  
انفا مع انفا لم كان قوله مع انفا لم صفة لما تقدمه كذلك يكون التقدير واورا او رافع او رافع  
يصحون ويقويه انفا قوله ولكننا حملنا او رافع من سماء القوم كما ان اكار والمحور صفة لوزار النور  
كذلك في هذه الآية وقوله محمدا السقف من موقم القول فيه كالفول والجمجمة يبدون  
في الوحدتين والاشبه ان يكون جمع سقف والقول لسامون كالفول كاحوي في بشرون وحذف  
الهمزة سوكاي خيف ونقدم القول في مثله هم المملكة وقوله فاحملوا ابان جهم حاسن



منها حال من الامور من ان يكون حاله من جهنم وان كان الصفه ما يعود اليها لان اكل اذا كانت  
 من جهنم وحب ان يظهر انهم كوي اكل على غيرهم له وقوله والواخير ان يكون له والواحد  
 وسبع ان يقرر ما ذا على هذا السما واحدا وقوله ولين دار المعين بعدد وليم دار المعين الاخر  
 وقوله حبات عدد يد حكونا رفع حبات على بعدد وهي حبات وهي مئنه لقوله دار المنقذين  
 او يكون مرفوعه بالابتداء بعد حبات عدد نبع دار المنقذين وقوله فان الله لا يهدي من يضل  
 لا يهدي من يضل موضع رفع فانها اسم مالم اسم فاعله وهي معنى الذي والعائد عليها صلتها محذوف  
 والعائد على اسم ان من قوله فان الله الصبر المتكبر بقتل ومرفوعا يهدي جاز ان يكون مستقبل  
 مدي يكون مرفوع موضع نصب به وجاز ان يكون مدي يكون موضع رفع والعائد الي  
 رالها المحذوفة فضله والعائد الي اسم ان الصبر المستنكر بقتل وبعد اعليه جفا مصدر موكب  
 لان قوله نعمهم لعل على الوعد **القول في قوله تعالى**  
**والذين هاجروا في الله فعدوا لهما الى قوله امانا ومثاقا الى حيث الاحكام**  
**والنسخة** قوله تعالى ومن مرات العمل والاعجاب بعدد منه سكا وررنا حسنا  
 المعنى ومن مرات الخيل والاعجاب ما بعدد منه محذوف ما واختلف في السكر والورد واكثر  
 فروي عن ابن عباس ان السكر ما حرم ثم رثا والورد ما حرم ما احل منها وروي ذلك عن الشعبي  
 والسعني وقال السكر حرم واليه على هذا منسوخه وقال قتادة الابه منسوخه في المائدة والسكر  
 حرم الا عا ح والورد ما حرم ما سددن وما كلور وما كلون وقيل ليس ذلك منسوخا واما هو  
 حرم نزل قبل حرم السكر الطعم ومن السكر ما سدا كوع مرفوعه سكرت النفس  
 اذا سددته وقوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يدبر على شي الابه اسند لهم العلم بعده الابه  
 على ان خلاو العهد بسيد وعلني ان مع الابه طلاقا وقال قوم ما دليل على ذلك الابه لا به من  
 مفروب للربوبية لعل على ذلك قوله وسددن دور الله ملائكة لهم روعا السموات والارض  
 سدا والاسطوخودوس والاصغر والله الامثال وقوله في موضع اخر ضرب الله مثلا العسكرا  
 ملكا اما لم يركبوا فاما رضاء الابه وهذا منسوخ في الكبر ويضرب في النفس وروي عن ابن  
 عباس ان عبد الله خلوا اربعة خلعتين فاه ان فوجها ملك اليمن وكان ابن عمر بن عبد الله بن مسعود  
 في ماله فلا لعب ذلك عليه واحاره ملك ووه من العلم ما هذا دليل على انه ملك فاسد وعقله

قال في تفسيره  
 في قوله تعالى  
 والذين هاجروا في الله

ما فعل المالك في ملكه ما لم ينفق عليه سيده وقال الحسن وان سبوا من غيرهما لا ملك العبد وقوله وحمل  
 لكم من جلود الانعام بيوتا ليمسكوهما يوم تكفون منكم وبوم اقامتكم هذه الابه معية الله فاحملوا  
 الانعام ولم يحس فيها ما ذكر في دون ما لم يدرك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في نسائه  
 ميمونه ولم يكرهها اذ ادبج الالهاب هذ ظهر ومد هب ملك والسابع اني حشفه وعبرهم  
 ار كل ما يوكل كجه طاهر وحلته كمنزلة اذ ادبج ما لم يدرك منه وما لا يوكل كجه وليس حله بظاهر  
 وان ادبج واحار بعض العلماء الاسماع بالجلود كلها واسندوا حديث ابن عمر عن ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انما الهاب ادبج فقط ظهر والسما ما يوكل كجه في حكم الجلود يسمع ما اذا غسل  
**النفس** قوله تعالى والذين هاجروا في الله فعدوا لهما الى قوله امانا ومثاقا الى حيث الاحكام  
 الدنيا حسنة قال ابن عباس وعبره تعني المدينة النخال تعني البحر والصح والآخره اكلو يعني  
 اخذ فها هدي حسنة لسان صدوق الهمة المذكورة هاهنا في البحر التي هاجرها الصاب الى ارض  
 اكلسته لان السور مكية وقيل نزلت الابه فمعه عدة المسكون في الله عز وجل وقوله وما ازلنا  
 من ملك الا رجالا نوح اليهم قبل لهم هذا حين قالوا لعنت الله لبنوا نوحا وقوله فاسلو اهل الدار ان  
 تميم لا يعلمون يعني اهل التوراه والاحليل اي ما هم يحرمونكم ان الرسل المتقدمة كانوا رجالا ابن عباس  
 سلوهم عن محمد يعني من امم منهم ابن رسا اهل الدار القوا يعني من امر محمد ومحاببه بالسيات  
 والرو اي بالبراهين والكتب والبا معطية بفعل محذوف اي ارضناهم بالسيات وتوكلنا  
 الاول على المحذوف واحار فوم تعلقتا بارسلنا الظاهر على ان يكون الامم يعني غير وقوله او يا حدم في  
 تفليهم بالليل او يا حدم على خوف قال ابن عباس ويحاهد غيرهما اي على يقين اي على الوالم  
 ما سسهم وررهم الصالح المعنى باحد طائفة ونزع طائفة نحاف الماقيه ان ينزل بها ينزل بامان نزل  
 جا جنتها وقال عمر رضي الله عنه ما كنت اعرف ما الخوف حتى سمعت قول الشاعر  
 سيف ذاقه لصر السير سناها لعدمكمه واكتاروه اللست ترسعد على خوف على حمل وقوله  
 اولم ير الى ما حلوا الله من صبي سباطا لاله عن اليمن والسمايل يها لله قال ماله والصالح وعبرها  
 تعني اول النهار واخره لان الحمل بالعبادة سلع عن اكل وجهه الميم وسلع عن وجهه الشمال  
 الروحاني يعني سجودا كسم وسجودا انقاده وما روي فيه من الوصفة وهو يستعمل على الكاف والهمزة  
 وفي قوله لا اربه سجودا الطل لا كسم والكاف يعني الله وحله بعد الله وروى النعمان وجع السما  
 لان معنى اليمن دار كادوا احكامهم وكجور ان يكون رد الميم على لفظ ما والسمايل على معناها ومعنى

قال في تفسيره  
 في قوله تعالى  
 والذين هاجروا في الله



وهو داحزون اي جاععون صاعقون وقوله والله يستبد من في السموات وما في الارض من دابة  
والملكه تعني الملكة التي في الارض وحلت من قوله من دابة ان المعنى اجمع اي في الدواب  
وقد حلت لما في ما من الاسماء واشبهت الشوك في حرم من حرك من رجل فاصربه وقوله جاععون  
من فوقهم اي عذاب ربهم وقيل وصف النار تعالى نفسه بذلك الله على العلو والعدو وقوله وقال  
الله لا اله الا هو احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وقوله ان الله يوفى الصالحين  
وقوله وله الدار والاخرى ما وعدناهم دايما قاله ابن عباس واكثر وعبرها عن ابن عباس ايضا واصبا  
اي واجبا لكسر المعنى له الطاعة على كل حال وان كان فيها الوصب اي العيب وقوله وما يك من نعمه  
من الله فلان المعنى الذي يباحح على هذا الى اصحابه وحول الفاعل الذي في قوله  
فاليه يحكون قال مجاهد وعبره بمرعون بالعدا وامله من جوار الثور وهو رعد صوته رجوع او غيره  
قوله ثم اذا كسف الصبح اذا فوجئ من قبل بريح تسري في كملوله انذاره ان يكون لها الرياح الجاح  
هذا حاصر لم يكن لغيره وانما انما هي ليعملوا المعجزة سببا للكفر وقيل المعنى ليجردوا النعمة التي اعطى الله  
بما عليهما وقوله فممنوعا مصروف تعلقون اي تعلمون عاقبة امرهم وهو وعد وهدى وقوله وحملون  
لما لا تعلمون انه لصر وسمع نصا مامرهم بفرعون اليه به طاله مجاهد وقاد معلوم على هذا المسكون  
اي هو لاوتان وحوار الواد والنون محو من لفظ وهو رد على ما ومعول على محذوف والتقدير وحمل  
هو الفاعل للاصنام التي لا يعمل شيئا نصيبا وقوله ولهم ما يستقون يعني النبي وقوله طل وحده مسودا  
كما في حرمه والست ومعنى كظم حرم عن ابن عباس الحال كتميد واسعا فقه الحكامه وهم سد في  
الفقره مكانه لشدة الع الذي لا تعدد ان يتكل سوارى من الفوق روى ان احدهم كل اذا خضر فاداه امراته  
نوارى فادت انتى اسير ورماني دها وقوله المسك على لوز ام يدسه في التراب هذا التفسير  
لعله وهو كظيم والهور والهوران بمعنى الدسج التراب ما كانوا يفعلونه من دس السنت حبه الاس  
ما حكمون يعني وحطهم النبات لله وهو كثر قوتهم وقوله والله المثل الاعلى اي الوصف الاعلى والاحسان  
والتوحيد واضافه هاهنا الى نفسه وقد قال في موضع اخر فلا تضر والله الامثال الارض معناه من فلا تضر  
لله الامثال التي يوجب الاسماء والمثل الاعلى وصفه بما لا يسه له والظهور وقيل هو حربه كلفة  
وامثال اكلمه كما قال وتلك الامثال خيرا وما تفعلها الا العالمون وقوله ما نزل عليكم من دابة هي على  
الارض امم واسعد ذكر الارض ادعوف المعنى ووجه ما احبوه واهلاكه جميع المعنى ووجه  
الارض لو واحد العباد يطعمهم ان ما اصاب الظالم وذلك هو عذاب وما اصاب المؤمن

عوضه منه الثواب وقيل انه حاصر والمعنى من دابة كافوه وقيل المعنى انسلوا هلك الا بالكلية هم  
لكم الانبا وقوله وحملون لله ما يكرهون يعني النبات وقوله ونصف السنه الكذب ان لهم  
اكسني والماجد هو قوله ان لهم النسي والله النبات غيره اكسني كنه لا حرم ان لهم النار وقد  
القول فيه وانهم مع طونهم من كون في النار منسكون قاله مجاهد وقاد وعبرها اكسني  
معلمون الى النار وقيل مقدمون في العرب تقول افوتنا على النار حلا وهو مقبوض اذا قدم لطلبه  
وقوله وهو فارط وهذا التفسير على فراه من في الواو وحف وهو فراه فكون وهو مقبوض الشئ اذا  
السوف وابع فيه والمعنى ما بعون في كرمهم وهو فراه فكون في غناه مضجعون وقوله بالله لعدا رسلنا  
الى ائمتهم فذلك هذا التفسير للنبي صلى الله عليه وسلم لانهم من الانبياء فهدى لهم فقههم هو وليم  
اليوم اي ناصرهم في الدنيا على رعيهم ولهم في الاخرة عذاب اليم وقيل المراد بقوله اليوم يوم القيمة اي يقال  
لهم هذا وليك واسسروا به ليحكمي والعذاب على اليوم لهم وقوله وان لكم في الانعام لعبود لتسهل  
مما في يكونه اي في يكون ما ذكرناه محمل على المعنى وقيل الهاراحه على اكسني وقيل هي راحه على  
واحد الانعام لان معنى النعم والافعال سوا من قوت ودعم الفرت البقل الذي ينزل الى الكرشم على  
تغلي ان هذا الذي خرج من يدك وسر الدم الذي في العروق وقوله لنبا حاله اسبا لاسبا من فغنى  
قوله سابعالا بغضه من شربه وقيل انه لم يضر احد ملوك وقيل المعنى يساع في الغلو الساعه  
فيه وقوله ومن كملات الحمل والاعناب الابه بدعهم القول فيه وادحى ذلك الى الجمل اي الهيا  
قاله ابن عباس ومجاهد اكس حبل ذلك في عوايرها وما عرشون فله هو من السوت وحمل الكرم  
واسلكي سبل ريك ذلك الحوران تكون قوله دلالا لخل فكون المعنى يطيعه ويكران يكون للسبل  
يكون المعنى سهله السلوك والاول قول ابن زيد والماني احسانا الطبري وقوله فيه سفا  
سافس فله الهال لفسل وهو مذهب اكس وقاد والمعنى فيه سفا لفسل الناس وقيل  
الكر فيه سفا كدبه تصرفه في المعاصي والادويه التي يتعاج بها وقيل الهال لفسل وهو  
مدهد اهد وقوله ومنك من رد الى العراي بهم حتى يذهب عقله وقال علي رضي الله عنه  
اردل العر سوس وسعوز سنه ومعنى اردله ادناه واوضعه لكي يعلى بعد على سببا اي يرجع  
الى حال الكفوله يعود بعد العلى جاهلا وقوله والله فضل الصل على عصر الروي في الدنيا فكلوا  
نراي وادهم على ما ملك امامهم وهم فيه سفا سفا الله تعالى في اسو كنه واعلم الله تعالى  
انهم لا يسوكون كسدهم فيما ملكونه وهم كسروكون والله تعالى في ملكه وسلطانه والبرصون ذلك انفسهم



روي معناه عن ابن عباس ومجاهد وقاد معني فمع منه سوا اي السكون عبيد هم في املاكهم  
 حتى يكونوا فيها سوا وحمل المراد بذلك ما جعلوه من رزق الله للاصنام التي جعلوا لها نصيبا  
 والله تعالى بصيبنا ومن هو مثل للدين قالوا المسيح لم يزل الله والمعني انك لا تحذرون انفسكم من عبيدكم  
 او اذا كنتم ترون هذا الله افسحت الله تحذرون اي ايمان انتم الله عليكم بالسان والبرهان  
 حذركم لعمته وحمل ما رر فكهم وغيره وقيل المعني من ان انتم الله عليكم بالسان والبرهان  
 حذركم النعمه وقوله والله جعل لكم من انفسكم ارواحا قال قتاده المعني خلقه خوار من صنع ادم  
 وقيل المعني جعل لكم ارواحا وحسبكم وقوله وجعل لكم ارواحا وحسبكم من خلقه قال ابن مسعود  
 والنهي وعيها كقوله الاحتان ابن عباس كقوله الاعوان في اكرام وعنه ايضا ولد امراه الرجل  
 من غيره مجاهد وقاد اكرم من ربع الرجل مولد واصله من كفه وهو الاسراع في العمل  
 ومن جعل كفه اكرم جعله منقطع مما قبله سوى به المقدم كانه قال جعل لكم خدعة وجعل  
 لكم من ارواحكم خلقا وهو له وعدور من دور الله ملائكة لهم رزقا والسموات والارض شيئا  
 اي الملائكة والسموات والارض خلقوا من الله فقولهم شيئا يدع قوله رزقا او يكون المعني ملائكة  
 بملك ان يورثهم شيئا فصب شيئا بقوله رزقا ورزقا والسموات المطر ورزقا والارض النبات  
 وقوله فلا تضروا الله الامثال قال قتاده اي لا تصدوا وروى عنه ما لا ينفق والبرق والمعني  
 لا تعملوا لخلق الله به تجعلوا له من العباد ما لله تعالى وحمل المعني لا تعملوا لخلق الله جعلوا  
 الى مساو راد ذلك انما يكون لما لا يعمل ليدل على هذا قوله ان الله تعالى وانتم تعلمون وقوله صر  
 الله مثلا عبيد اهلوك لا يعبد على شي ومن رزقا من رزقا حسنا والسموات والارض خلق الله تعالى  
 وما عدا ذلك من غير ما عدا الله تعالى من رزقا حسنا والسموات والارض خلق الله تعالى  
 والكافور العدم مما رزقه الله شيئا خيرا وقوله على هذا هل نسوز يعني ان الميسرى من  
 فكيف نسوي الله تعالى من سويهم من الاصنام وقيل المثل الذي يذكر في الله عنه وانه  
 لعنه الله وعن ابن عباس ايضا ان المثل لاهل بيته وهو الذي كان يسمون اهل بيته  
 وهو الذي كان يسمونه عن الاصل وقوله وصر الله مثلا لخلق احدهم انك الاله الا انك الوصف  
 في الاله استند من ابي العاصي الذي يامر بالعدل عمار بن عثمان رضي الله عنه وعنه ايضا انه مثل  
 في بكر الصديق رضي الله عنه ومولى له كافر ومن لا يملك اي حلف لانه كان اسطقس وهو  
 كل على مواه قومه كان يودهم او يودي فيهم مطعون والذي يامر بالعدل قبل ان يجر من عبيد

عند المطلب وقبل هو مثل للاله تعالى وما عدا ذلك من غير ما عدا الله تعالى  
 للصنم والمعني انه كل على عابده كخدمه وتعبد به وبجعه او ما يوحه له لانات كبر اذا اهل  
 وصفا للصنم كان المعني انه ايقظ والبصر والنفق وقوله وما امر الساعه الاكل الجبر وهو  
 اقرب وقيل هو وصف للقدرة على الاسرار وما مما مثل الخ البصر لانه يلج السماء مع ما هي عليه  
 من البعد والارض ومن هو مثل للقدرة على القاييل ما السنه الاكله وسيله ومن المعني  
 هو عند الله كذلك لا عند المخلوقين يعني ذلك قوله انهم يرونه يعبدون ونوا قريبا او في قوله  
 او هو اقرب كور ان يكون لسك الحجاب او معني بل واولي المحرم كانه قال مثلوا له الخ الجبر وما  
 هو اقرب منه وقوله وجعل لكم السمع والابصار ذكر هذا العدد كرا لا حوا من الطون وهو  
 ماله لان الواو الواو حب الرطب وقوله لم يروا الى الطير مسخرات في جو السماء ما مسخرها الا  
 الله قال قتاده اي في كيد السماء والحي الفعه اللهوا البعبد وقوله والله جعل لكم من سواكم  
 اي مومعا لستكون فيه وجعل لكم اركان الانعام بيوتنا لستكون فيها المعني الاجنيه يوم طعنكم  
 يعني اسفاركم ويوم اقامتكم اي في مقامكم ومن اوصافها واربها واسعارها الاوصاف للنعيم  
 والاوراق والابل والاشجار للغزو والامان المال وقال الصالح المال والونه واصله منافع الملت  
 كالعرش والاكسية وسهوها الوريد واحدا لانات اياته وقوله التي حيوي الى اجل وبلغه  
 عن قتاده وغيره **المراد** علم في الله عنه  
 لنشوبهم من ثوبت حصص عواصم الارحالا نوحى اليهم حمزه والكساي اولم نزوا الى المخلوق الله  
 بنا ابو عمرو وتنقوا ضلاله بتنا والماورين ببارد روي عن عيسى النقي نقلا عنه ما دام اذا  
 كان في الضرع على اهل العالم فيمتثوا وسوف يعلمون عيسى النقي امتسكه على هو ان معاد رجل  
 ونائب السنه الكدث نافع مفرحون ليه السعه مفرحون انهم من العفاج باختلاف  
 وحاشيكم بيتا عيسى النقي شيقا للسارس ابو بكر عواصم اقبه الله تحذرون بيتا  
 ماره اذا جازا من قومون ابر مسعود ابو نوحه ايات خبر وعنه ايضا انما توحه وعنه  
 ايضا اسر موجه ابر علم وجره الم نزوا الى الطير نافع وان كبر وابعد يوم طعنكم  
 نفع العبر واسكر الماقر **الاعراض**  
 لنشوبهم من ثوبت حصص عواصم الارحالا نوحى اليهم حمزه والكساي اولم نزوا الى المخلوق الله  
 بنا ابو عمرو وتنقوا ضلاله بتنا والماورين ببارد روي عن عيسى النقي نقلا عنه ما دام اذا







تفصّل غوامها ربحه ست سعد كانت تغل عوام تاجر حاربه لها ان يفضّه وقبل هي امواه مؤثقه  
لسمي حطيه مكله تغل عندا حركول فاهها ان يفضّه وقبل لم يفضّه امواه بعينها ومعني يحزن  
اما تكل حلالا سلك حديعه وعوروا وقوله اما سالكوم الله به اي يحرمكم باجره انكم بالوفاء وقوله فقل  
قدع بعد سورتها اي مهلكوا بعد ان كنتم امنين من الهلاك وهذا مثل لسمي لما لعرب اكل موقع في  
هلكه وقوله فليحمله حياه طيبه هو الرزق الحلال الحسن الهامه ان حيدر لعني اكلوه الحليه  
في الاخره وقوله فاذا مات الفوان فاسعد رب الله اي فاذا مات القوان انه لسوله سلمان علي الدوام  
اي حجه التوري لسوله سلمان اي بحلي المومر علي دنق لا يعرف وقيل الدوام هو المداوم وقوله لا  
عباد منكم الخمين وقوله والذين هم به مسركون والتمالك الهاوي به لله تعالى وقيل الها الشيطان  
والمعني الذين هم من اجله مشركون وقوله واذا ادلما ايه مكار ايه الايه والى احاديثي بها انه وهما  
موضعها عندها غيره المعني لسمي ايه بابيه اسد من اعليهم والوا اما اب مقتراي كادب وال الله  
تعالى فليزله روح القدس وربنا كحي حيدر عليه السلام وقوله ولقد فعل انهم لقولوا اما اعلمه  
ليسوا لسان الذي يحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين قال ابن عباس كل راسع الذي يحدون اليه بلعام  
وكان علاما فيقوا التوريه عنكم هو علام لسمي عامر بن لوي واسمه بعش مشاهد هو عبد لسمي احمري  
كان روميا كسر الكتب النحال هو سلمان الفارسي وقيل هما علامان اسم احدهما حبر والآخر لسيار  
كما قاله ان التوريه وقوله من كره بالله وبعد امانه الامركه وقلبه مطمئن بالايمان الايه قال ابن عباس  
وقاده برلت في عمار لسيار اكره علي الكفر وقار ف بعض ما اراد منه وقلبه مطمئن بالايمان عنكم  
برلت في قوم اسلموا مكله ولم يكتفهم اخرجوا من حريم المشركون يوم نذر كرها فقتلوا وقوله  
ثم ان ربك للذي ينها حرمها بعد ما فتوا قال قتاده برلت في قوم حرمها حرمها حرمها لسمي بعد ان فتوا  
المشركون وعذوبهم وقيل برلت في ابن ابي سرج وقد كان اردن كحي بالمشرق كبر في موال النبي صلى الله عليه وسلم  
بقوله يوم مع مكله واسما ريمان واحاره النبي صلى الله عليه وسلم وقوله يوم ناتي كل هوس حاد اكل  
نفسها حامي اكران كل احد هو يوم القيمة لسمي لسمي وسد احوال يوم القيمة لسمي  
عليه وسلم وانه لسل في امته وقوله وضرب الله مثلا قوته كانت امته مطمئنه الايه قال ابن  
عباس وغيره لعني يكله وعن حصص الرهي اي بنا المدينة فكلوا امار ركل الله حلالا حبا صل هو  
اموال المؤمنين وقيل للمسكون ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليهم بعلام رقه عليه قوله وعلي  
الذين هادوا حرمها اما حصصا عليكم من قبل لغني ما حرمه في الاكلهم وقوله لعلي علي الذين هادوا حرمها

اردت

منا داري كفا لانه وقوله ان ابنهم كان امه قال ابن مسعود لانه معلي اكر المعني كان مومنا  
وحده وابناه في الدنيا حسنه قال مجاهد لسيار صدق وقوله انه ليس من امه الا وهي نوايه وترضاه  
عن قماره وغيره والقانت المطيع واحسب المايل وقد هدم ذكره ولقد القول في قوله وانه  
في الاخره لم ياكلين وقوله اما جعل السبت علي الذين احلفوا فيه قال قتاده اجله لسمي وحمه  
لعضهم قال مجاهد نزلوا الجمعة واحدوا السبت وقوله وحاد لهم بالي هي احسن قيل هي ميسج  
وقيل المعني الرقيم حاسك وقوله وان عاصم فقا قوا عمل ما عوفم به الايه قال ابن عباس ان  
مثل المسركون كحره عم النبي صلى الله عليه وسلم اخرج عليه حر عاصم بن اوف قال امثلن سليمان من  
فوتس صوت الايه ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال الحسن القوا انما حرم عليهم  
واحسنوا في اذ اقواصم

**المراد**

ابن عباس كذا كنتم نعمته عليكم ابن عباس وعكرمه لعلكم تسلمون في التنا واللام ان شبر وعاصم  
والخبرن الذين صبروا وسور والمؤمنين بالقرآن بالالف واللام ان عاصم وعكرمه فتوا في  
الفاو التنا عند الوارت وعبيد والحسن لسان الحرج واكوف بنصب اكوف ابن هروا والي  
اسمي وغيرهما ولا تقولوا الماتفت السسل الكذب باكر مسلمه من حارب الكذب لعقود احمري  
ما حلاف عنه الكذب بالنصب مع هم الكاف واللال او حيوه اما جعل السبت حرمهم  
وان عقيم فغفوا ان كبر في صبر كسر الصادها فها في التملك ليس فيها با اصابه علف  
منها سوي قوله ابن سركاي البرروي هبيرة عن حصص عاصم اسكانا و فيها حذوف فان قالون  
فارهون انت الباطنيها سلام ولعقوف وحذف الناقون

**الاعراف**

علي ولا تكونوا كالتن لسمت عولها من بعد قوه انك تانصب انك ما لانه معني المصدر لان معني  
نكتش ونصت فتوا ان يكون امه هي ارمي من امه موضع ارمي رفع وقال القوام موضعها نصب وهي من قوله  
هي اي عمار وشبهه بقوله حذوه عند الله هو حبر اوليس مثله لان الها في حذوه معرفه وامه نكره  
والعماد تكثر مع التكرات ووجه قوله اي مراده يقرب من المعرفه للروم من ولطول الاسم ولحرم  
احرم ما حسن ما كانوا يعملون كوران يكون ما معني به ويكون الحمله الي هي كانوا وما بعد ما صفة لها  
والواحد محذوف والهدر ما حسن ما كانوا يعملونه وكوران يكون ما موصوله معرفه والغايه محذوف  
والهدر ما حسن الذي كانوا يعملونه ويكون معني الجمع وكوران يكون ما موصوله معرفه والغايه محذوف  
بلحسن عملهم وقوله من كره بالله وبعد امانه الامركه جمع من الاول في رفع ما بعد ما موقوله الكابون



او ابتداء والتأنيب اسد اثان واكثر فاعلم عصب من الله وكوران يكون مع الجمع المانيد نصبا على الاستئنا  
 ومن قوام بعد ما فتوا والمعنى من بعض نفسه ما اظهر للنفه فكانه حكمي انما الذي كانوا عليها  
 واظهار ما اظهره الملقية لان الوجه لم يكن ثلث بعد وفقد معنى فيسوا في التفسير نوع ما في كل نفس  
 كاد على نفسه كوران ينصب يوم على بعد ليعود رجيم يوم ما في التوقف على رجيم وكوران ينصب  
 على بعد اذ كوران يوم ما في يومه على رجيم وصوب الله مثلا فرب كانت امنه مطمينة اذ يره وصوب الله  
 مثلا مثل قوله حذف المضاف امنه مطمينة خبرا بعد خبر وقوله فادانها الله لما اس اجمع واخوف  
 من حواكوف عطفه على اجمع ومن نصبه عطفه على لباس وقوله نصف السائل الكذب باحو على البديل  
 من ما اي لا تقولوا للكذب الذي نصفه السائل هذا حال وهذا احوام والكذب جمع كادب او كذبت وهو وصفه  
 لا السنه ومن قوا الكذب بالنصب فهو جمع كذاب ككتاب وكنت وجمع لانه اراد ان يريه النوع ولم يرد  
 به اكس والنصب فيه بالمصدر الذي هو ما وصف على بعد حذف من والمعنى من الكذب وكذا لقوا  
 اجماعه ومن قوا وان عقيمت فعبوا والمعنى وان ندعهم فتبعوا بعد حذف وعاقبتهم على ما تقدم في التفسير  
 وفي الصاد وكسوها من نصب ليعان وهو مصدر في كالبين وقيل هو الفاعل مصدر وبالكسر اسم وهذا  
 الكوفين ان الفاعل يستعمل المصدر والكسر في البت والدار وسبهما وكوران يكون اصل صيغته في تيب  
 تحف وانك ذلك ابو علي وقال الاحسن ان يكون مصدر لا نك اذا جعلته صفة مثل ميت امنت الصفة مقام  
 الموصوف في غير ضرورة ه هذه السورة مكية سوى ثلث ايات منها وهي قوله وان عاقبتهم الى اخر  
 السورة وانها نزلت بالمدينة في قصة حمزة رضي الله عنه على ما قدمنا وقال ابن عباس في الايات البت  
 نزلت من مكة والمدينة في مصرف النبي صلى الله عليه وسلم من احد فناداه من اول السورة الى اخرها يعني قوله  
 تقلي والذين هاجروا معي الله من بعد ما حملوا املي وسائر ما مدني فانه جازي في عذرهما ما به انه وكل من كان  
 اية لم يحلف فيها

سورة ي اسرائيل  
 انا ما حكم ريك بالنز واحد من اللبكه انا انا انك لست لوز فوا عظيمها الاحكام  
 فندم القول القول في قوله تقلي وعارب ارجعها كجار يابى صغيرا وفي اسعفار الانسان بوبه ان كانا كافرين  
 وقول من قال انه منسوخ ومن احازه ما دام احسن ومن منع منه ووصي الله تعالى في هذه الآية من والذين  
 وكوره في الفزان وهو عليه السلام صلى الله عليه وسلم وروي ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 لا علم علي في اسمي اكرمها به فندم

را ارام صدقتهما وانقاد عهودها ومله الرحم الي الوصل الابهما وقوله وانتدبر تدبر اي الله تعالى عن الخلاف  
 رفته في عمر وجهه وليس من الصور كاعتبه لداخل في ذلك يدل على ذلك قوله ان المذنب كانوا احوال الساجدين  
 نرد احوالهم في المعصية وقوله ومن قبل ما علم ما بعد جعلنا توليه سلطانا ما لا يعرف في القبل احداث العلماء  
 في انما اهل من ماوليا الدم وهل يكون هو فيه نذهب ملكه في الله عنه والارواح وغيرهما الى انهم  
 عفو لمن في حال التور والشفاعي والوصفه وغيرهما عفو كل ذي سهم جابر كان رجلا او امرأة والشفع فيه  
 قوله سعي الذي اسري بعده ليلا من المصدر احوام الى المصدر لا فني

الي باركنا قوله يعني سعي الذي اسري بعده ليلا من المصدر احوام وحديث الاسر ما مشهور  
 وقد ذكره في الكبر وقوله الذي باركنا قوله قبل يعني ما حوله من الانوار والبركات وقيل يعني بطهره من  
 الشوك واحصاه اياه بالانبياء عليهم السلام وقوله واسنا موسى الكتاب المعنى سحر الذي اسري بعده  
 ليلا وان في موسى الكتاب فخرج من القبيبة الى الاحبار عن نفسه قتل وقوله سعي الذي اسري بعده ليلا معناه اسرا  
 بعد ناليل يدل عليه ما بعد من قوله لنويه من اياتنا تحمل واسنا موسى الكتاب على المعنى وقوله الاسر  
 من ذوي وكلا اي شوكا عن محاهد وقيل كسلا وقيل ربا الهوا كافيا والاسر بعد ربه في الكتاب الا  
 بعد وروي وكلا وقيل السقن ليل المحدود وقوله دريه من حملنا مع نوح انه اي مادريه من حملنا مع نوح علي  
 على الماء والمراد به لدرية كلما اجمع عليه بالقران وهم جميع من على الارض انه كل عبد اسكورا كان اذا السقن  
 قال السم الله واذا نوحه قال الحمد لله وقال غيره كان يقول ذلك اذا اكل وخرج من اكله وروي انه كان يقول  
 اذا خرج من البوار الحمد لله الذي سوس عسك لحبها واخرج عني اداك وهي منفعتك وقوله وحصل الي  
 في اسوالب في الكتاب قال ابن عباس اي اعلمنا واصل الفضا الاحكام للشي والفراع منه وقوله لفسد في  
 الارض من من قال محاهد حاتم كمت نصرهم به بنو اسوالب لم حاهم بانية فعملهم ودمهم بدموا فاده  
 كمت عليهم في اول مرة حاولت وفي الثانية كمت نصر وقوله فاذا حاوعداواها اي اولى الممن بخاسوا  
 كمال الدبار اي برد دواو تخلوا من الدور ثم ردنا الى الكرم عليهم يعني ما فعلهم في دماو طالوت حين  
 فنزلت وقوله وجعلناكم اكره لغير اكران تكون لغيرا جمع نفر وكوران يكون بمعنى ما فوه من نفر مع  
 الاسان في عسرة واصحابه فاذا حاوعداواها يعني الاحرة والمر من لستوا وحوه اي لستوا لستوا  
 وحوه اي لستوا ما فعلت نصر وحذف جواب اذا في الدار الى الله الاول عليه وسلم ان اساءهم الثاني  
 هو قتلهم وكما وقوله وليتروا ما علو قتلهم اي ليدمروا ما علوا عليه وفسدوه وقوله عسي  
 ذلك ان وجيمه وقد فعل ذلك هم فكم عدوهم وجعلهم في الملوك السحاك لرحمة محمد صلى الله عليه وسلم







مفروها على ما سمي ذكره في القرائن ان سأل الله له وقوله قد جعلنا الوليه بن لطفنا ما لا يحال السلطان ان يفتل  
دليل وليه او واحد الدينه او يعفو وقيل معناه حجه ولا سرور في القتل فان كاهن القتل عن قاتله ان مسعود  
لا يسلط على واحد الاحمال لا يسلط على القاتل ولا ابنه وقيل المعنى الممثل من المعنى السبوت القاتل الاول اهل  
انه كان مفصلا اي ان للقول من الاول وقيل مع المقتول مفصول على القاتل ابو عبد الله القاتل والمعنى ان  
القاتل كان مفصلا اذا امد منه في الدنيا وسئل عن جواب الاخره ان القاتل لا يفتل قوله او قوا بالعهد ان  
العهد كان مسويا اي كان مسويا عنه رخصة ومنه معنى قوله مسويا مطاوعا والعهد كل عقد يجب الوفاء به  
وامور الله تعالى وامور المخلوقين وقوله ورثوا بالعسك من المستقيم فالجاهد العسك من العدل الصالح  
هو المجرى ان قوله والصف ما ليس لك على والفتاد اي القتل سمعت ولم سمع والاراست علم برؤا علمت  
ولم تعلم ان احببه هذا في سعادته الرور والقوا اساع الاثر واصله من قاف لقوف مداه فقلب  
وذكر حتى الكساي ففوت اثره وقفت اثره وقوله ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك عنه مسويا قال  
ارجاح كلما استوفت اليه من الناس وعبرهم من الموات فله طه لفظ او اليك وقبل ان ذلك كل ما  
تشيرو اليه وهو متراج عنك وقيل هو الاول لك للجمع القليل الواقع للذكر والمات ما اذا اراد الكثر  
حالة المات فله هذه وذلك وقوله والامسح الارض موحا اي مسكرا فاده والامسح جلا وكبواه  
وقيل المرح البطر والاشور وقيل التخت في المشي وقيل كاور الانسان فدره مسيحا فانا لواحد عليه  
وكل ذلك مقارب انك لا تروى الارض اي لم تطعمها باستتبارك واحتياك وتبلغ اكبال طول اسطاولك  
وقيل المعنى لو سأل الله شيئا لاساله غيرك هو المحو والاحتمال فيه وقيل معنى لم يحرق الارض لم يطعمها  
كلها كانه ما حود ما حرق وهو الفلاة الواسعه سميت بذلك لاطعامها فاعادها ساعد فاكل ذلك  
كان سسه سحر ريك مكرها اي كل ما هي عنه كان سسه وكل احاطته بالهي عنه فقط ومنه قوله اسس  
فانه قد ندم ذكر حسن رسي وقوله او اصفاكم ريل بالهس اي فاحلم لي الهس دونه وجعل البناء  
مستركات تسمى ببلته

القرآن  
ابو عمرو والحد واوروي وكلاهما والماقون بن اسعد بن حمر وابو العالبيه الى بنى اسرائيل في التور  
الكتب ان عباس بن نصر بن عاصم وغيرها للسيد بن عيسى النقيش علي بن ابي طالب عليه السلام  
وغيره بعثنا عليك عبيدا لنا ابو الشمال فحاسبوا حلال الدار الكسر حلال الدار ان عامر واولئك  
عن عامر وجره ليشق وحوه الكساي ليشق فيه السبعة لسقوا اي كعب ليشقوا الكسر ولجوا  
الرمناه ٥٠٠ - فانه ابن عباس ومجاهد وعنه ما وحج له يوم القيمة كتابا ابن عامر يلقاه منسورا

تدرجه عن نافع وحامد بن سلمه عن ابن كثير وعلي بن عباس باحلاف عنه وغيرهما امورا مفروها  
بالمدر ورواها ابو معمر عن عبد الوارث عن ابن عمر ورواها ابن عباس عن ابن عباس عن ابي العليله واحسن  
وغيرها امورا مفروها بالسند يدور عن ابن عباس ايضا وكثير من غيرها بالضم والكسر الميم سلام  
عنه له فيها ما يشا باليا ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وصي ريك لا بعدوا الا اياه من الوصيه  
جره والكساي اما سلعان بن عبد الله الكوفي والماقون بن اسعد وروى عن ابن ذكوان باحلاف عنه سلعان نافع  
وحصص ابي مالك بن السورين ابن كثير وابن عامر بالفتح وعمر بن سفيان السبعة بالكسر وعمر بن سفيان  
ابو السمال بالهمز وعمر بن سفيان بن وهب بن الجعي بالهمز والسورين ابن عباس وابن جهم وغيرهما احتاج الدل بكسر  
الدال الاخير وابن ذكوان والعتيق او لا حكم بالسند يدور عن كثير خطا كثيرا ابن ذكوان خطا الله السبعة  
خطا كثيرا احسن باحلاف عنه خطا وعنه ايضا خطا مفروها كما مضمونه عن مضمونه وعن  
ابن جهم والحدوي بن كعب كسر احسن والكساي بالضم والسورين ابن عباس وابن جهم وغيرهما احتاج الدل بكسر  
عوان مسلي صاحب الدولة العباسيه بياور رفع القاتل ارجاح الكساي والقوار ليع الفاحمه والكساي  
وحضر بالقسطاس بن كعب القاف نافع وابو عمرو وابن كثير كان شبيهه بنات ابته منونه لقيه السبعة  
سبيبه مضمومه وها اصهار بن كعب شتاته او بكر صبي الله عنه شتاته

الاعراف

ومر قوا بالتا حاران يكون على الانصاف من الغيبه الى الخطاب وحادان يكون على اصهار القول وادان  
النقد من ملانهم ويجدوا والصح اصهار القول اذ لم يقدرا بابه لان القول انما يقع بعد جملة حكمي او مقرد  
في معنى الجماعه لعل فيه القول كقول الله ربنا نقول الحق فادبه من جملنا اصهار على هذا هذا  
على قواه مر قوا اتخذوا بالتا والسبل ذلك في البيان البالي الغيبه وابيد الخطاب وكوران يكون  
مولا ثانيا يتخذوا ويكون قوله وكبلا يادبه اجمع يسوع ذلك في القوائين جميعا على البيا والتا  
يخذوا وكوران ايضا في العراب جميعا ان يكون دربه بلام قوله وكبلا لانه معنى اجمع وكأنه واللاتخذوا  
دربه جملنا مع لوح وكوران صها اصهار اعني وكوران فها على البديل المصم في نخذوا مع قواه مر قوا  
بالبيا والاسم ذلك موقوف بالتا لان الخطاب ابيد منه الغايب وكوران على البديل من اسوائل  
والوحين فاما ان مر قوله الاسدوا فهي على قواه مر قوا بالبالي موضع نصب كدو اكار التقدير  
هداهم الاسدوا وصلى على قواه التا ان يكون رايده والقول مصر فاقدم واصلح ان يكون مقصود  
معنى اي الاموضع لهاوا الاحواب ويكون الذي يكون حروا كواي النبي ومر قوا ليقسدت



لها مقاربان انتم اذا اسندوا اسندوا وقد قدم ذكر تفسيره في هذا الجواب كما عرفت  
معناه فثبت معنى قوله انكم تعالون من القوم اذا اردت في ذلك وحسنه اذا وطنتهم  
وحالظنهم وحكي ان ابا زيد سمع ابا السهم يقول انما هي في اسوا فقال له جاسوا وجاسوا  
ومن فواظل الدار فهو واحد وهو العرجه من الشيعه واسمايه على الطرف وكذلك اصحاب جمال  
وقوله وليسوا او هو هل يصح على قوله وقوله ليسوا واللفظ المقدم ذكرهم وقوله ليسوا وان قبله  
بعثنا وردنا وقوله ليسوا بالما حار ان يكون الفاعل اسم الله تعالى ليقدم بعثنا وردنا وحار  
ان يكون الفاعل المبعث ودل عليه نعتا المقدم ومن فواظل الدار فقال له جاسوا  
وجوهل على الامر واللام في قوله وليد حلو المسحور وليسوا بالما ايضا لقوى ذلك انه لم يأت اذا  
جواب مما بعد فعل ذلك على ان التقدير ليسوا وجوهل وقوله ما علموا في ما قبل المصدر اي وقت  
علمهم من قولهم جيتك جوهل الفم ومقدم الحاح ويدع الانسان بالشرد عاه با كثير قوله ويدع  
مخروف اللام في خط المحقق لسقوطها من اللفظ لا لثقل الساكنين والسعي الوقت عليه  
كذلك المصدر ويدع الانسان بالشرد عاه با كثير وجعلنا الليل والنهار ايلتين  
اي دوى ايلتين مخدوف للمصاف ومرفوعا وكجرح له يوم القيمة كما با او كجرح والمصدر في العوائين  
وكجرح له او كجرح له عمله يوم القيمة كما بافتاب منصوب على الحال على مصدر مخدوف المصاف  
اي ذي كجرح ومعني ذاك ان ثبت في الكتاب الذي قال فيه لا يعجز صعبه ولا شدة الا  
احصاها وقوله كفي بنفسك اليوم عليك حسيبه ولم يقبل على نفسك والعرش والقول السعيد فكل  
لا نه اسعني هاهنا عن ذكر النفس لقدمها فاكفي بغير ذكرها واعاد لفظها وانا بالمعمر في  
موضعها وقوله نفسك في موضع رفع وكجرح في الكلام كفي بنفسك اليوم عليك حسيبه اي نفسك نفسك  
حسيبه وندم القول في امر ما وقضى ربك لا تعبدوا الا اياه الا جود ان تكون انفسه لا حسيبه  
بلغ وقوله لا تعبدوا الا اياه اي وقوله وبالوالدين احسانا امر بعدني وكجرح ان تكون ان النفس  
للفعل اي فضا بان لا تعبدوا على ان تكون الفعل بعد الواو القائمة مقام ان يحذف الواو على  
على ان حذف الفعل في قوله ان قليل ذلك ليعني ان تكون ما يقوم مقامها وقوله ام اسلكي عنك  
من وانشق وهو معلوم مقدم واحد ما رجع به واو كالهام معطوف عليه والذكر الذي عاد من  
احدهما يعني عن ايات الصديق في سلوان وهو اسلم على ان الصديق احدهما ذكر على وجه التوكيد  
واحد هما ا

بالفعل وكالهام معطوف عليه وقوله فانقل لها اف الفخ والعم والكسر وعبري بغيره  
الساكنين الكسر والاصح والفتح كقته والعم اساع الصمحه العبره واد اسم غير ممكن من هذه الاصوات  
طاذ المينون فهو معرفه واذ انون فهو نكرة ومعني المعرفة انقل لها الفصح والقول ومعني المكرم القتل  
لها معني القول وصلان فيج ونون اعلم فيه الفعل كما يقال ما حلت اقاوا انفا ومن ليسوا ونون سميده  
بالاصوات وصلان المينون وعبر المينون سواء انما التنوين من نون المعرفة والكرم يما حلا على حرف  
هذه الاصوات كحوصه ومه الا ان هذا السببه كما حلا على حرفين من هذه الاصوات فنون انه يعطي ذلك  
المعني من المعرفة والسكون والاعدا حقيق السون مع الضم والانه لانه ليس معه كانه بعدد اذا  
نونه من فواظل الدار مثل ويله وقال في نصبه مع التنوين انه مثل نفسه له وروي كجرح اف وقع ظاهرا  
وماسها انها حقيقت مراف المشدده اسبغها للضعف والعتيت السجدة الله على انها كانت مشدده  
وكجرح اسبغها انها لم تكن فيها ساكنان مع الدال وكسرها من الدال الحان والكر الاسعوال الضم في الانسان  
والكسر فيما سواه من الحيوان وقوله ولرب ارجها كما راسي صعبا وكجرح ان يكون التقدير ارجها  
مثل رجه نرسها انا صعبا وكجرح ان يكون على تقدير رجاها على ما راسي وقوله طانه كان للاواس عفو  
اي لا واس مكل مخدوف او لمكون المعني طانه كان للاواس عفو اي لا واس مكل مخدوف والمعني وندم  
العولج الوجه المقفول بها في قوله حكما والاعلوا العسر الي جرم الله الا باحق كجرح ان تكون والاعلوا انما  
وكجرح ان يكون منصوبا على اكل على لا تعبدوا وندم العولج فلا تعبدوا في القتل ومرفوعا لا تعبدوا  
فلعله لفظ الجبر ومعناه النبي وكجرح ان يكون على تاويل يعي الا ليسوف في القتل كما قال  
على اكل المائتي اذ اقصى قصبه ان كجرح ويصعد المعني وبلغ ان يعصد مع العاف وكسرها في  
تسطاس لغتان والقراءة للفتح الفاحوران يكون لعه هي شاده انكرها النجاشي وغيره وقوله كل اولئك  
ممسوا السيل عن الكواج اما السيل عن افعالها واود الدكر لانه يعود على كل المفرد المذكور ان المعني  
افعال الكواج وقوله والمشرق الارض من حاصد كانه قال المشرق واذ السور الواهي اسم الفاعل  
منصور على الحال وقوله وان بلغ اكمال كجرح ان ينصب قوله كجرح اسباب المصدر وكجرح ان يكون  
حالا للمخاطب كجرح هو وعوضا ومرفوعا كل ذلك كان نفسه طلوعه ذكر الكسر والفتح وقوله  
قوله مكرها وكان يكون على سببه مكرها وهو مرفوعا مسنة فكان الكلام قد انقطع عند قوله واحسن  
تاويل الذي بعد ليس فيه حسيبه يكون قوله مكرها على هذا لا مرسنة فلا يلزم ان يكون فيه  
م



ان تكون مكرها حاله من الصبر الذي في عذر ريك لانه صفه النكره **هـ** **الفوارق في قوله تعالى**  
ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
**النفس** قوله تعالى ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
الامثال في هذا القرآن وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
الانفورا وقوله اذ الانسوا الى دي العرس سبيلا اي اذ انصرفوا الى الله والمنسوا الى الله وقوله وان من سبي الا يسع  
حجده ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
فيه حي صبر الباب واحي اسكنهم الاحداث انما دعوا بالظواهر الى ان يقول سبي الله وقيل اسكنهم ما  
فيها من الله على حاله وقوله واذ قوت العوان جعلنا ملك وس الدين لا يهون بالاحرف كما مسورا  
اي مشورا عن ابصار الناس كالطبع على قلوبهم ونسبه ابصارهم وقيل هو معنى سبنا والايه في قوله  
كانوا دون النبي صلى الله عليه وسلم اذ اسمعوه يقولوا ما علم الله تعالى اذ اسمعوه يقولوا انه جعل سنة وتسلم  
حاجا مسورا ولا يهون ما يقولوا ولا يهون به وقيل انجاب منع الله تعالى اياه من اراده وقوله وجعلنا على  
قلوبهم اكنه ان يهونهم وادامهم وقول الله جمع كان وهو ما ستر والوقر الصم وقوله ولو على ادم نفورا  
قيل يعني بذلك المشركين وقيل يعني الشياطين وقوله نفورا اصل ان يكون مصدرا واصل ان يكون جمع مافسر  
وقوله في اعلم ما سمعهم به كانوا اسمعهم من النبي صلى الله عليه وسلم يهرون وهو لون هو ساحر  
ومسحور وما اشبه ذلك مما احبوا الله به عنهم قاله قتاده وخبره والحوي مصدر وصف به وقوله ان سمعوا  
الارحلا مسحورا اي قد سحر من السحر لولون ذلك لسروا عنه الناس وقيل المعنى ان له سحوا اي ربه هو السعني  
عن الكمام والشواب مملك وليس مملك ومن معني مسحور مخدوع وقوله انظر كيف صرنا الامثال صلاواتا  
تسبحهم سبيلا قال محمدا في السطعون محمدا ومن لا يستمعهم سبيلا الى الهدى وقوله عظاما  
ورفاقا قال ابو عباس الرقات العباد محمدا الرقات التواب او عبيد والكساي رفاقا احكاما ومن  
قوله خلقا حديثا محمدا وقوله قل كونوا حجارة او حديد اي يوشم كذلك لا محاذكم كما بدلت او خلقا  
مكون في جدوركم قال محمدا في السموات والارض كما بال ابن عباس وان حنوا وغيرهما يعني الى  
مستعصون اليك ووسعهم اي يكونوا فوق الاسفل ومن اسفل الى فوق وكعمل المتعجب المستعجب  
ابن عباس وقوله في قوله يوم تدعونهم فتسبحون بحمده الدعاء المذموم الى المحسن كالمسبحه  
جميع الجلائق قبل بالبحر الى السمعون مدعوهم الاحكام الى امر المحشور وقوله تسبحون بحمده

ان نسلم الا قدام الله تعالى **هـ** **الفوارق في قوله تعالى**  
ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
الانفورا وقوله اذ الانسوا الى دي العرس سبيلا اي اذ انصرفوا الى الله والمنسوا الى الله وقوله وان من سبي الا يسع  
حجده ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفصيلا الاحكام فيه والاسع **هـ**  
فيه حي صبر الباب واحي اسكنهم الاحداث انما دعوا بالظواهر الى ان يقول سبي الله وقيل اسكنهم ما  
فيها من الله على حاله وقوله واذ قوت العوان جعلنا ملك وس الدين لا يهون بالاحرف كما مسورا  
اي مشورا عن ابصار الناس كالطبع على قلوبهم ونسبه ابصارهم وقيل هو معنى سبنا والايه في قوله  
كانوا دون النبي صلى الله عليه وسلم اذ اسمعوه يقولوا ما علم الله تعالى اذ اسمعوه يقولوا انه جعل سنة وتسلم  
حاجا مسورا ولا يهون ما يقولوا ولا يهون به وقيل انجاب منع الله تعالى اياه من اراده وقوله وجعلنا على  
قلوبهم اكنه ان يهونهم وادامهم وقول الله جمع كان وهو ما ستر والوقر الصم وقوله ولو على ادم نفورا  
قيل يعني بذلك المشركين وقيل يعني الشياطين وقوله نفورا اصل ان يكون مصدرا واصل ان يكون جمع مافسر  
وقوله في اعلم ما سمعهم به كانوا اسمعهم من النبي صلى الله عليه وسلم يهرون وهو لون هو ساحر  
ومسحور وما اشبه ذلك مما احبوا الله به عنهم قاله قتاده وخبره والحوي مصدر وصف به وقوله ان سمعوا  
الارحلا مسحورا اي قد سحر من السحر لولون ذلك لسروا عنه الناس وقيل المعنى ان له سحوا اي ربه هو السعني  
عن الكمام والشواب مملك وليس مملك ومن معني مسحور مخدوع وقوله انظر كيف صرنا الامثال صلاواتا  
تسبحهم سبيلا قال محمدا في السطعون محمدا ومن لا يستمعهم سبيلا الى الهدى وقوله عظاما  
ورفاقا قال ابو عباس الرقات العباد محمدا الرقات التواب او عبيد والكساي رفاقا احكاما ومن  
قوله خلقا حديثا محمدا وقوله قل كونوا حجارة او حديد اي يوشم كذلك لا محاذكم كما بدلت او خلقا  
مكون في جدوركم قال محمدا في السموات والارض كما بال ابن عباس وان حنوا وغيرهما يعني الى  
مستعصون اليك ووسعهم اي يكونوا فوق الاسفل ومن اسفل الى فوق وكعمل المتعجب المستعجب  
ابن عباس وقوله في قوله يوم تدعونهم فتسبحون بحمده الدعاء المذموم الى المحسن كالمسبحه  
جميع الجلائق قبل بالبحر الى السمعون مدعوهم الاحكام الى امر المحشور وقوله تسبحون بحمده



ورهب كثير من العلماء الى انهار وروا نوم وروا الاسما حافته لروا غيرهم في الاسما مع عوهم والاشاع  
فلوهم وروى عن ابن عباس ايضا ان معني الرواها هنا ليس مع الله الاسماء واما هي واماها التي صلى  
الله عليه وسلم راي بالمدنية انه دخل مكة هو واصحابه فدخل الباب من اجل فزاد المسركون فاقبل  
به المذاقون وفوله والسيرة المعروفة في القرآن طار ابن عباس ومجاهد وغيرهم في شرح الرقوم والمعني  
الماعون اكلها وكان يسلم بها قول ابي جعفر او يقول انهم باكل الحارون وروى ابن عباس الشجر  
والعرب لقول لكل طعماء ملعون وفوله وكوفهم اي سحره الرقوم وسهه هو العذاب مما يوردهم الحولت  
الاطعيا ناكوا وفوله طار اسك هذا الذي كرمته على ابن ابي حنيفة في يوم الفجعة لا حيل في ربيته الا فتلها  
اي اخبرني عن هذا الذي فضله على لم فضله وقد حلفني قريانا وحلفته من طين في ردف لعل السامع  
ومعني لا حيل في قول ابن عباس لا يستولين عليهم عاهدا لا خوينهم ابن ربيعة لا ضلهم وروى عن العرب احتك  
اكواد الرزع ادا ذهب به كله ومن معناه السوفهم كف سبيت من قولك حيك الدابة حكما  
ادار بك حكما في حكما الاسفل وسافهما وحكي احكمها معي حكما حوامو فورا اي وافرا عن مجاهد  
وغيره واما اخبر ابليس هذا الضم لما تقدم من احبار الله تعالى للملكية من حواكفقه الذي كحل الارض  
ودرسته فالاحسن من ذلك لانه وسوس الى ادم بل يحمله عن ما وفوله من ان يسطع منهم بصوتك  
اي استرل والسحيف واصله القطع ومنه لعر التوب اذا انقطع والمعني استرله لقطعك اياه من  
اخر فصورته كل داع دعا الى معصية الله تعالى عن ابن عباس مجاهد العنا والمراير والهو واحل عليهم  
حملك وحلك اي اجمع عليهم كل ما قدر من مكانك واصل الاحلاب السوق حمله من السابوق والطر  
جمع راحل وقوله وشاركم في الاموال والاولاد اي بالنساسة وما ذكر معهما ومشاركة في الاولاد نسبية  
عند اكرت وعبد العري وما اشبه ذلك انه ابن عباس وعنه ايضا مشاركة في الاولاد المودة  
احسن مشاركة في الاموال ما اللهوه في عو ما عه الله في الاولاد ما يفره وقيل المشاركة  
في الاموال ما اكتسبه من غير حله وما ماد كوه الا فتمهم ومشاركة في الاولاد او اذ الرضا  
وعدهم اي عدهم النضر على وادهم بسوق هذا الامول للشيطان بهد ووجده ومن السابوق  
به ولم يسهه وقوله ريك الذي يوحى اليك الملك في الخ اي يحرمها عن ابن عباس وقناه وغيرهما واصله  
السوق حاله بعد حال وحاشا كله باثر قوله فلو كانوا حارة او حديدا والمعني ان الذي اسدا حلك  
سعمل كما قدر على هذه الاشياء كلها وقوله واذا مسك الضم في الحرك من عو الاياه هذا خطاب

مكره

المسركين معني عو صم اي اعصم عن الذي يحاكم ورجعتم الى سوكم وقوله انه كان نكر رجما اعني رجمه الدنيا  
وقوله او امنتم ان يحسف لكم البواي كما حسف لقوم لوط وقارون او يرسل عليكم حاصبا اعني رجا  
شديدا وهي التي يرمي بها حصا وهي اكلها الصغار وقال قتادة هي حجارة من السماء حصص كما فعل لقوم لوط ام  
اسم ان تعذبهم فنه فاره احيى يعني الحى يرسل عليكم فاصفا من الخ العاصف الريح الشديدة التي تنكسر  
لشدة لم الحار والى علينا به ندمنا اي السعداء بذلك احد سركم وقوله ولقد كرمنا نبي ادم اي فصلناهم عن  
ابن عباس وقال افضلوا نفع ما يكون فابدهم خلاف الهملم وقال غيره فضلوا بالهمم والهمم وفضلوا من  
ادم عسبه قائما ورفاه من الطينيات اي الجيبات الكعاج والسواب وفضلناهم على كثير من خلقنا فضلا  
احم هذا من ان الملكة افضل من الادميين وقال لو كان النبي عليه السلام افضل من الملكة لقال وفضلناهم على  
كل من خلقناه **القرائة** احسن وافضلناهم عن الادميين  
والكساي ليدكروا ما هاهنا وفي الفرقان والماور ليدكروا ما هاهنا ليدكروا ما هاهنا في الفرقان  
بالتوجه الاخير والماور بالاولى ابن كثير وحضر الله كما يقولون نيا والماقون بتاجره والكساي  
وعلى عما يقولون نيا والماقون نيا واقع وان يكونوا رعا مورا وان يكونوا رعا مورا ليدكروا ما هاهنا  
بتا حله من مصرف ان السطح يرجع للشيخ بنسب الراي ان مسعودا حلف بعه وغيره اولئك الذين  
لديهم يدعون الى ربيع الوسيه بنما يدعون فاده النافذة مسجده ليع الميم والصاد الا عس وكوفهم  
فما يردع بالبا حصص كملد ورجاك كسوا كيم عكره وقناه ورجاك كملد ورجاك كسوا كيم عكره وقناه  
يكملد ويرسل عليكم ان تعذبهم فترسل عليكم ورجاك كسوا كيم عكره وقناه ورجاك كملد ورجاك كسوا كيم عكره  
عن ابن الفقاع ومجاهد فتعذبهم بنما وعي احسن وعي احسن وقناه وقناه وقناه وقناه وقناه وقناه وقناه  
**الاعراب** الحصف والشديد في صر فتا سهاريان وقد فهم  
الاول في قتله ومن سدد ليدكروا اراد النكير كذا ليدكروا ليدكروا وكسر الاول ولقد ضلنا القوم  
فلهم سد حوز والماي وادكروا ما فيه وقوله ولوعلي اذ بارع فورا مضوب على المصدر فان قد جمع  
فما مضوب على اكل وادهم كوي قوله كوي في موضع المصدر والفدور وادهم كوي  
فما كوي بم المصدر اذ يقول الطالمون العامل في ادهم كوي المصدر ساجون اذ يقول الطالمون والعامل  
في اذ لا ولي سمعوز وادهم القول قوله وقيل لصادي يقول النبي احسن اولئك الذين سمعوز الى ربيع الوسيه  
اولئك ابتداء والذين صفة له وسمعوز حمر لا ابتداء انهم اقرب ابتداء وحين كور ان يكون لهم اقرب ابتداء  
من الصمير في سمعوز والمعني يلعبن ابيهم هو اقرب ابتداء الى الله والاراسدها







صلى الله عليه وسلم تشبهه ملكه الليل وملكه النهار وقاله ابن عباس وقوله وعبرها وقوله ومن الليل  
تفهم ما قلناه لك الشجر السهر والهجود النوع والاسود وعقله الشهد يكون بعد نوم وهذا من السلب ومعنى  
تفهم راعى الهجود وقد راعى القول في كتابه وقوله اقله لك قال ابن عباس كذب عليه لكون فضله ولم يكتب  
على غيره مما قد في له فضله ولغيره لقاره وصل معنى نامله لك دانه لك وعطيه من الله وقيل انما قيل  
اه نامله لك لانه صلى الله عليه وسلم قد عرفته له دونه هذه النامله رباره لانه لا يعلم ما في كفاه الدنوب  
وقوله عسى ان يعبد ربك مقام محمودا قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما معنى السفاحه وعبرها اي المعنى  
ان الرب على كل شيء معه على كرسية وقد راعى ان عسى من الله واحبه وفلرب ادخل في مدخل صدق والحق  
مخرج صدق قال ابن عباس وغيره ادخاله المدينه واحواحه من ملكه الحال حروجه من ملكه ودخوله ملكه  
عام الفخ انما يحاهد معنى دخول في الرساله وحروجه من ملكه انوصاح مدخل صدق الاسلام ومخرج  
صدق المدينه ومخرج صدق وحروجه الى يدرك ان الله تعالى اعلم انه يخرج اليها ليعال المسكين واحل الى من  
لذلك سلمنا انما نصيرها الى السعي وعكره حجه دانيه عن اسمع به وقوله وقيل جاك ورجل الباطل قال صاده الحق  
البيان ما بال الشيطان ومعنى هتلك ابن عباس هو ذهب وملك الحق قتال المشركين والباطل السراهم  
عن ابن جريح وقيل امران يقول ذلك حين دخل ملكه قال ابن مسعود مكن لقوله ويطعن الاصنام وقوله وسئل  
من الغر ما هو سفا ورجله للمؤمنين اي لما فيه من البيان والهدى ولا ترد الظالمين الا حسرا اي انهم كفروا به  
وحرموا ما نفعه وقوله واذا انعمنا على الانسان الانسان سم الحسن والبراديه الكفار ومعنى اعرض اي اعرض  
عن انعام الله عليه كاعراضه عن القرآن ومعنى ناي ما عدونا مقلوب منه والمعنى بعد عن القيام  
بعمور الله تعالى واذا مسه السوكان يروى قال ابن عباس وقوله اي هو طاهر الفرج والروح ملكه  
يعمل على ساكنه محاهد على طبيعة الحال على حاجته ابن عباس عليه وقيل على طريقتيه ومنه  
وقوله قل كل يعمل على ساكنه ما هو اسكل عنده واولى الصواب في اعتقاده وقيل هو ما حو در الشك  
وهو مثل والنهي والصرف كقوله واخره سكله ارواح والسكل كسر السين الهيبة لاجل  
حسنه السكل ومعنى اياه ملكه على ما هو اسكل عنده وليس معنى ان يكون كذلك انما سفي ان يتخذ  
لحجته كان في روي ان هاسر الا لئلا يرتاحي الولد من المعينه ثم هي كل مكان مثله وقوله وسئل  
عن الروح قال ابن عباس جبريل صلى الله عليه وسلم وعنه ايما انه ملك له احد عشر الف جناح  
والف روحه لسم الله الى يوم القيمة على من الله انه هو ملكه الملك له سبعون الف روحه لكل

روحه سبعون الف لسان لسم الله انوصاح الروح خلق كل من ادم واليسواي ادم وقيل الروح  
ها هنا روح الحيوان ومثل عطشي عليه السيل والسمالون عن الروح فوسن قالت لهم اليهود سلوه عن  
اصحاب الكهف وعبدى الهوى وعن الروح فان احبهم عن السيل وامسك عن واحد فهو منفسلون  
فاحبهم كصاحب الكهف وصودي الهوى وطال في الروح والروح من امورى اي من الامور الذي  
يعلمه الله دونك وما اولهم من العلم الا قليلا هذا لليهود بحسبهم ان على التوربه في علم الله تعالى فليس له  
وقوله ولينسب الله من نالي او حينا اليك اي لو سمعنا لا هبنا من الصدور واكتبتم لا كذا كذا  
علينا وكذا اي كذا من سوكا يوده احسن المعنى كذا من سوكا كذا قال لادجه من ربك استنسا  
منقطع المعنى لله ربك في ملكه وقلوب المؤمنين اعلم على ان ذلك بانهم الصدور على  
الايمان فكل الغر ولوطا هرت الانسواي ومعنى قوله طهروا عينا له وقوله ولقد صرنا الناس في  
هذا القوان من كل مثل اي وحننا القول فيه بكل مثل طي اكر الناس لا كفورا اي ان الله من اكل الكفان  
وتسيع لهم وامد لهم حتى يلبس لهم وابوا الا الكفر وقت نيل الحق والحمد للقدريه في قوله انما قال انما  
الامر اني فعل ما هو قادر عليه لا الكافر وان كان غير قادر على الامار كذا الله عليه بالاعراض عنه  
وكعبه على قلبه بعد ان قادرا وقت الفسخ والمهله على طلب الحق ومحبوه والباطل اي علم الله تعالى  
انهم لما حروا عن الامار هذا القوان افترجوا الاباب وقد راوا منها ما في بعضه مضع كاستفاق  
القمر وغيره من الاباب والمعجرات وقوله حتى ليجونا من الارض يسوعا اي يعيون عن مجاهد وهو  
يفعل من نبع سبع وقوله سمحوا النار خلا ما فيها اي وسطها الفجر او لسطها السما الخاضعت  
عليها كسفا اي طعنا عن ابن عباس وغيره واكسفت جمع كسفه ومن اسكر السمن حار ان يكون جمع  
كسفه وحار ان يكون مصدرا وكسفت الشيء اذا عطيت فكانه والوا اسقطها هاهنا علينا  
او اياه الله والملكه قبلا اي معانيه عن قتاده وان جرح وقيل كمالا وقيل صمنا صمورا لاناك  
به رجل قبلا صلا كل فصل على حدة او يكون ذلك من حرف اي يذهب عن ابن عباس وغيره  
وتقدم ان حرف او روي في السما اي برقي في سما الى السما وخبرنا ان وقوله حتى يربك علينا كمالا  
لقوله اي سوكا محاهد افترجوا ان يصح عند راس كل رجل منهم صحفه من عند الله لقوله هاهنا السما  
الله عليه وسلم سحر في هل كبت الاستواء رسولا اي هذا الاكسفا مثلك وقوله وما منع الناس ان  
يؤمنوا ارجا لهم الهدى الا ان قالوا العت الله لشوا رسولا الى قوله لم نزلنا عليهم من السما ملكا وصوا  
واعلم الله تعالى ان الملك انما يرسل الى الملكه لانه سل ملكا الى الامم







